

الحاوي للفتاوى

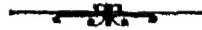
فِي الْفِقْهِ وَعُلُومِ التَّفْسِيرِ وَالْحَدِيثِ وَالْأَصُولِ وَالنُّجُومِ وَالْأَعْرَابِ وَسَائِرِ الْفُنُونِ

لعالم مصر ومفتيها الامام العلامة جلال الدين
عبد الرحمن بن ابي بكر بن محمد السيوطي صاحب
التأليف الكثيرة المتوفى في سحر ليلة الجمعة
تاسع عشر جمادى الاولى سنة احدى عشر
وتسعمائة عن اثنتين وستين سنة



(الجزء الثاني)

هذه النسخة طبعت على نسختنا الممتازة وروجعت على نسخ في دار الكتب المصرية
ودار الكتب الازهرية فجاء فيها زيادات كثيرة وتصحيحات قيمة



عنى بنشره جماعة من طلاب العلم سنة ١٣٥٢ هـ

١٤٠٣ هـ / ١٩٨٣ م

دار الكتب العلمية
سُفُوفُ الْبُحَارِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٤٥ * (المنحة في السبحة • بسم الله الرحمن الرحيم) *

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى ﴿ وبعد ﴾ فقد طال السؤال عن السبحة هل لها أصل في السنة ؟ لجمعت فيها هذا الجزء متبعا فيه ماورد فيها من الأحاديث والآثار : والله المستعان •

أخرج ابن أبي شيبة . وأبو داود . والترمذى . والنسائى . والحاكم وصححه عن ابن عمرو قال : « رأيت النبي ﷺ يعقد التسبيح بيده » . وأخرج ابن أبي شيبة . وأبو داود . والترمذى . والحاكم عن بسيرة — وكانت من المهاجرات — قالت : قال رسول الله ﷺ : « عليكم بالتسبيح والتهليل والتقديس ولا تغفلن فتنسين التوحيد واعتقدن بالانامل فانهن مستولات ومستنطقات » *

وأخرج الترمذى . والحاكم . والطبرانى عن صفية قالت : « دخل على رسول الله ﷺ وبين يدي أربعة آلاف نواة أصبح بهن فقال : ما هذا يا بنت حني ؟ قلت : أصبح بهن قال : قد سبحت منذ قت على رأسك أكثر من هذا قلت : علمني يا رسول الله قال : قولي سبحان الله عدد ما خلق من شيء » صحيح أيضا ، وأخرج أبو داود . والترمذى وحسنه . والنسائى . وابن ماجه . وابن حبان . والحاكم وصححه عن سعد بن أبي وقاص « أنه دخل مع النبي ﷺ على امرأة وبين يديها نوى - أو حصى - تسبيح فقال : أخبرك بما هو أيسر عليك من هذا وأفضل؟ قولي سبحان الله عدد ما خلق في السماء سبحان الله عدد ما خلق في الأرض سبحان الله عدد ما بين ذلك وسبحان الله عدد ما هو خالق الله أكبر مثل ذلك والحمد لله مثل ذلك ولا إله إلا الله مثل ذلك ولا قوة إلا بالله مثل ذلك » •

وفي جزء هلال الحفار . ومعجم الصحابة للبعوى . وتاريخ ابن عساكر من طريق معتمر ابن سليمان عن أبي بن كعب عن جده بقية عن أنى صفية مولى النبي ﷺ أنه كان يوضع له نطع ويحما بنزيل فيه حصى فيسبح به الى نصف النهار ثم يرفع فإذا صلى الأولى أتى به فيسبح به حتى يمسي ؛ وأخرجه الامام احمد في الزهد ثنا عفان ثنا عبد الواحد بن زياد عن يونس ابن عبيد عن أمه قالت : رأيت أبا صفية - رجل من أصحاب النبي ﷺ - وكان جارنا - قالت : فكان يسبح بالحصى •

وأخرج ابن سعد عن حكيم بن الديلمي أن سعد بن أبي وقاص كان يسبح بالحصى ، وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف عن مولاة لسعد أن سعداً كان يسبح بالحصى . أو النوى ، وقال ابن سعد في الطبقات : أنا عبيد الله بن موسى أنا إسرائيل عن جابر عن امرأة حدثته عن فاطمة بنت الحسين بن علي بن أبي طالب أنها كانت تسبح بخيط معقود فيها .

وأخرج عبد الله بن الإمام أحمد في زوائد الزهد من طريق نعيم بن محرز بن أبي هريرة عن جده أبي هريرة أنه كان له خيط فيه ألفا عقدة فلا ينام حتى يسبح به ، وأخرج أحمد في الزهد ثنا مسكين بن نكير أنا ثابت بن عجلان عن القاسم بن عبد الرحمن قال : كان لأبي الدرداء نوى من نوى العجوة في كيس فكان إذا صلى النداء أخرجهن واحدة واحدة يسبح بهن حتى ينفدن .

وأخرج ابن سعد عن أبي هريرة أنه كان يسبح بالنوى المجزع ، وقال الديلمي في مسند الفردوس : أنا عبدوس بن عبد الله أنا أبو عبد الله الحسين بن فتحويه الثقفي ثنا علي بن محمد ابن نصرويه ثنا محمد بن هرون بن عيسى بن المنصور الهاشمي حدثني محمد بن علي بن حمزة العلوي حدثني عبد الصمد بن موسى حدثني زينب بنت سليمان بن علي حدثني أم الحسن بنت جعفر بن الحسن عن أبيها عن جدّها عن علي مرفوعاً نعم المذكر السبحة .

وأخرج ابن أبي شيبة عن أبي سعيد الخدري أنه كان يسبح بالحصى ، وأخرج من طريق أبي نضرة عن رجل من الطفاوة قال : فرأت علي إبراهيم (١) ومعه كيس فيه حصى أو نوى فيسبح به حتى ينفد ، وأخرج عن زاذان قال : أخذت من أم يعفور تساييح لها فلما أتيت علياً قال أردد علي أم يعفور تساييحها .

ثم رأيت في كتاب تحفة العباد ومصنف متأخر عاصر الجلال البلقيني - فصلاً حسناً في السبحة قال فيه ما نصه : قال بعض العلماء : عقد التسبيح بالأنامل أفضل من السبحة لحديث ابن عمرو . لكن يقال إن المسيح إن آمن من الغلط كان عقده بالأنامل أفضل وإلا فالسبحة أولى . وقد اتخذ السبحة سادات يشار إليهم ويؤخذ عنهم ويمتد عليهم كابن هريرة رضي الله عنه كان له خيط فيه ألفا عقدة فكان لا ينام حتى يسبح به ثلثي عشرة ألف تسبيحة قاله عكرمة ، وفي سنن أبي داود من حديث أبي نضرة الغفاري قال : حدثني شيخ من طفاوة قال : ثويت أبا هريرة بالمدينة فلم أرى رجلاً أشد تشميراً ولا أقوم على ضيف منه قال : فيينا أنا عنده يوماً وهو على سرير له ومعه كيس فيه حصى أو نوى وأسفل منه جارية سوداء وهو يسبح بها حتى إذا انقضى ما في الكيس ألقاه إليها فأعادته في الكيس فدفعته إليه يسبح —

(١) بعض النسخ « أبي هريرة » موضع « إبراهيم »

قوله تثويت — أى تضيفته ونزلت فى منزله — والمنزلى المنزل وقيل : كان أبو هريرة رضى الله عنه يسبح بالنوى المجزع — يعنى الذى حلك بعضه حتى ابيض شئ منه وترك الباقى على لونه — وكل ما فيه سواد وبياض - فهو مجزع - قاله أهل اللغة : وذكر الحافظ عبد الغنى فى الكمال فى ترجمة أبى الدرداء عويم رضى الله عنه انه كان يسبح فى اليوم مائة ألف تسبيحة ، وذكر ايضا عن سلمة بن شبيب قال : كان خالد بن معدان يسبح فى اليوم أربعين ألف تسبيحة سوى ما يقرأ فلما وضع ليغسل جعل بأصبعه كذا يحركها — يعنى بالتسبيح — ومن المعلوم المحقق أن المائة ألف بل والأربعين ألفا وقل من ذلك لا يحصر بالأنامل فقد صح بذلك وثبت انهما كانا يعدان بآلة والله اعلم .

وكان لأبى مسلم الخولانى رحمة الله عليه سبحة فقام ليلة والسبحة فى يده قال : فاستدارت السبحة فالتفت على ذراعه وجعلت تسبح فالتفت أبو مسلم والسبحة تدور فى ذراعه وهى تقول سبحانك يا منبت النبات ويا دائم الثبات قال : هلى يا أم مسلم فانظري الى إعجب الأعاجيب قال : فجاءت أم مسلم والسبحة تدور وتسبح فلما جلست سكنت . ذكره أبو القاسم هبة الله بن الحسن الطهرى فى كتاب كرامات الأولياء .

وقال الشيخ الامام العارف عمر البزار كانت سبحة الشيخ أبى الوفا كيش - وبالعربى عبد الرحمن- التى أعطاها لسيدى الشيخ محيى الدين عبد القادر الكيلانى قدس الله أرواحهم إذا وضعها على الأرض تدور وحدها حبة حبة، وذكر القاضى أبو العباس أحمد بن خلكان فى رفيات الأعيان أنه رأى فى يد أبى القاسم الجنيد بن محمد رحمه الله يوما سبحة فقليل له : أنت مع شرفك تأخذ بيدك سبحة ؟ قال : طريق وصلت به الى ربى لأفارقة قال : وقد رويت فى ذلك حديثا مسلسلا - وهو ما أخبرنى به شيخنا الامام أبو عبد الله محمد بن أبى بكر بن عبد الله من لفظه - ورأيت فى يده سبحة قال : أنا الامام أبو العباس أحمد بن أبى المحاسن يوسف بن الباناسى بقراتى عليه ورأيت فى يده سبحة قال : أنا أبو المظفر يوسف بن محمد بن مسعود الترمذى ورأيت فى يده سبحة قال : قرأت على شيخنا أبى الثناء ورأيت فى يده سبحة قال : [أنا عبد الصمد بن أحمد ابن عبد القادر ورأيت فى يده سبحة قال : (١) أنا أبو محمد يوسف بن أبى الفرج عبد الرحمن ابن على ورأيت فى يده سبحة قال : أنا أبى ورأيت فى يده سبحة قال : قرأت على أبى الفضل بن ناصر ورأيت فى يده سبحة قال : قرأت على أبى محمد عبد الله بن أحمد السمرقندى ورأيت فى يده سبحة قلت له : سمعت أبا بكر محمد بن على السلى الحداد ورأيت فى يده سبحة ؟ فقال : نعم قال : رأيت أبا نصر عبد الوهاب بن عبد الله بن عمر المقرئ ورأيت فى يده سبحة قال : رأيت أبا الحسن

(١) هذه الزيادة سقطت من بعض النسخ

على بن الحسن بن أبي القاسم المترقي الصوفي وفي يده سبحة قال : سمعت أبا الحسن المالكي يقول :
وقد رأيت في يده سبحة فقلت له : يا أستاذ وأنت إلى الآن مع السبحة ؟ فقال : كذلك رأيت
أستاذي الجنيد وفي يده سبحة فقلت له : يا أستاذ وأنت إلى الآن مع السبحة ؟ قال : كذلك رأيت
أستاذي سري بن مخلص السقطي وفي يده سبحة فقلت : يا أستاذ أنت مع السبحة ؟ فقال :
كذلك رأيت أستاذي معروف الكرخي وفي يده سبحة فسألته عما سألتني عنه فقال : كذلك
رأيت [بشر الحافي وفي يده سبحة فسألته عما سألتني عنه فقال كذلك رأيت] (١) أستاذي عمر
المالكي وفي يده سبحة فسألته عما سألتني عنه فقال : كذلك رأيت أستاذي الحسن البصري وفي
يده سبحة فقلت : يا أستاذ مع عظم شأنك وحسن عبادتك وأنت إلى الآن مع السبحة ؟ فقال
لي : شيء كنا استعملناه في البدايات ما كنا نتركه في النهايات ، أحب أن أذكر الله بقلبي وفي
يدي ولساني ، فلو لم يكن في اتخاذ السبحة غير موافقة هؤلاء السادة والدخول في سلكهم والتماس
بركتهم لصارت بهذا الاعتبار [من أهم الأمور (٢)] وآكدها فكيف بها وهي مذكورة بالله
تعالى لأن الإنسان قل أن يراها إلا ويذكر الله وهذا من أعظم فوائدها وبذلك كان يسميها
بعض السلف رحمه الله تعالى . ومن فوائدها أيضا الاستعانة على دوام الذكر كلما رآها ذكر أنها
آلة للذكر فقاده ذلك إلى الذكر فياحبذا سبب هوصل إلى دوام ذكر الله عز وجل ، وكان
بعضهم يسميها حبل الوصل ، وبعضهم رابطة القلوب . وقد أخبرني من أثنى بقوله : أنه كان
مع قافلة تدرب بيت المقدس فقام عليهم سرية عرب وجردوا القافلة جميعهم وجردوني معهم
فلما أخذوا عمامتي سقطت مسبحة من رأسي فلما رأوها قالوا : هذا صاحب سبحة فردوا على
ما كان أخذ لي وانصرفتم سالما منهم فانظر يا أخى إلى هذه الآلة المباركة الزاهرة وما جمع
فيها من خيرى الدنيا والآخرة ، ولم ينقل عن أحد من السلف ولا من الخلف المنع من جواز
عد الذكر بالسبحة بل كان أكثرهم يعدونه بها ولا يرون ذلك مكروها وقد روى بعضهم يعد
تسبيحا فقليل له : أتعد على الله ؟ فقال : لا ولكن أعد له ، والمقصود أن أكثر الذكر المعداد
الذى جاءت به السنة الشريفة لا ينحصر بالآمال غالبا ولو أمكن حصره لكان الاشتغال بذلك
ينذهب الخشوع وهو المراد والله أعلم .

وأخرج ابن عساكر في تاريخه عن بكر بن خنيس عن رجل سمى قال : كان في يد أبي
مسلم الخولاني سبحة يسبح بها قال : فقام والسبحة في يده فاستدارت السبحة فالتفت على ذراعه
وجعلت تسبح فالتفت أبو مسلم والسبحة تدور في ذراعه وهي تقول : سبحانك يا منبت النبات
ويادائم الثبات فقال : هلم يا أم مسلم وانظري إلى إعجاب الإعجاب بخاتم أم مسلم والسبحة

(١) سقطت هذه الزيادة من بعض النسخ (٢) الزيادة من نسخنا

تدور تسبح فلما جلست سكنت ، وقال عماد الدين المناوى فى سبعة :
ومنظومة الشمل يخلو بها اللبيب فتجمع من همته
اذا ذكر الله جـل اسمه عليها تفرق من هيئته

مسألة - هل تدوى النبي ﷺ فانه ثم من أنكر ذلك وقال إنه أمر بالتداوى ولم يتداو ؟
الجواب - نعم قال النووى فى شرح مسلم فى حديث « هم الذين لا يكتوون ولا يسترقون
وعلى ربه يتولون » اختلف العلماء فى معنى هذا الحديث فقال الامام أبو عبد الله المازرى :
احتج بعض الناس بهذا الحديث على أن التداوى مكروه ومعظم العلماء على خلاف ذلك واحتجوا
بما وقع فى أحاديث كثيرة من ذكره ﷺ لمنافع الادوية والأطعمة كالخبة السوداء ، والقسط
والصبر وغير ذلك وبأنه ﷺ تدوى ، وبأخبار عائشة بكثرة تداويه ثم نقل عن القاضى
عياض أنه ﷺ تطيب فى نفسه وطيب غيره انتهى (قلت) : يشير بذلك الى ما أخرجه ابن
السنى ، وأبو نعيم كلاهما فى الطب النبوى من طريق هشام بن عروة عن أبيه قال : قلت لعائشة
رضى الله عنها : يا أم المؤمنين أعجب من بصرك بالطب قالت : يا ابن أختى إن رسول الله ﷺ
لما طعن فى السن سقم فوفدت الرفود ففتحت فن ثم ، وأخرج أبو نعيم من طريق محمد بن عبد
الرحمن المليكى قال : حدثني عروة بن الزبير قال : قلت : لعائشة ياخاله لى لأفكر فى أمرك
واتعجب أن وجدت لك عالمة بالطب فمن أين ؟ فقالت : إن رسول الله ﷺ كثرت أسقامه فكنا
نعالج له ، وأخرج أبو نعيم من طريق ابن أبي مليكة عن عائشة أنه قيل لها من أين تعلمت
الطب ؟ قالت : كان رسول الله ﷺ رجلا مسقما وكان يقدم عليه وفود العرب والعجم فتعلمت
له فتعلمت ذلك ، وأخرج البخارى ، ومسلم عن سهل بن سعد أنه سئل بأى شيء دوى جرح
النبي ﷺ يوم أحد فقال : كانت فاطمة تغسل الدم وعلى يسكب الماء عليها فلما رأت فاطمة
الدم لا يزيد الا كثرة أخذت قطعة حصير فأحرقتها حتى اذا صارت رمادا ألصقته بالجرح
فاستمسك الدم ، وأخرج أبو داود ، والحالم وصححه عن ابن عباس أن النبى ﷺ استعط ،
وأخرج ابن السنى عن ابن عباس قال : « احتجم رسول الله ﷺ واستعط ، وأخرج ابن
السنى عن أبى هريرة « انه دخل على النبى ﷺ وهو يحتجم فقال أى شيء هذا يا رسول الله ؟
فقال : الحجم قلت : وما الحجم يا رسول الله ؟ قال : خير ما تدوى به العرب » وأخرج
الحاكم وصححه عن سمرة قال : « دخل اعرابي على النبى ﷺ وهو يحتجم فقال : ما هذا يا رسول
الله ؟ قال : هذا الحجم وهو خير ما تدوى به » وأخرج ابن السنى عن عبد الله بن جعفر قال :
احتجم رسول الله ﷺ على قرنه بعد ما سم ، وأخرج أبو داود ، وابن ماجه عن جابر أن النبى
ﷺ احتجم على وركه من وني كان به [يعنى من وهن دون الخلع والكسر] ، وأخرج ابن

حبان في صحيحه عن أنس أن النبي ﷺ احتجم [وهو محرم على ظهر القدم من وجع كان به *
وأخرج أبو نعيم عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم احتجم (١)] في رأسه من أذى
كان به ، وأخرج أبو نعيم عن أنس أن النبي ﷺ احتجم من وجع كان برأسه وهو محرم *
وأخرج أبو نعيم عن أبي هريرة قال : كان رسول الله ﷺ إذا نزل عليه الوحي صدع فيغلف
رأسه بالخناء (٢) وأخرج أبو نعيم عن عبد الرحمن بن عثمان أن النبي ﷺ احتجم تحت كتفه
اليسرى من الشاة التي أكل يوم خيبر ؛ وأخرج أبو نعيم عن علي قال : ولدغت النبي ﷺ عقرب
وهو يصلي فقال : لعنك الله لاتدعين نبياً ولاغيره ثم دعا بماء وملح فجعل يمرسها عليها ، *

(أعذب المناهل)

٤٦

(في حديث من قال أنا عالم فهو جاهل * بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى * سئلت عن حديث من قال أنا عالم فهو جاهل *
الجواب — هذا إنما يعرف من كلام يحيى بن أبي كثير موقوفاً عليه على ضعف في إسناده
إليه ويحيى من صغار التابعين فانه رأى أنس بن مالك وحده وقد يعد في أتباع التابعين باعتبار
أنه لم يلق غيره من الصحابة ولا يعرف له عن أحد منهم رواية متصلة وقد وهم بمض الرواة
فرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم ان وجد عنه الجزم بذلك وذلك ان الحديث أخرجه الطبراني
في الأوسط من طريق ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن ابن عمر لاأعله إلاعن النبي ﷺ فذكره
وقال الطبراني : لا يروى عن النبي ﷺ إلا بهذا الاسناد وهذا الحديث حكم عليه الحفاظ بالوهم
في رفعه فان ليث بن أبي سليم متفق على ضعفه قال فيه أحمد بن حنبل : مضطرب الحديث ، وقال :
ما رأيت يحيى بن سعيد أسوأ رأياً في أحد منه في ليث لا يستطيع أحد أن يراجع فيه ، وقال :
فيه ابن معين ، والنسائي ضعيف ، وقال ابن معين : ليث أضعف من عطاء بن السائب ، وقال
عثمان بن أبي شبة : سألت جريراً عن ليث . وعن عطاء بن السائب . وعن يزيد بن أبي زياد فقال :
كان يزيد أحسنهم استقامة في الحديث ثم عطاء وكان ليث أكثرهم تغليطاً قال عبد الله بن أحمد
ابن حنبل : وسألت أبي عن هذا فقال : أقول كما قال جرير ، وقال إبراهيم بن سعيد الجوهري
حدثنا يحيى بن معين عن يحيى بن سعيد القطان انه كان لا يتحدث عن ليث بن أبي سليم ، وقال
عمرو بن علي : كان يحيى لا يتحدث عن ليث بن أبي سليم ، وقال أبو معمر القطيعي : كان ابن
عينة يضعف ليث بن أبي سليم ، وقال علي بن المديني : قلت لسفيان ان ليثاً روى عن طلحة
ابن مصرف عن أبيه عن جده انه رأى النبي ﷺ يتوضأ فانكر ذلك سفيان وعجب منه ان يكون
جد طلحة لقي النبي ﷺ ، وقال علي بن محمد الطنافسي : سألت وكيعاً عن حديث من حديث

ليث بن ابي سليم فقال : ليث ليث كان سفيان لا يسمى ليثا ، وقال قبيصة . قال شعبة : ليث ابن ابي سليم اين اجتمع لك عطاء . وطاووس . ومجاهد ؟ فقال اذ ابوك يضرب بالخف ليلة عرسه فزال شعبة متقيا لليث منذ يومئذ ، وقال ابو حاتم : اقول في ليث كما قال جرير بن عبد الحميد ، وقال ابن ابي حاتم : سمعت ابي . و ابا زرعة يقولان : ليث لا يشتغل به وهو مضطرب الحديث ، وقال ابو زرعة ايضا ليث لا تقوم به الحجة عند اهل العلم بالحديث ، وقال مؤمل ابن الفضل : قلنا لعيسى بن يونس لم تسمع من ليث بن ابي سليم ؟ قال : قد رأيته وكان قد اختلط وكان يصعد المنارة ارتفاع النهار فيؤذن ، وقال ابن حبان : اختلط في آخر عمره .

هذا مجموع كلام أئمة الحديث في تخريجه . والحاصل أنه كان في حال صحة عقله كثير التخليط في حديثه بحيث جرح بسبب ذلك ثم طرأ له بعد ذلك الاختلاط في عقله فازداد حاله سوءاً وحكم المختلط الذي كان قبل اختلاطه من الثقات الحفاظ المحتج بهم أن مارواه بعد اختلاطه يرد وكذا ما شك فيه هل رواه قبل الاختلاط أو بعده فإنه مردود . فإذا كان هذا حكم من اختلط من الثقات الحفاظ الذين يحتج بهم فكيف بمن اختلط من الضعفاء المجروحين الذين لا يحتج بهم قبل طرؤ الاختلاط عليهم . وقد جرت عادة الحفاظ إذا ترجموا أحداً ممن تكلم فيه أن يسردوا في ترجمته كثيراً من الأحاديث التي انكرت عليه وإن كان له أحاديث سواها صالحة فهو أعلى أن ما عدا ما سردوه من أحاديثه صالح مقبول خصوصاً إذا كان ذلك الرجل ممن خرج له في أحد الصحيحين فانهم يقولون : ان صاحب الصحيح لم يخرج من حديثه إلا ما صح عنده من طريق غيره فلا يلزم من ذلك قبول كل ما رواه هكذا نصوا عليه . وهذا الرجل روى له مسلم مقرئنا بأبي إسحق الشيباني فالحجة في رواية أبي إسحق والحديث الذي أخرجه صحيح من طريق أبي إسحاق لا من طريق ليث بن ابي سليم . ولما ترجمه ابن عدى في الكامل سرد أحاديثه التي انكرت عليه ثم قال : له أحاديث صالحة غير ما ذكرت ، وكذا صنع الحفاظ الذهبي في الميزان سرد له أكثر من عشرة أحاديث انكرت عليه منها هذا الحديث الذي نحن فيه . أعني حديث من قال انا عالم فهو جاهل - وحديث من ولد له ثلاثة اولاد فلم يسم احدهم محمداً فقد جهل ، وقد اورده ابن الجوزى في الموضوعات ، وحديث كان باليمن ماء يقال له زعاق من شرب منه مات فلما بعث النبي ﷺ وجه اليه ايها الماء أسلم فقد أسلم الناس فكان بعد ذلك من شرب منه حم ولا يموت ، في أحاديث أخر على ان هذا الحديث الذي نحن فيه لم يجزم ليث برفعه لقوله فيما تقدم : لا اعلمه الا عن النبي ﷺ وهذه صيغة تقال عند الشك . ومما يؤيد بطلان هذا الحديث الذي نحن فيه من جهة المعنى ثبوت هذا اللفظ عن جماعة من الصحابة منهم علي بن ابي طالب . وعبد الله بن مسعود . ومعاوية بن ابي سفيان .

وعبد الله بن عباس رضى الله عنهم، وما كان هؤلاء ليقعوا في شيء ورد فيه ذم عن النبي ﷺ وكذا ثبت مثل ذلك عن خلائق لا يحصون من التابعين فمن بعدهم كما سقت رواياتهم والفاظهم في الكتاب المسمى - بالصواعق على النواعق - ولا شك ان مثل هؤلاء الائمة لا يطبقون على التلفظ بما ذم النبي ﷺ التلفظ به ، وأبلغ من ذلك قول نبي الله يوسف عليه السلام فيما حكاه الله عنه في التزيل (إني حفيظ عليم) (فان قلت) كيف حكم على الحديث بالابطال وليث لم يهتم بكذب (قلت) الموضوع قسمان ، قسم تعمده واضعه وضعه وهذا شأن الكذابين . وقسم وقع غلطاً لا عن قصد وهذا شأن المخطئين والمضطر بين الحديث كما حكم الحفاظ بالوضع على الحديث الذي أخرجه ابن ماجه في سننه وهو من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار فانهم اطبقوا على انه موضوع وواضعه لم يتعمده وضعه وقصته في ذلك مشهورة . والى ذلك أشار العراقي في ألفيته بقوله :

ومنه نوع وضعه لم يقصد * نحو حديث ثابت من كثرت صلواته الحديث وهلة سرت وأكثر ما يقع الوضع للبعقلين والمخطئين والسئ الحفظ بعزو كلام غير النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم إليه إما كلام تابعي . أو حكيم . أو أثر إسرائيلي لما وقع في المعدة بيت الداء والحية رأس الدواء وحب الدنيا رأس كل خطيئة وغير ذلك يكون معروفاً بزوره الى غير النبي ﷺ فيلتبس على المخطئ فيرفعه إليه وهماً منه فيعده الحفاظ موضوعاً وما ترك الحفاظ بحمد الله شيئاً إلا بينوه (إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون) ولكن يحتاج الى سعة النظر وطول الباع وكثرة الاطلاع ، وقد يقع الوضع في لفظة من الحديث لا في كله كحديث لا سبق إلا في نصل أو خف أو حافر أو جناح فان الحديث صدره ثابت وقوله : أو جناح موضوع تعمده واضع تقرباً الى الخليفة المهدي لما كان مشغولاً باللعب بالحمام ، وقد وقع نظير ذلك لبيت هذا صاحب هذا الحديث فانه روى عن مجاهد . وعطاء عن أبي هريرة في الذي وقع على أهله في رمضان قال له النبي ﷺ : اعتق رقبة قال : لا أجد قال : اهد بدنة قال : لا أجد ، قال الحفاظ : ذكر البدنة فيه منكر والظاهر أن لينا إنما زادها غفلة وتخليطاً لا عن قصد وعمد والله اعلم .

٤٧ حسن التسليك في حكم التشبيك * بسم الله الرحمن الرحيم (

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قال البخاري في صحيحه : « باب تشبيك الأصابع في المسجد وغيره » وأورد فيه حديث أبي موسى الأشعري عن النبي ﷺ قال : إن المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً ، وشبك بين أصابعه ، وحديث أبي هريرة « صلى بنا رسول الله ﷺ لأحدى صلاتي العشي فصلى بنا ركعتين ثم سلم فقام الى خشبة معروضة في المسجد فاتسكأ عليها كأنه غضبان ووضع يده اليمنى على اليسرى وشبك بين أصابعه » قال الحفاظ ابن حجر في شرحه : حديث أبي موسى دال على جواز التشبيك مطلقاً ، وحديث أبي هريرة دال على جوازه

(م ٢ - ج ٢ - الحاوي)

في المسجد فهو في غيره أجوز . ووقع في بعض نسخ البخاري قبل هذين الحديثين حديث آخر نصه حدثنا حامد بن عمر ثنا بشر ثنا عاصم ثنا رافع عن أبيه عن ابن عمر قال: شبك النبي ﷺ أصابعه ، قال الحافظ مغطاي: هذا الحديث ليس موجودا في أكثر نسخ الصحيح ، وقال الحافظ ابن حجر: هو ثابت في رواية حماد بن شاكر عن البخاري قال ابن بطال: المقتضود من هذه الترجمة معارضة ماورد في النهي عن التشبيك في المسجد وقد رويت فيه مراسيل ومسند من طرق غير ثابتة ، وقال ابن المنير : التحقّق أنه ليس بين الأحاديث تعارض إذ المنهى عنه فعله على وجه العبث ، وجمع الاسماعيلي بأن النهي مقيد بما اذا كان في الصلاة أو قاصدا اليها اذ ينتظر الصلاة في حكم المصلي ، وقيل: ان حكمة النهي عنه لانتظار الصلاة ان التشبيك يجلب النوم وهو من هطان الحدث ، وقيل ان صورته تشبه صورة الاختلاف فكره ذلك لمن هو في حكم الصلاة حتى لا يقع في المنهى عنه وهو قوله ﷺ للمصلين: ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم ، وقال الحافظ مغطاي في شرح البخاري: زعم بعضهم أن هذه الأحاديث التي أوردها البخاري في هذا الباب معارضة لحديث النهي عن التشبيك ، وقال ابن بطال : إن حديث النهي ليس مساويا لهذه الأحاديث في الصحة ، وقال: الأكثر حديث النهي بخصوص بالصلاة وهو قول مالك: روى عنه انه قال: انهم لينكروا تشبيك الأصابع في المسجد وما به بأس وانما يكره في الصلاة ورخص فيه ابن عمر . وسالم ابنه . فكانا يشبكان بين أصابعهما في الصلاة ، ثم قال مغطاي : والتحقيق انه ليس بين حديث النهي عن التشبيك وبين تشبيكه ﷺ بين أصابعه معارضة لأن النهي انما ورد عن فعله في الصلاة او في المضي اليها وفعله ﷺ للتشبيك ليس في صلاة ولا في المضي اليها فلا معارضة اذن وبقي كل حديث على حياله انتهى (قلت) : ومن الأحاديث في تشبيكه ﷺ ما أخرجه البخاري . والبيهقي في شعب الايمان عن ابن عمر قال : رأيت رسول الله ﷺ بغناء الكعبة محتيا بيده هكذا - زاد البيهقي - وشبك بين أصابعه . وأخرج أبو داود عن عبد الله بن عمرو ابن العاص « أن رسول الله ﷺ قال : كيف بكم وبزمان يعربل الناس فيه غربة تبقى حثالة من الناس قد مرجت عهودهم وأماناتهم واختلفوا فكانوا هكذا وشبك بين أصابعه ، وأخرج البزار عن ثوبان قال : قال رسول الله ﷺ : « كيف أنتم في قوم مرجت عهودهم وأماناتهم وصاروا هكذا وشبك بين أصابعه » . وأخرج الطبراني عن سهل بن سعد الساعدي قال : « خرج علينا رسول الله ﷺ يوما فقال : كيف ترون اذا أخرجتم في زمان حثالة من الناس قد مرجت عهودهم ونذورهم فاشتبكوا فكانوا هكذا وشبك بين أصابعه ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم قال : تأخذون ما تعرفون وتدعون ماتذكرون ويقبل أحدكم على خاصية نفسه ويذر أمر العامة ، » . وأخرج الطبراني عن عباد بن الصامت قال : قال رسول الله ﷺ : « كيف أنت اذا كنت في حثالة من

الناس واختلفوا حتى يكونوا هكذا وشبك بين أصابعه؟ قال: الله ورسوله أعلم قال : خذ ما تعرف ودع ما تنكر ، وأخرج الشافعي ، وأحمد ، وأبو داود ، والنسائي بسند صحيح على شرط مسلم عن جبير بن مطعم قال : « لما كان يوم خيبر وضع رسول الله ﷺ سهم ذوى القرنى فى بنى هاشم وبنى المطلب وترك بنى نوفل وبنى عبد شمس فالطلقت أنا وعثمان بن عفان حتى أتينا رسول الله ﷺ فقلنا يا رسول الله هؤلاء بنو هاشم لانكر فضلهم للموضع الذى وضعك الله به منهم فما بال إخواننا بنى المطلب أعطيتهم وتركنا وقرابتنا واحدة فقال النبى ﷺ : أنا وبنى المطلب لانه ترق فى جاهلية ولا اسلام وإنما نحن وهم شيء واحد وشبك بين أصابعه . » وأخرج البيهقي فى الزهد عن أبي ذر قال : قال لى رسول الله ﷺ : « يا أبا ذر كيف أنت إذا كنت فى حثالة وشبك بين أصابعه ؟ قلت يا رسول الله ما تأمرنى ؟ قال : اصبر اصبر اصبر خالقوا الناس بأخلاقهم وخالفوهم فى أعمالهم » . وأخرج الترمذى عن أبي سعيد الخدرى « قال : قال رسول الله ﷺ : إذا دفن العبد الكافر يقول له القبر لا مرحبا ولا أهلا ثم يلتم عليه حتى تلتقى أضلاعه وقال رسول الله ﷺ بأصابع يديه فشبههما » . وأخرج مسلم ، وأبو داود عن جابر فى حديث الحج قال : « قام سراق بن جهم فقال : يا رسول الله ألعاننا هذا أم لأبد ؟ فشبك رسول الله ﷺ أصابعه فى الأخرى وقال : دخلت العمرة فى الحج مرتين ، » وأخرج ابن عساکر عن ابن مسعود قال : قال لى رسول الله ﷺ : « أى المؤمنین أعلم ؟ قلت : الله ورسوله أعلم قال : إذا اختلفوا وشبك بين أصابعه أبصرهم بالحق وإن كان فى عمله تقصير وإن كان يزحف زحفا » .

﴿ ذكر الحديث المسلسل بالتشبيك ﴾

أخبرنى شيخنا الامام تقي الدين الشافعى بقرائى عليه . والجلال أبو المعالى القمصى . وأبو العباس أحمد بن الجلال - عبد الله بن على الكنانى - سماعا عليهما بالقاهرة ، وناصر الدين أبو الفرج ابن الامام زين الدين أبى بكر المراغى بقرائى عليه بمكة المشرفة . والحافظ تقي الدين أبو الفضل ابن فهد الهاشمى سماعا عليه بمنى وشبك كل منهم يدي قال الاول . والثانى . والثالث : أنا الجلال عبد الله بن على الحبلى وشبك بيد كل منا قال : أنا أبو الحسن على بن أحمد العرضى وشبك يدي ، وقال الرابع : أنا الشيخ شمس الدين محمد بن محمد الجزرى وشبك يدي وقال : أنا أبو حفص عمر بن حسن المازى وشبك يدي قال هو . والعرضى : أنا أبو الحسن على بن أحمد بن البخارى وشبك بيد كل منا أنا عمر بن سعيد الحلبي وشبك يدي أنا أبو الفرج يحيى بن محمود الثقفى وشبك يدي أنا الحافظ إسماعيل بن محمد التيمى وشبك يدي أنا الامام أبو محمد الحسن ابن أحمد السمرقندى وشبك يدي أنا أبو العباس جعفر بن محمد المستغفرى وشبك يدي أنا أبو بكر أحمد بن عبد العزيز المسكى وشبك يدي أنا أبو الحسين محمد بن طالع وشبك يدي

أنا أبو عمر عبد العزيز بن الحسن بن بكر بن عبد الله بن الشرود الصنعاني وشبك يدي قال : شبك يدي
 أبي ح وقال الخامس : أنا القاضي جمال الدين بن ظهيرة وشبك يدي أنا البهاء عبد الله بن محمد المكي
 وشبك يدي أنا الرضى الطبرى وشبك يدي أنا أبو الحسن بن بنت الجيزى وشبك يدي أنا الشرف بن
 أبي عصرون وشبك يدي أنا القاضي أبو عبد الله بن نصر وشبك يدي حدثنا أبو بكر الطريثي
 وشبك يدي ثنا على بن أبي نصر وشبك يدي حدثنا محمد بن على بن هاشم وشبك يدي حدثنا
 عبيد بن ابراهيم الصنعاني وشبك يدي ثنا بكر بن الشرود وشبك يدي وقال : شبك يدي ابن
 أبي يحيى . وقال ابن أبي يحيى : شبك يدي صفوان بن سليم . وقال صفوان : شبك يدي أيوب بن مالك
 الأنصارى . وقال أيوب : شبك يدي عبد الله بن رافع . وقال عبد الله بن رافع : شبك يدي أبو هريرة .
 وقال أبو هريرة : شبك يدي أبو القاسم عليه السلام وقال : «خاق الله الأرض يوم السبت والجمعة يوم الأحد
 والشجر يوم الاثنين والمكروه يوم الثلاثاء والنور يوم الأربعاء والدواب يوم الخميس وآدم يوم الجمعة»

مسألة - ماذا يقول امام العصر مجتهد قد فاق سالفه في العجم والعرب

فما روى عن رسول الله سيدنا في يوم بدر عقيب النصر والنصب؟
 بأنه قال للذمار حين رموا ضمن القليب قضاوا للنار والاهب
 أهل القليب وجدنا وعد خالقنا حقا وفزنا بنيل القصد والارب
 فهل وجدتم حقيقا وعد ربكم وبعض اصحابه قد مال للعجب؟
 وقال كلمت خير الخلق من مضر موتى خلوا عن سماع الصدق والكذب
 وأب احمد خير الخلق قال له منكم لأسمع في بعض من الكتب
 وأن تقولوا روى في قول خالقنا في محكم الذكر للبعوث خير نبي
 لا يسمع الميت ماذا القول فيه وهل معارض للذى قلناه في الرتب؟
 لا زلت ترشد عبدا ضل في حلك بواضح الفرق خالى الشك والريب
 ونلت أعلى مقام في النعيم غداً مهتأ بسرور غدير مقتضب
 الجواب - الحمد لله حمدا دائما الحقب ثم الصلاة على المبعوث خير نبي
 سماع موتى كلام الخلق معتقد جاءت به عندنا الآثار في الكتب
 وآية النفي معناها سماع هدى لا يقبلون ولا يصغوا الى أدب

﴿ شد الاثواب في سد الابواب * بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم)

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى . روى البخارى . ومسلم . والترمذى . والنسائى
 وغيرهم عن أبي سعيد الخدرى رضى الله عنه قال : «خطب رسول الله ﷺ الناس وقال :

ان الله خير عبداً بين الدنيا وبين ما عنده فاختار ذلك العبد ما عند الله فبكى أبو بكر فبعجبنا لبكائه
أن يخبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن عبد خير فكان رسول الله ﷺ هو المخير
وكان أبو بكر أعلمنا فقال: رسول الله ﷺ ان من أمن الناس على في صحبته، وماله أبابكر ولو كنت متخذاً
خليلاً لغيري لآخذت أبابكر ولكن أخوة الاسلام وودته لا يبقين في المسجد باب إلا سد إلا باب أبي بكر
- وفي لفظ - لا يبقين في المسجد خوذة إلا سدت إلا خوذة أبي بكر» أخرجه ابن عساکر، وفي
لفظ «ثم هبط عن المنبر فما روى عليه حتى الساعة» أخرجه أحمد. والدارمي هذا حديث متواتر
كما سأشير إلى طرقة قال النووي في شرح مسلم: فيه خصيصة لأبي بكر رضي الله عنه. وقال ابن
شاهين في السنة: تفرد أبو بكر رضي الله عنه بهذه الفضيلة. وللأمر بسد الأبواب في المسجد
النبي طرق كثيرة تبلغ درجة التواتر فأخرج البخاري والنسائي عن ابن عباس قال: «خرج
رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي مات فيه عاصباً رأسه في خرقه فقعده على المنبر فحمد
الله وأثنى عليه وقال: إنه ليس أحد أمن علي في نفسه وماله من أبي بكر ولو كنت متخذاً من
الناس خليلاً لآخذت أبابكر خليلاً ولكن خلة الاسلام أفضل سدوا عنى كل خوذة في هذا المسجد
غير خوذة أبي بكر» وأخرج ابن سعد من طريق الزهري أخبرني أيوب بن بشير^(١) الأنصاري
عن بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج فاستوى
على المنبر فتشهد فلما قضى تشهده قال: إن عبداً من عباد الله خير بين الدنيا وبين ما عند ربه فاختار
ما عند ربه فقطن لها أبو بكر الصديق أول الناس فعرف انما يريد النبي صلى الله عليه وسلم نفسه
فبكى أبو بكر فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: على رسلك يا أبا بكر سدوا هذه الأبواب
الشوارع في المسجد إلا باب أبي بكر فاني لا أعلم امرأة أفضل عندى يدا في الصحابة من أبي بكر،
وأخرج الطبراني بسند حسن عن معاوية بن أبي سفيان قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:
«صبوا على من سبع قرب من آبار شتى حتى أخرج الى الناس فأعهد إليهم نخرج عاصباً رأسه
حتى صعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: ان عبداً من عباد الله خير بين الدنيا وبين ما عند
الله فاختار ما عند الله فلم يفهما إلا أبو بكر فبكى فقال: نقديك يا^٢ بائنا وأمهاتنا وأبائنا فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم: على رسلك أفضل الناس عندى في الصحبة وذات اليد ابن
أبي قحافة انظروا هذه الابواب الشوارع في^٣ المسجد فسدوها إلا ما كان من باب أبي بكر فاني
رأيت عليه نوراً» وأخرج عبد الله بن محمد في زوائد المسند بسند رجاله ثقات عن ابن عباس
قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أبو بكر صاحب مؤنسى في النار سدوا كل خوذة
في المسجد غير خوذة أبي بكر» وأخرج أبو يعلى بسند رجاله ثقات عن بعض الصحابة أن

(١) في بعض النسخ «كسر» بالسین بدل «بشير» وهو غلط

رسول الله ﷺ قال فى مرض موته : انظروا هذه الابواب اللاصقة فى المسجد ففسدوها إلا ما كان من بيت أبى بكر فانى لا اعلم أحدا كان أفضل عندى فى الصحبة منه » .

وأخرج البزار بسند حسن عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : « سدوا عنى كل باب إلا باب أبى بكر » وأخرج الطبرانى فى الأوسط عن عائشة قالت : أمر رسول الله ﷺ بسد الابواب التى فى المسجد إلا باب أبى بكر ، وأخرج الدارمى فى مسنده عن عائشة قالت : قال النبى ﷺ فى مرضه : « صبوا على من سبيع قرب من سبيع آبار شتى حتى أخرج الى الناس فأعهد اليهم فصببنا عليه فخرج فصعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : الا ان عبدا من عباد الله قد خير بين الدنيا وبين ما عند الله فاختار ما عند الله فبكى أبو بكر فقال : على رسلك سدوا هذه الابواب الشوارع الى المسجد الا باب أبى بكر فانى لا أعلم امرأ أفضل عندى يدافى الصحبة من أبى بكر » وأخرج الطبرانى بسند رجاله رجال الصحيح عن ابن عمر أن النبى ﷺ قال : « لا تؤذونى فى صاحبى ولولا أن الله سماه صاحبنا لاتخذته خليلا ألا فسدوا كل خوخة الا خوخة ابن أبى تحافة » وأخرج ابن سعد فى الطبقات . وابن عدى فى الكامل عن يحيى بن سعيد أن النبى ﷺ قال : « ان أعظم الناس على منا فى الصحبة وذات يده أبو بكر فأغلقوا هذه الابواب الشارعة كلها فى المسجد الا باب أبى بكر فقال : ناس أغلقوا بابنا وترك باب خليله فقال رسول الله ﷺ : قد بلغنى الذى قلت فى باب أبى بكر وانى أرى على باب أبى بكر نورا وأرى على أبوابكم ظلمة » مرسل وقد أخرجه أبو طاهر المخلص فى فرائده . وابن عدى فى الكامل . وابن عساكر فى تاريخه موصولا من طريق يحيى بن سعيد عن أنس به وزاد « فكانت الآخرة أعظم عليهم من الأولى » قال ابن عدى : لا أعلم وصله عن الليث غير عبد الله بن صالح ورواه غيره عن الليث عن يحيى بن سعيد بدون ذكر أنس ، وأخرج ابن عساكر فى تاريخه عن أبى الأحوص حكيم بن عمير العنسى أن رسول الله ﷺ قال : « عند ما أمر به من سد [تلك] الابواب الا باب أبى بكر » وقال : « ليس منها باب الا وعليه ظلمة الا ما كان من باب أبى بكر فان عليه نورا » .

وأخرج ابن سعد عن أبى الحويرث قال : ولما أمر رسول الله ﷺ بالابواب تسد الا باب أبى بكر قال عمر : يا رسول الله دعنى افتح كوة انظر اليك حتى تخرج الى الصلاة فقال رسول الله ﷺ : لا ، وأخرج ابن سعد عن أبى البداح بن عاصم بن عدى قال : قال العباس بن عبد المطلب : يا رسول الله ما بالك فتحت ابواب رجال فى المسجد وما بالك سدت ابواب رجال فى المسجد ؟ فقال رسول الله ﷺ : يا عباس ما فتحت عن أمرى ولا سدت عن أمرى . (فصل) وأخرج أحمد . والنسائى . والحالم فى المستدرک وصححه عن زهد بن أرقم قال

« كان لنفر من أصحاب رسول الله ﷺ أبواب شارعة في المسجد فقال : يوما سدوا هذه الأبواب إلا باب علي فتكلم أناس في ذلك فقام رسول الله ﷺ لحمد الله وأثنى عليه وقال : أما بعد فاني أمرت بسد هذه الأبواب غير باب علي فقال فيه قائلكم واني والله ما سددت شيئا ولا فتحته ولكني أمرت بشيء فاتبعته » وأخرج احمد . والنسائي . وأبو يعلى . والبخاري . والطبراني في الأوسط بسند حسن عن سعد بن أبي وقاص قال : « أمر رسول الله ﷺ بسد الأبواب الشارعة في المسجد وترك باب علي فقالوا : يا رسول الله سددت أبوابنا كلها إلا باب علي قال : ما أنا سددت أبوابكم ولكن الله سدها » وأخرج احمد . والترمذي . والنسائي عن ابن عباس قال : أمر رسول الله ﷺ بأبواب المسجد فسدت إلا باب علي ، وأخرج الطبراني عن ابن عباس نحوه وزاد « فقال الناس في ذلك فبلغ النبي ﷺ فقال : إنما أنا عبد مأمور ما أمرت بشيء فعلته إن اتبع إلا ما يوحى الى » وأخرج البخاري عن علي بن أبي طالب قال : « أرسل رسول الله ﷺ الى أبي بكر أن سد بابك قال : سمعنا وطاعة فسد بابه ثم أرسل الى عمر ثم أرسل الى العباس بمثل ذلك ثم قال رسول الله ﷺ : ما أنا سددت أبوابكم وفتح باب علي ولكن الله فتح باب علي وسد أبوابكم » وأخرج البخاري عن علي قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تطلق فرهم فليسدوا أبوابهم فانطلقتم فقلت لهم ففعلوا إلا حمزة فقلت : يا رسول الله قد فعلوا إلا حمزة فقال رسول الله ﷺ : قل لحمزة فليحول بابه فقلت إن رسول الله ﷺ يأمر أن تحول بابك لحوله » وأخرج احمد . والنسائي عن ابن عباس قال : سد رسول الله ﷺ أبواب المسجد غير باب علي وكان يدخل المسجد وهو جنب وهو طريقه ليس له طريق غيره .

وأخرج الطبراني عن جابر بن سمرة قال : أمر رسول الله ﷺ بسد الأبواب كلها غير باب علي فقال العباس : يا رسول الله قدر ما أدخل أنا وحدي وأخرج قال : ما أمرت بشيء من ذلك فسدها كلها غير باب علي . وأخرج النسائي بسند صحيح عن ابن عمر أنه سئل عن علي فقال : انظر الى منزله من رسول الله ﷺ فانه سد أبوابنا في المسجد وأقر بابه ، وأخرج احمد من وجه آخر عن ابن عمر قال : أعطى علي ثلاث خصال زوجه رسول الله صلى الله عليه وسلم بانيته وولدت له وسد الأبواب إلا بابه في المسجد وأعطاه الراية يوم خيبر ، فهذه أكثر من عشرين حديثا في الأمر بسد الأبواب وبقيت أحاديث أخر تركتها كراهة الإطالة .

(فصل) قال العلماء لا معارضة بين الأحاديث المذكورة في الفصل الأول من انه سد الأبواب إلا باب أبي بكر وبين المذكورة في الفصل الثاني من انه سد الأبواب إلا باب علي فانهما قصتان احدهما غير الأخرى فقصه على كانت متقدمة وهي في سد الأبواب الشارعة وقد كان اذن لعلي أن يمر في المسجد وهو جنب ، وقصة أبي بكر متأخرة في مرض الوفاة في سد طائفة

فانوا يستقربون الدخول منها وهى الخوخ كذا جمع القاضى اسماعيل المالكي فى أحكامه .
والكلا باذى فى معانيه . والطحاوى فى مشكله ، وعبارة الكلا باذى لاتعارض بين قصة على وقصة
أبى بكر لأن باب أبى بكر كان من جملة خوخات يطلع منها الى المسجد وأبواب البيوت خارجة
من المسجد فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بسد تلك الخوخ فلم تبق تطلع منها الى المسجد
وتركت خوخة أبى بكر فقط . وأما باب على فكان داخل (١) المسجد يخرج منه ويدخل منه .
وقال الحافظ ابن حجر : قصة على فى سد الأبواب وأما سد الخوخ فالمراد به طاقات كانت
فى المسجد يستقربون الدخول منها فأمر النبي صلى الله عليه وسلم فى مرض موته بسدها الا
خوخة أبى بكر ، وفى ذلك اشارة الى استخلاف أبى بكر لأنه يحتاج الى المسجد كثيراً دون
غيره انتهى (قلت) ويدل على تقدم قصة على ذكر حمزة فى قصته فان حمزة قتل يوم أحد *
(فصل) قد ثبت بهذه الأحاديث الصحيحة بل المتواترة أنه صلى الله عليه وسلم منع من
فتح باب شارع الى مسجد ولم يأذن فى ذلك لأحد ولا لعنه العباس ولا لآبى بكر الا لعل لمكان
ابنة رسول الله ﷺ منه ومن فتح خوخة صغيرة أو طاقة أو كوة ولم يأذن فى ذلك لأحد
ولا لعمر الا لآبى بكر خاصة لمكان الخلافة ولكونه أفضل الناس بدا عنده كما أشار الى التعليل
به فى الأحاديث المبدأ بها وهذه خصيصة لا يشارده فيها غيره ولا يصح قياس أحد عليه الى يوم
القيامة فان عمر استأذن فى كوة فلم يؤذن له فن ذا الذى يقاس عليه ؟ وقد منع عمر واستأذن
العباس فى فتح باب صغير بقدر ما يخرج منه وحده فلم يؤذن له وهو عم رسول الله صلى الله
عليه وسلم فن ذا الذى يباح له ذلك وقد منع منه عمر . والعباس ؟ ثم ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم أسند ذلك الى أمر الله به وانه لم يسد ماسد ولم يفتح ما فتح الا بأمره تعالى ثم
ان ذلك كان فى مرض الوفاة وفى آخر مجلس جلس على المنبر وكان ذلك من جملة ما عهد به الى
أمته ومات عليه ولم ينسخه شيء وتقلد ذلك حملة الشريعة من أمته فوجب على من عليه أن
يبينه عند الحاجة اليه ولا يكتمه فان توهم متوهم أو زعم زاعم ان الأمر فى ذلك منوط برأى
الامام زد عليه بأن هذا حكم من الأحكام نص رسول الله صلى الله عليه وسلم على منعه فلا
رأى لأحد فى إباحته بل لو وقف رجل من آحاد الناس مسجداً وشرط فيه شيئاً اتبع شرطه
فكيف بمسجد وقفه النبي صلى الله عليه وسلم ونص فيه على المنع من أمر وأسند الى الوحي
وجعله من جملة عهده عند وفاته والرجوع الى رأى الامام انما يكون فى مساجد لاتعرض فى
شروط واقفيها لمنع ولا لغيره على ما فى ذلك ايضاً من توقف ونظر وان خطر يبال أحد ان
يقول : ان المسجد الشريف قد زالت معاملة وجدده ووسع زيادة على ما كان فى عهده ﷺ

فلا يجديه هذا شيئاً فإن حرمة المسجد وأحكامه الثابتة له باقية الى يوم القيامة ولو اتسع وأزيلت جدره وأعيدت عادت على هذا الحكم من غير تغيير فإن الحكم المذكور منوط بالمسجد من حيث هو لا بذلك الجدار بعينه وقد بنى في زمن عمر ووسع في زمان عثمان وغيره في القرن الاول وبعده ولم يخرجوا عن هذا الحكم (وان قيل) بجواز الفتح في الجدار الذي هو ملك الفاتح (قلنا) ان كان مع إعادة حائط المسجد الشريف كما كانت بحيث يسد الباب والشبايك التي في الجدار فلا يستطرق منه ولا يطلع منها فلا كلام وان كان مع ازالة حائط المسجد وبقاء الاستطراق والاطلاع فعاد الله فان هذه ذريعة وحيلة يتوصل بها الى مخالفة الأمر الشريف واذا منع النبي ﷺ عمر من فتح كوة ينظره منها حين يخرج الى الصلاة فكيف يهدم الحائط جميعه ، بل أزيد على هذا وأقول لو أعيد حائط المسجد وبني خلفه جدار أطول منه وفتح في أعلاه كوة يطلع منها الى المسجد فينبغي المنع من ذلك احتياطاً للحديث وإن انضم الى ذلك أن الشبايك تصير معدة لمن يجلس فيها مرتفعاً والقبر الشريف تحته فهذا أشد وأشد والواجب على كل متحرر الاحتياط لدينه حيث علم أن هذا الحكم منصوص عليه من صاحب الشرع وأنه لا رأى لأحد فيه بعد نصه وأن حكم الحاكم بما يخالف النص ينقض وفتوى المفتي بما يعارض ترد والتوصل الى خلافه بالحيل الفاسدة من باب قوله ﷺ : « لا تركبوا ما ارتكبت اليهود : فتستحلوا محارم الله بأدنى الحيل » .

(فصل) اعلم أن أكثر مفتي عصرنا أفتوا بجواز فتح الباب والكوة والشباك من دار بنيت ملاصقة للمسجد الشريف وكان ذلك منهم استرواحاً وعدم وقوف على مجموع الأحاديث الواردة في ذلك ثم روجع كل منهم في مستنده فيما أفتى به فأبدوا شبهاً كلها مردودة ولولا جناب النبي ﷺ وعظمته الراسخة في القلب لم أتكلم في شيء من ذلك وكنت الى السكوت أميل لأمكن لا أرى السكوت يسعني في ذلك فإن هذا عهد عهد النبي ﷺ عند وفاته فوجب على كل من علمه أن يبينه ولا يراعى فيه صديقاً ولا حبيباً ولا بعيداً ولا قريباً وأنا اذكر شبه المفتين وأردها واحدة واحدة ، فمنهم من قال : لا نقل في هذه المسألة لأهل مذهبنا ونقول بالجواز استحساناً حيث لا ضرر (وجواب هذا) أنه لا استحسان مع النصوص النبوية ، ومنهم من قال : بالقياس على سائر المساجد حيث رأى الناظر ذلك (وجواب هذا) أن النص منع القياس ودلت الأحاديث على أن المسجد النبوي انفرد بهذه الخصوصية على سائر المساجد ، ومنهم من قال : الأمر في ذلك منوط برأى الامام (وجواب هذا) أنه لا رأى لأحد مع قول رسول الله ﷺ : وهل لأحد من الأئمة أن يغير من الأمور المنصوصة في الشريعة شيئاً برأيه ؟ ومنهم من قال : الحديث الوارد في ذلك مخصوص بزمنه عليه السلام وهذا

خطأ من وجوه، أحدها أنه لا دليل على التخصيص وإنما يصار إلى تخصيص النصوص بدليل،
ثانيها أن القصة أمر بها النبي صلى الله عليه وسلم في مرض وفاته ولم يش بعدد إلا دون عشرة
أيام فدل على أنه أمر به شرعاً مستمراً إلى يوم القيامة، ثالثها أنه لو كان مخصوصاً بزمان لوجب
على النبي صلى الله عليه وسلم أن يبينه والا لكان تأخيراً للبيان عن وقت الحاجة لاسيما وهي
آخر جلسة جلسها للناس، رابعها أن الصحابة استمروا إلى أن انقضوا وهم باقون على هذا
الحكم وهذا يدل على أنهم فهموه شرعاً مؤبداً، خامسها يقال لهذا الذي ادعى التخصيص ما وجه
منع الصحابة في زمنه والاذن لمن جاء بعدهم والصحابة أشرف وأجل وأحق بكل خير؟ وهل
يتخيل متخيل أن يرخص لأهل القرن الأول الأذى ما منع [منه] أشرف الأمة وخيارهم معاذ الله،
ومنهم من قال المنع مخصوص بحدار النبي صلى الله عليه وسلم فإذا هدم وأعيد غيره فإن المعاد
ملك للمعيد فيفتح فيه ما شاء ولا يصير وقفاً حتى يوقفه، وهذا الكلام مردود بوجوه *

الأول أن سبب هذا القول فهم أن الحكم متعلق بالجدار وليس كذلك بل الحكم متعلق بالمسجد وقصد
النبي صلى الله عليه وسلم أن لا يستطرق إلى مسجده من باب في دار تلاصقه ولا يطلع إليه من كوة
في دار تلاصقه فسواء في ذلك بقى الجدار الذي كان في عهده أو أزيل وأعيد غيره فإن المعاد يقوم
مقام الجدار الأول في هذا الحكم (الثاني) أن ترتيب الحكم على الوصف يشعر بالعلية كما تقرر في
الأصول وقد رتب صلى الله عليه وسلم الحكم هنا على الوصف حيث قال: «انظروا هذه الأبواب
الشوارع في المسجد فسدوها» وفي لفظ «الشوارع إلى المسجد» فعلق الحكم بالشوارع فدل على
أن العلة في سدها كونها شارة إلى المسجد أى طريقاً إليه من دار فسد كل باب يشرع إلى المسجد
من دار سواء فتح في الجدار النبوي أم في الجدار الذي أعيد مكانه أم في جدار صاحب الدار
الثالث أن الجدار النبوي أزيل في عهد عمر . وعثمان وبني غيره وأبقى الصحابة هذا الحكم فدل
على أنهم فهموا من الأمر الشريف تعلق ذلك بالمسجد لا بالجدار وإلا لكانوا يفتحون لهم أبواباً
وكوات ويحتجون بأن الجدار النبوي أزيل وهذا الجدار ملك عمر . أو عثمان وحاشاهم من
ذلك وهم اتقى الله وأورع وأشد خشية *

وانظر إلى قول عمر رضي الله عنه لولا أني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول «ينبغي
أن يزداد في مسجدنا هذا ما زدت» أخرجه أحمد . وأبو يعلى . والبخاري في مسانيدهم فانظر إلى هذا
التوقف من إحداث شيء في المسجد النبوي إلا بنص من صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم
الرابع أن دعوى أن الجدار المعاد ملك للمعيد يقال عليه أولاً هدم الجدار الذي قبله لا يخلو إما
أن يكون لمصلحة أولاً فإن كان لغیر مصلحة فاعادته واجبة على الهادم فإذا أعاده كان بدل متلف
لاملكا له وإن كان لمصلحة فاعادته واجبة على الهادم فإذا أعاده كان بدل متلف لاملكا له، وإن

كان لمصلحة فاعادته واجبة من مال وقف المسجد الشريف أو من مال بيت المال فإذا أعيد منها كان وقفاً كما كان لا ملكاً وإن أعاده الإمام أو غيره من مال نفسه على نية أعادته للمسجد فالأمر كذلك أيضاً وعلى نية التملك فهذا لا يجوز وكيف يبني على نية التملك في أرض المسجد الشريف؟
الخامس أن هذا الجدار المعاد لا يخلو إما أن يمحض جداراً للمسجد الشريف أو يجعل جداراً للدار التي تبنى ملاصقة ويسكتفي به عن إعادة جدار المسجد أو يجعل جداراً لها ويماد جدار المسجد كما كان فإن كان الثالث فهو المطلوب وإن كان الثاني لم يجوز إهمال إعادة جدار المسجد بل يجب على الإمام الأعظم أو الحاكم الشافعي ناظر الحرم الشريف إعادة جدار المسجد ولا يتركه مهذوماً ويزيد ذلك تحريماً أن يبني على أرض المسجد ويجعل جداراً للدار فهذا فيه أخذ قطعة من المسجد وأدخلها في الدار وهو ممنوع وإن كان الأول وجب فصل الدار منه ولم يجوز أن ينتفع بجدار المسجد في الدار (السادس) أن قوله عليه السلام: «سدوا الأبواب اللاصقة في المسجد» [يدل على أنه لم يخص الحكم بجداره بل علقه بالاصوق في المسجد (١)] أي كونه متصلاً به فيشمل ذلك كل باب لصق به من أي جدار كان (السابع) أن الحديث الآتي وهو قوله صلى الله عليه وسلم: «لو بني مسجدى هذا إلى صنعاء كان مسجدى» دل على استواء القدر الذي كان في عهده مسجداً والذي يحدث بعده في الحكم فكذلك يستوى الجدار الذي كان في عهده والذي يحدث بعده في الحكم *
الثامن لو قدر ((والعياذ بالله)) احتياج بعض حيطان الكعبة إلى هدم وإصلاح فهدمها الإمام وأعادها فهل يقول قائل إن الحائط الذي أعاده ملك له يفتح فيه ما شاء ويتصرف فيه كيف شاء ولا يخرج عن ملكه حتى يوقفه (فان قيل) بذلك ففي غاية السقوط وإن لم يقل به الحائط المسجد النبوي كذلك إذ الحرمان الشريفان مستويان في غالب الأحكام وقياس الحرم النبوي على الحرم المدني أشبه من قياسه على سائر المساجد لماله من الخصوصيات لاسيما مع ما ورد فيه من النصوص في هذا الحكم بعينه *
التاسع قد ذكر الأقفهسي أن الملك الظاهر بيبرس هو الذي أحدث المقصورة حول الحجرة

الشريفة سنة ثمان وستين وستمائة وأنه فعل ذلك ظناً منه أنه زيادة تعظيم وحرمة للحجرة ثم أنكر الأقفهسي هذا القول لكونه حجر طائفة من الروضة الشريفة عن صلاة الناس فيها وصار هذا القدر مأوى النساء بأطفالهن أيام الموسم ونقل عن قاضي القضاة عز الدين بن جماعة أن ذلك ذكر للملك الظاهر فسكت وما أجاب ثم قال: وهذا من أهم ما ينظر فيه انتهى. فانظر إلى توقف العلماء في هذا القدر مع أنه لم يرد فيه نص بمنع بل قصد التعظيم فيه والحرمة ظاهر فكيف بإحداث باب يشرع أو شبابيك يطلع منها أو يجلس فيها الجالس مرتفعاً مع مصادمة ذلك

(١) هذه الزيادة وجدت في بعض النسخ التي نراجع عليها

للنصوص وإن لم يظهر لمن قال بذلك اطراد الحرمة في الجدار المعاد فلا أقل من التوقف والورع في مثل هذا المحل الخطر .

العاشر هل يظن ظان أو يتوهم متوهم أن النبي صلى الله عليه وسلم خص المنع بالجدار بخلا بجداره أو حرصا عليه أو خشية أن يضعف الجدار ؟ كلا والله بل إنما أراد بذلك منع الاستطراق والاطلاع الى مسجده مع قطع النظر عن الجدار بخصوصه حسبا أمره الله وأوحى اليه .
الحادي عشر هل كان المنع لعمر وغيره من حيث الجدار حتى لو فتحوا من جدارهم حيث لا جدار للمسجد لجاز لهم ذلك ؟ الأحاديث تقتضي خلافه كما يفهمها من مر عليها .

الثاني عشر هذا المنع قد أسنده النبي صلى الله عليه وسلم الى الوحي ولم يبين علته فان أدرك له علة وهو تعظيم المسجد استمر ذلك الى يوم القيامة في كل جدار وان لم يدرك علة استمر أيضا فان التخصيص اذا لم ينص يكون عن قياس وما لا تدرك علته لا يدخله القياس كسائر الأمور التوقيفية والتعبدية (وان قال قائل) العلة اختصاصه بالجدار (قلنا) ليس هذا بعلة وان قال : العلة خوف إضعافه قلنا : هي علة ساقطة لأن الصحابة كانوا يلتزمون ببناءه كلها وهي فدل على انه إنما يعمل بتعظيم المسجد فيعم او غير معال بل هو حكم امر الله نبيه ان يأمر به ولم يطلع على علته .

الثالث عشر قد وقع في الأحاديث التصريح بأن هذا عهد عهده صلى الله عليه وسلم عند وفاته وقد علم صلى الله عليه وسلم ما هو كائن في امته الى ان تقوم الساعة وعلم من جملة ذلك انه يقع في خلافة عمر ازالة تلك الجدر الموجودة وذلك بعد وفاته بسنين قليلة فلو كان الحكم الذي عهد به مختصا بتلك الجدر لبينه لعله بزوالها عن قريب .

الرابع عشر قد ورد عن عائشة انها كانت تمنع اهل الدور المطيعة بالمسجد من دق الوتد في الحائط وذلك بعد ازالة الجدر التي كانت في عهده صلى الله عليه وسلم فدل على ان الجدر التي اعيدت لها حكم الجدر الاول .

الخامس عشر قوله صلى الله عليه وسلم : « لا يبقين في المسجد باب الاسد » يدل على ان الحكم معاق بالمسجد ولم يقل لا يبقين في الجدار .

السادس عشر ذكر عمر بن شبة في اخبار المدينة ان دار ابي بكر التي اقيمت فيها الخوخة باعها أبو بكر في أمر احتاج اليه فاشتريتها حفصة أم المؤمنين بأربعة آلاف فلما وسع المسجد في زمن عثمان طلب منها أن تبيعها ليوسع بها المسجد فامتنعت وقالت : كيف بطريق في المسجد ؟ فهذا يدل على أن الصحابة فهموا من الأمر الشريف الاختصاص بالمسجد لا بالجدار امتناع فتح الأبواب ونحوها ولو بعد توسعة المسجد وهدم الجدار النبوي .

السابع عشر إن ابن الصلاح سئل عن رباط موقوف على الصوفية اقتضت المصلحة أن يفتح فيه باب جديد مضافاً إلى بابه القديم فأجاب بالجواز بشروط واستدل بفعل عثمان رضي الله عنه حيث فتح في المسجد النبوي أبواباً زيادة على ما كان وهذا من ابن الصلاح دليل على أنه فهم أن الجدار المعاد له حكم الجدار الأول لأن عثمان رضي الله عنه إنما فتح في جداره الذي بناه هو بعد إزالة الجدر النبوية والجدر العمرية فلو كان الحكم مختلفاً لم ينهض لابن الصلاح الاستدلال بذلك لأنه يقال له في الفرق جدار الرباط جدار الواقف فلا يفتح فيه والجدار الذي فتح فيه عثمان ليس جدار الواقف بل هو جداره وملكه فيبطل الاستدلال ، وقد نقل السبكي كلام ابن الصلاح هذا في فتاويه وقال : إنه صحيح فهو تقرير لهذا الفهم .

الثامن عشر صرح العبادي . والشيخ أبو محمد الجويني في كتاب موقوف الامام والمأموم بأنه لو اتس من الناس آلة ليبني بها مسجداً فأعطوه الآلة فبني بها فإنه يصير مسجداً بنفس البناء ولا يحتاج إلى إنشاء وقف إذا لو احيا مواتاً بنية جعلها مسجداً فإنه يصير مسجداً بالنية ولا يحتاج إلى وقف نقله الزركشي في التكملة عن الجويني . وابن العبادي في أحكام المساجد عن العبادي وهذا يدفع القول بأن حائط المسجد الشريف إذا أعادها الامام يكون ملكاً له ويحتاج إلى إنشاء وقف لأنه ما نوى بهارتها إلا إعادة حائط المسجد ، والقرائن على هذه النية متضافرة منها كون البناء على أرض المسجد .

التاسع عشر [والعشرون] قال الماوردي : إذا بني مسجداً في موات ونوى به المسجد صار به مسجداً ويعنى الفعل مع النية عن القول قال : ويؤول ملكه عن الآلة بعد استقرارها في مواضعها من البناء وهي قبل الاستقرار باقية على ملكه إلا أن يقول : إنها للمسجد فيخرج عن ملكه نقله الزركشي في التكملة ، وصدر هذا الكلام بالاستثناء الذي في آخره يبطلان القول بأن حائط المسجد الشريف إذا أعادها الامام صارت ملكه ويحتاج إلى وقف .

الحادي والعشرون لم ينقل عن عثمان رضي الله عنه أنه حين وسع المسجد صرح بوقف ولا ذكر لفظاً ذكره الزركشي في التكملة (قلت) وكذلك لم ينقل عن عمر بن عبد العزيز ولا عن المهدي حين وسعاه ولا عن أحد من الملوك الذين بنوه بعد الحريق الأول أنهم صرحوا بوقف ولا ذكروا لفظاً ولا نهيهم أحد من علماء عصرهم مع كثرتهم على أنه يحتاج إلى ذلك فدل على أنه لا يحتاج إليه لأن البناء المحدود تابع للمسجد القديم .

الثاني والعشرون قال الزركشي : أورد بعضهم على قول الأصحاب لو بني مسجداً وأذن في الصلاة فيه لم يصير مسجداً أنه ﷺ لم ينقل عنه أنه حين بني مسجده تلفظ بوقفه (قلت) : وقد يجاب عنه بأنه ﷺ بناء بأمر الله تعالى وبالوحي فأغني ذلك عن التصريح بوقفه فإن قوة

الأحاديث والأخبار تعطى ذلك فيكون ذلك من خصائص مسجده وتستمر هذه الخصوصية فيه الى يوم القيامة فلا يحتاج كل من جدد الى تصريح بوقفه .

الثالث والعشرون قال في الروضة وأصلها نقلا عن الامام : لاشك في انقطاع تصرف الامام عن بقاع المسجد فان المساجد لله انتهى ، وهذا الكلام صريح في منعه من أن يبني حائطا على بقعة المسجد ويضم اليها زيادة في البناء موصولة بها متماسكا كذلك ويتصرف في المجموع بفتح الشبايك أو غير ذلك .

الرابع والعشرون هل يجوز للامام أو غيره إعادة حائط المسجد من مال نفسه على نية التملك والتصرف بما شاء مع وجود سهم المصالح الذي يجب عليه بناء المساجد منه وإعادة ما كان؟ هذا محل نظر وما أظن فقيهاً يسمح به إلا بشرط عدم نية التملك والتصرف وكذا مع وجود ريع متحصل من وقف المسجد .

الخامس والعشرون قد صرح العلماء بأن ملك النبي ﷺ ثابت بعد موته لثبوت الحياة له ولهذا أنفق على زواجه بعد وفاته من سهمه الذي كان يستحقه فكذلك يبني منه ما تهم من مسجده ويعاد على وضعه وشرطه من غير تعد ولا تصرف .

السادس والعشرون لاشك في أن جميع ما بأيدي الملوك الآن هو مال بيت المال وليس في أيديهم شيء . ثبت أنه ملكهم بالطريق الشرعي وأي جهة فرضت فعنها الجواب الشافي فالحائط المعاد لم يبن بمال نفسه فلا ملك له فيه .

السابع والعشرون قد أنكر النبي ﷺ من حيث المعنى على قريش حيث تصرفوا في الكعبة لما بنوها ولم يعيدوها على بناء ابراهيم وسدوا أحد بابيها وغيروا موضع الآخروهم بهدمها وإعادة البابين لما كانا لولا حدثان عهدهم بالجاهلية فما منعه من ذلك الا مصلحة التألف على الاسلام وخوف ارتدادهم الى الكفر وهذا يدل على أن البناء المعاد له حكم ما كان قبل الهدم والا كان يقال ان قريشا انما تصرفت في بنائها الذي بنته من مالها وأن بناء ابراهيم قد ذهبت عينه وزال رسمه ولهذا قال السبكي فيما ساقى نقله عنه : أن هم النبي ﷺ بفتح الباب الثاني في الكعبة رد لما كانت عليه أولا ولا فرق بين ما بناه ابراهيم ﷺ بالوحي وبين ما بناه سيد المرسلين ﷺ بالوحي وانما قد يفرق بين ذلك وبين سائر المساجد التي بناها آحاد الناس ان سلم الفرق وقد وقع في كلام ابن الصلاح قياس رباط الصوفية في احداث باب فيه على الكعبة .

الثامن والعشرون صرح ابن العماد في أحكام المساجد بأنه لو كانت المساجد متلاصقة فأراد الناظر رفع الجدار التي بينها وجعلها مسجدا واحدا لم يجوز له ذلك لأنه يؤدي الى تغيير معالم الوقف وكذلك لا يجوز ترك جدار المسجد النبوي والاقتصار على جدار واحد يجعل للمدرسة

التي تلاصقه مكتفياً به عن جدار المسجد على جهة الاختصاص بالمدرسة أو الاشتراك بينهما بين المسجد بل لا بد من جدار للمسجد متميز منفصل عن جدار غيره يختص به وتجري عليه أحكامه التاسع والعشرون هذه المدرسة ان لم تكن مسجداً كما هو المعروف في المدارس والربط فلا يجوز الاشتراك بينهما بين المسجد في الجدار اذ لا يتميز حيثئذ جدار المسجد الذي حكمه حكم المسجد من جدار المسجد المدرسة الذي لا يعطى حكم المسجد من وجوه ، منها تحريم مكث الجنب وصحة الاقتداء والاعتكاف وتحريم البصاق وحمل الجنود واعادته اذا هدم من مال الوقف أو مال بيت المال الى غير ذلك وان كانت مسجداً فينظر الى ما أورده المفسرون من الأحاديث والآثار في آخر سورة براءة ، ومنهم من قال : المنع مخصوص بالقدر الذي كان في عهده عليه السلام فأما الزيادة التي وسع بها فلا وهذا مردود بنص العلماء على أن المسجدين ولو وسعا معاً لم تختلف أحكامهما الثابتة لهما وقد وسع في زمن عثمان وغيره واستمر الصحابة على إبقاء الحكم المذكور وروى الزبير بن بكار في أخبار المدينة عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لو بنى مسجدي هذا إلى صنعاء كان مسجدي » وروى أيضاً عن عمر بن الخطاب قال : لو هدم مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى ذى الحليفة لكان منه فهذا الحديث والأثر تصريح بأن أحكام المسجد ثابتة له ولو هدم عما كان في عهده عليه السلام وأعيد ولو وسع وامتد وأيضاً فالتوسعة لا تمنع استمرار الحكم لأنه يلزم من الاستطراق الى القدر المزيد الإستطراق الى بقية المسجد وهو القدر الذي كان في عهده فالمحذور باق .

(فصل) وقد تعرض جماعة من متأخري أصحابنا للمسألة وعمومها في سائر المساجد فسل الشيخ تقي الدين عن باب فتح في سور المسجد هل بعد فتحه يجوز الاستطراق منه الى المسجد مثل الابواب التي في المسجد الحرام ومثل شبك الطيرسية المجاورة للجامع الازهر أم لا يجوز ذلك؟ ويفرق بين أن يكون الجدار عريضاً بحيث يحتاج الى وضع القدم في وسطه أم لا؟ فاجاب بأن هذه المسألة يتكلم فيها في موضعين ، أحدهما في جوار فتح الباب المذكور الذي يظهر على قواعد مذهب الشافعي أنه لا يجوز ولا يكاد الشافعية يرتابون في عدم إيجاز ذلك فانهم يحتزون عن تغيير الوقف جداً ، ولما فتح شبك الطيرسية في جدار الجامع الازهر عظم ذلك على رأيه من المنكرات ولما فتح الشيخ علاء الدين في بيته في المدرسة الشريفة بالقاهرة شبكاً لطيفاً لاجل الضوء خشي الإنكار [عليه] فقال له : انه استند الى كلام ابن الرفعة في المطالب شرح الوسيط ورأيت أنا ذلك الكلام عند قول الغزالي في تعليل الوجه القائل بأنه لا يجوز تزويج الجارية الموقوفة لأنه ينقص الوقف ويخالف غرض الواقف فقال ابن الرفعة : قوله : ويخالف غرض الواقف يفهم أن أغراض الواقفين وان لم يصرح بها ينظر إليها ولهذا كان شيخنا عماد الدين يقول : إذا اقتضت

المصلحة تغيير بناء الوقف في صورته لزيادة ريعه جاز ذلك وان لم ينصر عايه الواقف بلفظه لأن دلالة الحال شاهدة بأن ذلك لو ذكره الواقف حالة الوقف لأثبتته في كتاب وقفه . قال ابن الرفعة : وقلت ذلك لشيخ الاسلام في وقته . وقاضى القضاة تقي الدين بن دقيق العيد وأن قاضى القضاة تاج الدين وولده قاضى القضاة صدر الدين عملا بذلك في بعض الوقف من تغيير باب من مكان الى مكان فقال لى في جواب ذلك : كان والدى - يعنى الشيخ مجد الدين - يقول : كان شيخى المقدسى يقول بذلك وأكثر منه قال الشيخ تقي الدين : وناهيك بالمقدسى أو ذاقال : فأشعر ذلك كله برضاه فاغتبط ابن الرفعة بما استشعره من رضى الشيخ تقي الدين وكان قدوة زمانه في العلم والدين وكان بحيث يكتفى منه بأدنى من ذلك والمقدسى شيخ والده مالكي فقيه محدث قدوة أيضاً ، وقد قلت في شرح المنهاج : أن الذى أراه في ذلك الجواز بشرطين ، أحدهما أن يكون يسيراً لا يغير مسمى الوقف ، الثانى أن لا يزيل شيئاً من عينه بأن ينقل بعضه من جانب إلى جانب فان اقتضى زوال شيء من العين لم يحز فاذا وجد هذان الشرطان فلا بأس اذا كان في ذلك مصلحة للوقف فهذا شرط ثالث لا بد منه وهو مقصودى في شرح المنهاج وان لم أصرح به ، وفتح شباك الطيرسية لمصلحة لجامع الأزهر فيه فلا يجوز وكذلك فتح أبواب للحرم لأحاجة للحرم بها وإنما هى لمصلحة ساكنيها فهذا لا يجوز على مقتضى قواعد مذهب الامام الشافعى ولا على مذهب غيره اذا لم يكن فيه مصلحة . وفي فتاوى ابن الصلاح رباط موقوف على الصوفية اقتضت المصلحة لأهله أن يفتح فيه باب جديد مضافاً الى باب القديم فهل يجوز للناظر ذلك وليس في شرط الواقف تعرض لذلك بمنع ولا اطلاق ؟

أجاب انما تازم ذلك تغيير شيء من الموقوف عن هيئة كان عليها عند الوقف إلى هيئة أخرى غير مجانسة لها مثل أن يفتح الباب الى ارض وقفت بستاناً مثلاً فيستازم تغيير محل الاستطراق منه وجعل ذلك القدر طريقاً بعد أن كان أرض غرس وزراعة فهذا وشبهه غير جائز وان لم يستلزم شيئاً من ذلك ولم يكن إلا مجرد فتح باب جديد فهذا لا بأس به عند اقتضاء المصلحة له ، وفي الحديث والآثر الصحيحين ما يدل على تسويغه الحديث « لولا حدثان قومك بالكفر لجعلت للكعبة بايين ، ولا فرق والآثر فعل عثمان بن عفان في مسجد رسول الله ﷺ وهو اجماع »

(قلت) الذى قاله صحيح لكن في استدلاله بالكعبة نظر لأن البابين كانا في زمن ابراهيم ففتح الثانى رد لما كانت عليه في الأول ، وأما فعل عثمان فكان لمصلحة عامة المسلمين فلا يلزم طرده في كل وقت ألا ترى أن ذلك هدم بالكلية ولو جئنا نفعل ذلك في كل عصر في كل الاوقات لم يحز ، وقال ابن الصلاح : لا بد أن يصار ذلك عن هدم شيء لأجل الفتح على وجه لا يستعمل في موضع آخر من المسكن الموقوف فان ذلك من الموقوف فلا يجوز ابطال الوقف فيه بيع وغيره

فاذا كان الفتح بانتزاع حجارته بأن تجعل في طرف آخر من المكان فلا بأس هذا كلام ابن الصلاح ، ويظهر من هذا أنه يجوز الفتح بهذه الشروط في باب جديد في الحرم اذا ضاقت أبوابه من ازدحام الحجاج ونحوهم فيفتح فيه باب آخر وأكثر ليتسعوا فهذا هو الذى نقول انه جائز بالشرط المذكور أما غيره لغرض خاص من جيرانه أو غيرهم فلا .

الموضع الثانى وهو جواز الاستطراق فيه بعد الفتح ولا نقل عندى فى مثله والذى أقوله انه حيث جاز الفتح جاز الاستطراق ولا اشكال وحيث لم يجز الفتح فقد خطر لى فى نظرى فى ذلك فى باب الكعبة الذى هو اليوم وهو الذى أحدثه قريش بدلا عن الباب التحتانى الذى كان فى زمن ابراهيم عليه السلام وقد دخل النبى ﷺ منه وخطر لى فى الجواب عنه أن دخول الكعبة مشروع سنة وربما كان واجبا فلا يترك لفعل قريش ولم يكن تغيير ذلك الباب ممكنا لما قال ﷺ : « لولا حدثان عهد قومك » فاجتمع فى باب الكعبة أمران ، أحدهما جواز ابقائه فى ذلك الوقت ، والثانى الحاجة الى دخول الكعبة اقامة للشرع المسنون والواجب وهكذا الآن فان الاجماع العقد على جواز تغييرهما معا وبكفى تقرير النبى ﷺ دليلا لجواز ابقاء ذلك الباب والدخول منه ودع يكون فتح على أى وجه كان وتقرير النبى ﷺ ودخوله منه شرع مستقل ويكون أيضا فى أن الحجر من البيت وقد أفرد عنه ببناء لطيف فيه فتحتان شرقية وغربية فى جرية متلاصقتان لجهة الكعبة والدخول فيه من احدى الفتحتين أو من فوق جداره اللطيف ما أظن أحدا يمنع منه ولا أدرى هل دخله النبى ﷺ أولا ، ولكن جاء فى الترمذى أنه قال لعائشة : « صلى فيه » والمعنى الذى قدمناه من تقرير النبى ﷺ أيضا يكفى فى مشروعية ابقائه والدخول فيه من تلك الفتحتين ومن التسور على جداره وكيف كان فان دعت الحاجة الى الدخول فيه [جاز] الدخول منه كالدخول فى الكعبة لاجتماع المعنيين وان لم تدع الحاجة كان الجواز لأجل جواز الابقاء للحديث المذكور وللتقرير ؟ وأما الأبواب المفتحة للحرم من أما كن لأصحابها فلا حاجة للمسلمين ولا للحرم بها فلا يجوز فتحها ولا يجوز ابقاؤها ولا حاجة الى الدخول الى الحرم منها فلم يوجد فيها شيء من المعنيين اللذين فى الكعبة فيظهر أن لا يجوز لأمرين ، أحدهما معنى فان شيخنا ابن الرفعة لما زينت القاهرة فى سنة اثنتين وسبعمئة زينة عظيمة أفتى بتحريم النظر اليها قال : لأنها انما تعمل لينظر اليها فهو العلة الغائية المطلوبة منها [ففى] تحريم النظر اليها حمل على تركها وهكذا إذا تواطأ الناس على عدم الدخول منه كان ذلك داعيا الى سده الواجب وما لا يتوصل الى الواجب الا به فهو واجب وترك الواجب حرام بل أقول ان الدخول منه دعاية الى الحرم ودوامه فيكون حراما ، والثانى ان الوقف غير مملوك لنا وانما جاز لنا التصرف فيه باذن من الواقف شرطا أو عرفا على مقتضى الشرع فواقف الجامع

والحرم وغيرهما من المساجد ونحوها وقفه على صفة ليس لنا أن نتصرف فيه الا على تلك الصفة والدخول من ذلك المكان المفتوح لم يقتضه شرط الواقف فلا يكون مملوكا لنا وأيضا فن ملك مكانا ملك تحته الى تحت تخوم الأرض وفوقه الى السماء والهواء الذى فوقه مملوك له فالداخل من الباب متصرف فى هواء غيره بما لم يؤذن له فلا يجوز مع ملاحظة هذين المعنيين فلا فرق بين أن تكون العتبة عريضة بحيث يضع قدمه عليها أولا نعم ان كانت عريضة يتأكد المنع للتصرف فى الهواء والقرار ، هذا هو الذى يترجح عندى فى ذلك . ويحتمل أيضا أن يقال المنع انما كان لوجود الجدار وليس بمقصود فى نفسه فاذا زال الجدار باى طريق كان فلا يتمتع دخول المكان كما لو انهدم بنفسه واعتبار ملك الهواء بحيث يقال ليس لهما العبور إذا انهدم بنفسه لا تقتضيه قواعد الفقه ولا العرف وهو مستنكر فالوجه أن يقال انما يتخيل التحريم من جهة انها اعانة على ظلم فاذا لم يكن اعانة على ظلم فهو جائز وذلك حيث لا يفيد الامتناع من الدخول وانما يفيد اذا كان الممتنع مطاعا فيكون امتناعه سببا لانكار المنكر فيجب اذا لم يكن بهذه المثابة فلا منع لاسيما قد يتفق أن يكون الشخص الذى لا قدرة له على التغيير ساكنا فى جوار الحرم فى مكان قد فتح منه باب كذلك وهو لا يقدر على سده فيحتمل جواز دخوله منه ويقوى ذلك اذا احتاج بان يكون فى الليل ونحوه وخاف على نفسه أو مامعه من الخروج فانما تقطع فى هذه الحالة بجواز دخوله قياسا على الصكبة للحاجة ، وأما السكن فيه فلا يمتنع . هذا كله كلام السبكي فى فتاويه .

وقال الزركشى فى كتابه أحكام المساجد : بوب البخارى فى صحيحه باب الخوخة والمرفى المسجد وأدخل فيه حديث أبى سعيد انه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ خطب وقال : « لا يقيم فى المسجد باب إلا سد إلا باب أبى بكر » وظاهر الخبر المنع وخصوصية الصديق بذلك دون غيره هذه عبارته ، وأورد ابن العماد فى كتابه أحكام المساجد كلام السبكي بحروفه ثم أورد على حديث الأمر بسد الابواب إشكالا وهو غير وارد فقال : يلزم على الحديث اشكال وهو أن هذه الابواب - يعنى التى أمر بسدها - ان كانت من أصل الوقف التى وضع المسجد عليها لزم عليه جواز تغيير معالم الوقف وخروجه عن الهيئة التى وضع عليها أولا وان كانت محدثة لزم عليه جواز فتح باب فى جدار المسجد وكوة يدخل منها الضوء وغير ذلك مما تقتضيه مصلحة حتى يجوز لأحد الرعية أن يفتح من داره المجاورة للمسجد بابا إلى المسجد فى حائط المسجد وقد تقدم أنه ممنوع ويحتمل أن يقال يجوز ذلك للواقف دون غيره لأنه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ هو الذى وقف المسجد وفيه اشكال من جهة انتقال الوقف وزواله عن ملكه الى الله تعالى هذه عبارته (قلت) الاشكال ساقط فان الفتح أولا كان بأمر من الله ووحى فكان جائزا ثم نسخ الله تعالى ذلك وأمر بالسد بوحى أيضا لنا تقدم فى الأحاديث فهو من قبيل النسخ والمنسوخ من الأحكام الشرعية فلا اشكال ، وقد فهم من كلام

السبكي السابق أنه لا يجوز الفتح إلا بثلاثة شروط أن يكون يسيراً لا يغير مسمى الوقف، وأن لا يزال شيئاً من عينه، وأن يكون في ذلك مصلحة للوقف أو لعامة المسلمين، ويزاد عليها شرط رابع من فتاوى ابن الصلاح، وهو أن لا يكون في شرط الواقف نص على منعه فإذا اجتمعت هذه الشروط الأربعة جاز الفتح وإن فقد شرط منها لم يجوز، وقد فقد في مسجد المدينة شرطان (الثالث والرابع) فإنه لا مصلحة في ذلك للمسجد بل للدرسة المجاورة [كما قاله السبكي في الطيرسية مع الجامع الأزهر وفي البيوت المجاورة^(١)] للمسجد الحرام والرابع فإن الواقف هو صاحب الشرع ﷺ نص على منعه وأسند ذلك إلى الوحي الشريف فوجب القول بالمنع ولو قيل بالجواز في بقية المساجد وقد بنى السلطان سقاية للشرب في رحبة الجامع الطولوني وفتح له شباك في الجدار المحوط على الرحبة ليسهل شرب المارين منها وهذا الفتح جائز هنا لوجود المصلحة العامة وعدم نص من الواقف على منعه ولو أراد السلطان الآن الزيادة في عدة أبواب المسجد النبوي لجاز له ذلك بل يستحب لأمرين، أحدهما وجود المصلحة العامة، والثاني الرد إلى ما كان عليه أولاً فسيأتي أنه كان له في زمن عمر بن عبد العزيز عشرون باباً.

(فائدة نختم بها الكتاب) قال النروي في شرح المذهب: فرع عن خاريجة بن زيد بن ثابت آخر فقهاء المدينة السبعة قال: بنى رسول الله ﷺ مسجده سبعين ذراعاً في ستين ذراعاً أو يزيد قال أهل السير: جعل عثمان بن عفان طول المسجد مائة وستين ذراعاً وعرضه مائة وخمسين وجعل أبوابه ستة كما كانت في زمن عمر - زاد فيه الوليد بن عبد الملك فجعل طوله مائتي ذراع وعرضه في مقدمه مائتين وفي مؤخره مائة وثمانين ثم زاد فيه المهدي مائة ذراع من جهة الشام فقط دون الجهات الثلاث هذا ما في شرح المذهب، وأخرج ابن سعد في الطبقات عن الزهري قال: بركت ناقة رسول الله ﷺ عند موضع المسجد وهو يومئذ يصلي فيه رجال من المسلمين وكان مربد السهل وسهيل - غلامين يتيمين من الأنصار - وكانا في حجر أبي أمامة أسعد بن زرارة فدعا رسول الله ﷺ بالغلامين فساوهم بالمربد ليتخذ مسجداً فقالا: بل نهيه لك يا رسول الله فأبى رسول الله ﷺ حتى ابتاعه منهما فابتاعه بعشرة دنانير وأمر أبا بكر أن يعطيهم ذلك فأمر رسول الله ﷺ بالنخل الذي في الحديقة وبالغرفة الذي فيه أن يقطع وأمر باللبن فضرب وكان في المربد قبور جاهلية فأمر بها رسول الله ﷺ فنشئت وأمر بالعظام أن تغيب وكان في المربد ماء مستحل فسيروه حتى ذهب وأسسوا المسجد فجعلوا طوله بمائتي القبلة إلى مؤخره مائة ذراع وفي هذين الجانبين مثل ذلك فهو مربع ويقال: كان أقل من المائة وجعلوا الأساس قريباً من ثلاثة أذرع على الأرض بالحجارة ثم بنوه باللبن وبناه رسول الله

ﷺ وأصحابه وجعل ينقل معهم الحجارة بنفسه ويقول :

اللهم لا عيش إلا عيش الآخرة فاغفر للأنصار والمهاجرة وجعل يقول :
هذا الحمال لأحمال خير هذا أبرر بنا وأطهر

وجعل له ثلاثة أبواب بابا في مؤخره ، وبابا يقال له باب الرحمة وهو الباب الذي يدعى باب مائكة
والباب الثالث الذي يدخل منه رسول الله ﷺ وهو الباب الذي يلي آل عثمان وجعل طول
الجدار بسطه وعمده الجذوع وسقفه جريداً قفيل له ألا تسقفه ؟ فقال عريش كمرش موسى
خشبيات وتما الشان أعجل من ذلك وبنى بيوتاً إلى جنبه باللبن وسقفها بجذوع النخل والجريد
فلما فرغ من البناء بنى بعائشة في البيت الذي باب به شارع إلى المسجد وجعل سودة في البيت الآخر
الذي يليه إلى الباب الذي يلي آل عثمان ؛ وأخرج الزبير بن بكار في أخبار المدينة عن مجمع بن
يزيد قال : بنى رسول الله ﷺ المسجد مرتين بناء حين قدم أقل من مائة في مائة فلما فتح
الله عليه خير بناء وزاد فيه مثله في الدور وضرب الحجرات مابينه وبين القبلة ، وأخرج أيضاً
عن أنس قال : بناء رسول الله ﷺ أول ما بناه بالجريد وإنما بناه باللبن بعد الهجرة بأربع سنين .

وأخرج البخاري عن ابن عمر أن المسجد كان على عهد رسول الله ﷺ مبنياً باللبن وسقفه الجريد
وعمده خشب النخل فلم يزد فيه أبو بكر شيئا وزاد فيه عمر و بناء على بنيانه في عهد رسول الله ﷺ
باللبن والجريد وأعاد عمده خشباً ثم غيره عثمان فزاد فيه زيادة كثيرة وبنى جداره بالحجارة
المنقوشة والقصة (١) وجعل عمده من حجارة منقوشة وسقفه بالساج .

وقال الأتقي في تاريخ المدينة : قيل كان عرض الجدار في عهد رسول الله ﷺ لبنة ثم إن
المسلمين لما كثروا بنوه لبنة ونصفاً ثم قالوا يا رسول الله لو أمرت لزدنا فقال نعم فزادوا فيه وبنوا جداره
لبنتين مختلفتين ولم يكن له سطح فشكوا الحرفاء مر رسول الله ﷺ فأتهم له سوارى من جذوع ثم طرحت
عليها العوارض والحصر والاذخر فأصابتهم الأمطار فجعل يكف عليهم (٢) فقالوا . يا رسول الله
لو أمرت بالمسجد فطين فقال عريش كمرش موسى والأمر أعجل من ذلك . ولما زاد فيه
عمر جعل طوله مائة وأربعين ذراعاً وعرضه مائة وعشرين ذراعاً وبذل أساطينه بأخر من
جذوع النخل وسقفه بجريد وجعل طول السقف أحد عشر ذراعاً وفرشه بالحصى ، ولما زاد فيه عثمان
- وذلك في ربيع الأول سنة تسع وعشرين - جعل طوله مائة وستين ذراعاً وعرضه مائة وخمسين ذراعاً
وجعل أبوابه ستة ، ولما زاد فيه عمر بن عبد العزيز وذلك بأمر الوليد بن عبد الملك - وكان عامه على المدينة -
جعل طوله ما تقدم عن شرح المذهب وجعل على كل ركن من أركانه الأربعة منارة للأذان وجعل
له عشرين باباً وبني على الحجرة الشريفة حائطاً ولم يلبسه بجدار الحجارة ولا بالسقف وطوله مقدار نصف

(١) في المصباح - التنصت - بالنسج الجص بلغة الحجازيين (٢) أي يتقاطر

قائمة بالأجر فلما حج سليمان بن عبد الملك هدم المنارة التي هي قبلي المسجد من الغرب لأنها كانت معلقة على دار مروان فأذن المؤذن فأطل على سليمان وهو في الدار فأمر بهدمها ثم زاد فيه المهدي سنة إحدى وستين ومائة ولم يزد بعده أحد شيئا ثم عمر الخليفة الناصر سنة ست وسبعين وسبع مائة في محنة قبة لحفظ حواصل الحرم وذخائره ثم احترق المسجد الشريف بالنار التي خرجت من الحرة في ليلة الجمعة أول شهر رمضان سنة أربع وخمسين وست مائة فكتب بذلك إلى الخليفة المستعصم فأرسل الصناع والآلات مع حجاج العراق سنة خمس وخمسين وست مائة فسقفوا في هذه السنة الحجرة الشريفة وما حولها إلى الحائط القبلي والشرقي إلى باب جبريل وسقفوا الروضة الشريفة إلى المنبر ثم قتل الخليفة سنة ست وخمسين واستولى التتار على بغداد فوصلت الآلات من صاحب اليمن الملك المظفر يوسف بن عمر بن رسول فعمل إلى باب السلام ثم عمل من باب السلام إلى باب الرحمة من سنة ثمان وخمسين من جهة صاحب مصر الملك المظفر قطن المعزى ثم انتقل الملك آخر هذه السنة إلى الملك الظاهر بيبرس الصالحى فعمل في أيامه باقى المسجد وجعلت الأبواب أربعة ثم لما حج سنة سبع وستين أراد أن يدير على الحجرة الشريفة درابزيناً من خشب فقام ماحولها بيده وأرسله سنة ثمان وستين وعمل له ثلاثة أبواب وطوله نحو مائتين ثم في سنة ثمان وسبعين في أيام الملك المنصور قلاوون عملت البقعة على الحجرة الشريفة ثم في سنة أربع وتسعين في أيام الملك العادل كتبغا زيد في الدرابزين الذى على الحجرة حتى وصل بسقف المسجد الشريف ثم في أيام الملك الناصر محمد بن قلاوون في سنة إحدى وسبع مائة جدد سقف الرواق الذى فيه الروضة الشريفة ثم جدد السقف الشرقى والغربى في سنة خمس وسبع مائة ثم أمر بعمارة المنارة الرابعة مكان التي هدمها سليمان بن عبد الملك فعمرت سنة ست وسبع مائة ثم أمر بإنشاء الرواقين في محن المسجد من جهة القبلة في سنة تسع وعشرين وسبع مائة ثم في أيام الملك الناصر حسن بن محمد بن قلاوون جددت القبة التي على الحجرة الشريفة ثم أحكمت في أيام الملك الأشرف شعبان بن حسين بن محمد بن قلاوون سنة خمس وستين وسبع مائة بأن سمر عليها ألواح من خشب ومن فوقها ألواح الرصاص ثم في أيام سلطان العصر الملك الأشرف قايتباى في شهر رمضان سنة ست وثمانين وثمان مائة عمر قبة أخرى وأشياء في المسجد ثم أعقب ذلك نزول صاعقة من السماء فأحرقت المسجد بأسره وذلك في ليلة ثالث عشر رمضان سنة ست وثمانين فأرسل السلطان الصناع والآلات سنة سبع وثمانين وعليهم الخواجا شمس الدين ابن الزمن فهدم الحائط القبلي وأراد أن يبني بجوار المسجد مدرسة باسم السلطان ويجعل الحائط مشتركاً بين المسجد والمدرسة ويفتح فيه باباً يدخل منه إلى المسجد وشبابيك مطلة عالية فمنع جماعة من أهل المدينة فأرسل يطلب مرسوماً من السلطان بذلك فبلغه منع أهل المدينة فقال : استفتوا

العلماء فأفتاه القضاة الأربعة وجماعة بالجواز وامتنع آخرون من ذلك وجاءني المستفتى يوم الأحد رابع عشرى رجب من السنة المذكورة لجمعت الأحاديث المصدر بها وأرسلتها للقاضى القضاة الشافعى فذكر أنه يرى اختصاصها بالجدار النبوى وقد أزيل ، وهذا الجدار ملك السلطان يفتح فيه ما شاء ولا يصير وقفا إلا بوقفه فذكرت الجواب عن ذلك من تسعة وعشرين وجها وألحقها بالأحاديث مع ما ذكر معها وأفردتها تأليفا ، ورأيت ليلة الثلاثاء سادس عشرى رجب فى المنام النبى ﷺ وهو فى همة وأنا واقف بين يديه فأرسلنى لأدرى الى عمر أو غيره ولا أدرى هل أرسلنى اليه لادعوه أو لأبلغه رسالة ولم أضبط من المنام إلا هذا القدر فاستيقظت وأنا أرجو أن لا يتم لهم ما أرادوه ثم برز مرسوم السلطان بالفتح حسبا أفتاه من أفتاه وسافر القاصد بذلك فى أواخر رجب وأرسل إلى رجلان من كبار أرباب الأحوال يخبرانى أن هذا الأمر لا يتم فى رمضان جاء الخبر بأن ذلك قد رجع عنه وعدلوا الى الفتح من الجهة الغربية وأفتى بعض الحنفية بجواز ذلك لأن دار أبى بكر رضى الله عنه كانت من تلك الجهة وكان له باب مفتوح فيفتح نظيره فوجب النظر فى ذلك . فاقول قد ثبت فى الأحاديث السابقة وقرر العلماء أن أبا بكر رضى الله عنه لم يؤذن له فى فتح الباب بل أمر بسد بابه وإنما أذن له فى خوذة صغيرة وهى المرادة فى حديث البخارى فلا يجوز الآن فتح باب كبير قطعا وليس لأحد أن يقول إن المعنى الاستطراق فيستوى الباب والخوذة فى الجواز لأن النص من الشارع ﷺ على التفرقة حيث أمر بسد بابه وأبقى خوخته يمنع من التسوية والالحاق وأما جواز فتح الخوذة الآن فاقول : لو بقيت دار أبى بكر واتفق هدمها وإعادتها أعيدت بتلك الخوذة لما كانت بلا مرية وكان يجب مع ذلك أن يعاد مثل تلك الخوذة قدرا ومحلا فلا تجوز الزيادة فيها بالتوسعة ولا جعلها فى موضع آخر من الحائط اقتصارا على ما ورد الاذن من الشارع الواقف فيه لكن دار أبى بكر هدمت وأدخلت فى المسجد زمن عثمان وهل يجوز أن يبنى بازائها دار يفتح منها خوذة نظير ذلك ؟ فيه نظر وتوقف فيحتمل المنع وهو الأقرب لأن تلك خصيصة كانت لأبى بكر فلا تتعدى داره ويحتمل الجواز لأميرين ، أحدهما أن حق المرور قد ثبت من هذه البقعة التى بازاء دار أبى بكر الى المسجد بواسطة دار أبى بكر فيستمر ، والثانى لأبديه خوفا أن يتمسك به المتوسعون وعلى الاحتمال فأنما يجوز بشرطين يتعدرا الآن وجوردهما أن يكون الذى يفتح بقدر تلك الخوذة لا أوسع منه وأن يكون على سمتها لافى محل آخر والأمران لا يمكن الوقوف عليهما الآن للجهل بمقدار تلك الخوذة ومحلها وإذا لم يتحقق وجود الشرط امتنع المشروط فتلخص من ذلك القطع بالمنع من الخوذة ومن الشبايبك أيضا وبتحقيق وجود الشرطين يجاب عن الأمر الثانى الذى رمزت اليه ولم أبده إن عني عليه عائر

هذا ما عدى في ذلك .

(خاتمة) وأما كسوة الحجرة الشريفة فأول من كساها ابن أبي الهيثم وزير ملك مصر بعد أن استأذن الخليفة المستضيء فكساها ديباجا أبيض ثم بعد سنتين أرسل الخليفة المستضيء كسوة ديباجا بنفسجيا ثم أرسل الخليفة الناصر لما ولي كسوة من الديباج الأسود ثم لما حجت أم الخليفة وعادت أرسلت كسوة كذلك ثم صارت ترسل الكسوة من جهة مصر كل سبع سنين من الديباج الأسود - ذكر ذلك الأقفهسي .

(العجاجة الزرنية في السلالة الزينية * بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى . مسألة — علي بن أبي طالب رضي الله عنه رزق من الأولاد الذكور أحداً وعشرين ولداً ومن الإناث ثمانى عشرة على خلاف في ذلك والذين أعقبوا من ولده الذكور خمسة قال ابن سعد في الطبقات: كان النسل من ولد علي خمسة . الحسن : والحسين . ومحمد بن الحنفية . والعباس بن الكلابة وعمر بن تغلبية . مسألة — فاطمة الزهراء رضي الله عنها رزقت من الأولاد خمسة . الحسن . والحسين . ومحسن . وأم كلثوم . وزينب فاما محسن فدرج سقطاً ، وأما الحسن والحسين فأعقبا الكثير الطيب ، وأما أم كلثوم فتزوجها عمر بن الخطاب رضي الله عنه وولدت له زيدا ورقية وتزوجها بعده ابن عمها عون بن جعفر بن أبي طالب فمات معها ثم تزوجها بعده أخوه محمد فمات معها ثم تزوجها بعده أخوه عبد الله بن جعفر فمات عنه ولم تلد لأحد من الثلاثة شيئا ، وأما زينب فتزوجها ابن عمها عبد الله بن جعفر فولدت له عليا ، وعونا الأكبر . وعباسا . ومحمدا . وأم كلثوم (مسألة) أولاد زينب المذكورة من عبد الله بن جعفر موجودون بكثرة وتتكلم عليهم من عشرة أوجه ، أحدها أنهم من آل النبي ﷺ وأهل بيته بالاجماع لأن آلهم المؤمنون من بني هاشم والمطلب ، وأخرج مسلم . والنسائي عن زيد بن أرقم قال : قام رسول الله ﷺ خطيبا فقال : «أذكركم الله في أهل بيتي ، ثلاثا فقبل لزيد بن أرقم : ومن أهل بيته؟ قال : أهل بيته من حرم الصدقة بعده قيل : ومن هم؟ قال : آل علي . وآل عقيل . وآل جعفر . وآل عباس ، الثاني أنهم من ذريته وأولاده بالاجماع وهذا المعنى أخص من الذي قبله : قال البغوي في التهذيب : أولاد بنات الانسان لا ينسبون اليه وإن كانوا معدودين في ذريته حتى لو أوصى لأولاد أولاد فلان يدخل فيه ولد البنت ، الثالث أنهم هل يشاركون أولاد الحسن . والحسين في أنهم ينسبون الى النبي ﷺ ؟ والجواب لا ، وهذا المعنى أخص من الوجه الذي قبله . وقد فرق الفقهاء بين من يسمى ولدا للرجل وبين من ينسب اليه ولهذا قالوا : لو قال : وقفت على أولادي دخل ولد البنت ولو قال : وقفت على من ينسب

الى من اولادى لم يدخل ولد البنت ، وقد ذكر الفقهاء من خصائصه عليه السلام انه ينسب اليه اولاد بناته ولم يذكروا مثل ذلك فى اولاد بنات بناته فالخصوصية للطبقة العليا فقط فأولاد فاطمة الأربعة ينسبون اليه وأولاد الحسن . والحسين ينسبون اليهما فينسبون اليه ، وأولاد زينب . وأم كلثوم ينسبون الى أبيهم عمر . وعبد الله لالى الأم ولا الى أبيها عليه السلام لأنهم أولاد بنت بنته لا أولاد بنته لجرى الأمر فيهم على قاعدة الشرع فى أن الولد يتبع أباه فى النسب لا أمه ، وإنما خرج أولاد فاطمة وحدها للخصوصية التى ورد الحديث بها - وهو مقصور على ذرية الحسن . والحسين *

أخرج الحالم فى المستدرک عن جابر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لكل بنى أم عصبه إلا ابني فاطمة أنا وليهما وعصبتهما » وأخرج أبو يعلى فى مسنده عن فاطمة رضى الله عنها قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لكل بنى أم عصبه إلا ابني فاطمة أنا وليهما وعصبتهما » فانظر الى لفظ الحديث كيف خص الانتساب والتعصب بالحسن . والحسين دون أختيهما لأن أولاد أختيهما إنما ينسبون الى آبائهم . ولهذا جرى السلف والخلف على أن ابن الشريفة لا يكون شريفاً (١) ولو كانت الخصوصية عامة فى أولاد بناته وإن سفلن لكان ابن كل شريفة شريفاً تحرم عليه الصدقة وإن لم يكن أبوه كذلك كما هو معلوم ولهذا حكم صلى الله عليه وسلم بذلك لابني فاطمة دون غيرها من بناته لأن أختها زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تعقب ذكراً حتى يكون بالحسن والحسين فى ذلك وإنما اعتقت بنتا وهى أمانة بنت أبى العاصى بن الربيع فلم يحكم لها صلى الله عليه وسلم بهذا الحكم مع وجودها فى زمنه فدل على أن أولادها لا ينسبون اليها لأنها بنت بنته وأما هى فكانت تنسب اليه بناء على أن أولاد بناته ينسبون اليه ، ولو كان لزينب ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولد ذكر لكان حكمه حكم الحسن . والحسين فى أن ولده ينسبون اليه صلى الله عليه وسلم * هذا تحرير القول فى هذه المسألة . وقد خبط جماعة من أهل العصر فى ذلك ولم يتكلموا فيه بعلم * الوجه الرابع انهم هل يطلق عليهم أشراف؟ (والجواب) إن اسم الشريف كان يطلق فى الصدر الأول على كل من كان من أهل البيت سواء كان حسنياً أم حسينياً أم علوياً من ذرية محمد ابن الحنفية وغيره من أولاد على بن أبى طالب أم جعفرياً أم عقيلياً أم عباسياً ولهذا تجد تاريخ الحافظ الذهبى مشحوناً فى التراجم بذلك يقول : الشريف العباسى . الشريف العقيلى . الشريف الجعفرى . الشريف الزينبى فلما ولى الخلفاء الفاطميون بمصر قصروا اسم الشريف على ذرية الحسن والحسين فقط فاستمر ذلك بمصر الى الآن ، وقال الحافظ ابن حجر فى كتاب الالتعاب : الشريف ببغداد لقب لكل عباسى وبمصر لقب لكل علوى انتهى ، ولا شك أن المصطلح القديم أولى

(١) راجع الكتب المؤلفة فى ذلك كإجماع الصم فى اثبات النسب من جهة الأم ، وشرف الاسباط

وهو اطلاقه على كل علوى. وجمعفرى. وعقيلي وعباسى كما صنعه الذهبي ولما أشار اليه الماوردى من أصحابنا. والقاضى أبو يعلى بن الفراء من الخنابلة كلاهما فى الأحكام السلطانية، ونحوه قول ابن مالك فى الألفية هـ وآله المستكملين الشرفاء فلا ريب فى أنه يطلق على ذرية زينب المذكورين أشراف ولم أطلق الذهبي فى تاريخه فى كثير من التراجم قوله : الشريف الزينبي وقد يقال: يطلق على مصطلح أهل مصر الشرف أنواع عام لجميع أهل البيت وخاص بالذرية فيدخل فيه الزينية وأخص منه شرف النسبة وهو يختص بذرية الحسن والحسين (الوجه الخامس) أنهم تحرم عليهم الصدقة بالاجماع لأن بنى جعفر من آل *

(السادس) أنهم يستحقون سهم ذوى القربى بالاجماع ، (السابع) أنهم يستحقون من وقف بركة الحبش بالاجماع لأن بركة الحبش لم توقف على أولاد الحسن والحسين خاصة بل وقفت نصفين ، النصف الأول على الأشراف وهم أولاد الحسن والحسين، والنصف الثانى على الطالبين وهم ذرية على بن أبى طالب من محمد بن الحنفية وأخوته ، وذرية جعفر بن أبى طالب، وذرية عقيل بن أبى طالب، وثبت هذا الوقف على هذا الوجه على قاضى القضاة بدر الدين يوسف السنجاوى فى ثمانى عشر ربيع الآخر سنة أربعين وستمائة ثم اتصل بثبوته على شيخ الاسلام عز الدين بن عبد السلام تاسع عشرى ربيع الآخر من السنة المذكورة ثم اتصل بثبوته على قاضى القضاة بدر الدين بن جماعة - ذكر ذلك ابن المتوج فى كتابه إيقاظ المتأمل (الثامن) هل يلبسون العلامة الخضراء؟ والجواب أن هذه العلامة ليس لها أصل فى الشرع ولا فى السنة ولا كانت فى الزمن القديم وإنما حدثت فى سنة ثلاث وسبعين وسبعمائة بأمر الملك الأشرف شعبان بن حسين ، وقال فى ذلك جماعة من الشعراء ما يطول ذكره من ذلك قول أبى عبدالله بن جابر الأندلسى الأعمى صاحب شرح الألفية المشهور بالأعمى والبصير *

جعلوا لأبناء الرسول علامة ان العلامة شأن من لم يشهر

نور النبوة فى وسيم وجوههم يغنى الشريف عن الطراز الأخضر

وقال الأديب شمس الدين محمد بن ابراهيم الدمشقى :

أطراف تيجان أتت من سندس خضر بأعلام على الأشراف

والأشرف السلطان خصصهم بها شرفا ليعرفهم من الأطراف

وحظ الفقيه فى ذلك اذا سئل أن يقول: ليس هذه العلامة بدعة مباحة لا يمنع منها من ارادها من شريف وغيره ولا يؤمر بها من تركها من شريف وغيره والمنع منها لأحد من الناس كائنا من كان ليس أمراً شرعياً لأن الناس مضبوطون باتسابهم الثابتة وليس لبس العلامة مما ورد به شرع فيتبع إباحة ومنعاً - أقصى ما فى الباب - أنه أحدث التمييز بها لولا عن غيرهم فن الجائز أن

(م ٥ - ج ٢ - الحاوى)

يخص ذلك بخصوص الأبناء المنتسبين إلى النبي ﷺ وهم ذرية الحسن . والحسين ، ومن الجائز أن يعمم في كل ذريته وإن لم ينتسبوا إليه كالزينية ومن الجائز أن يعمم في كل أهل البيت كباقي العلوية . والجعفرية . والمقيلية كل جائز شرعا ، وقد استأنس فيها بقوله تعالى : (يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين) فقد استدلل بها بعض العلماء على تخصيص أهل العلم بلباس يختصرون به من تطويل الأكام وإدارة الطيلسان ونحو ذلك ليعرفوا فيجلوا تكريما للعلم ، وهذا وجه حسن والله أعلم .

(التاسع) هل يدخلون في الوصية على الإشراف ؟ (والعاشر) هل يدخلون في الوقف على الإشراف ؟ (والجواب) انه ان وجد في كلام الموصي والواقف نص يقتضى دخولهم أو خروجهم اتبع وان لم يوجد فيه ما يدل على هذا ولا هذا فقاعدة الفقه أن الوصايا والأوقاف تنزل على عرف البلد ، وعرف مصر من عهد الخلفاء الفاطميين إلى الآن أن الشريف لقب لكل حسنى وحسينى خاصة فلا يدخلون على مقتضى هذا العرف وإنما قدمت دخولهم في وقف بركة الحبش لأن واقفها نص في وقفه على ذلك حيث وقف نصفها على الإشراف . ونصفها على الطالبين .

٤٩ ﴿ آخر العجاجة الزرنية في السلالة الزينية ۞ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

من كتاب نزهة المجالس لعبد الرحمن الصفورى عن النبي ﷺ قال : « من لم يكن عنده مال يتصدق به فليعلن اليهود والنصارى ، (حكاية) » خرج على بن أبى طالب رضى الله عنه يبيع إزار فاطمة رضى الله عنها ليأكلوا بشمنه فباعه بستة دراهم فرآه سائل فأعطاه إياها فجاءه جبريل في صورة أعرابي ومعه ناقة فقال : يا أبا الحسن اشتر هذه الناقة فقال مامعى ثمها قال : إلى أجل فاشترها بمائة ثم عرض له ميكائيل في طريقه فقال : أتبيع هذه الناقة ؟ قال : نعم واشتريتها بمائة قال : ولك من الربح ستون فباعها له فعرض له جبريل قال : بمتها الناقة ؟ قال : نعم قال : ادفع إلى ديني فدفع له مائة ورجع بستين فقالت : له فاطمة من أين لك هذا ؟ قال : تاجرت مع الله بستة فأعطاني ستين ثم جاء إلى النبي ﷺ وأخبره بذلك فقال : البائع جبريل والمشتري ميكائيل والناقة لفاطمة تركها يوم القيامة » (حكاية) « رأى عثمان ابن عفان رضى الله عنه درع على رضى الله عنه يباع بأربعمائة درهم ليلة عرسه على فاطمة فقال عثمان رضى الله عنه : هذا درع فارس الاسلام لا يباع أبداً فدفع لغلाम على أربعمائة درهم وأقسم عليه أن لا يخبره بذلك ورد الدرع معه فلما أصبح عثمان وجد في داره أربعمائة كيس في كل كيس أربعمائة درهم مكتوب على كل درهم هذا ضرب الرحمن لعثمان بن عفان فأخبر جبريل النبي ﷺ بذلك فقال : هنيئا لك يا عثمان ، وعن النبي ﷺ قال : « من تبسم في وجه غريب ضحك

الله اليه يوم القيامة ، وعن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي ﷺ قال : « إذا نظر الغريب عن يمينه وشماله وعن أمامه ومن خلفه فلم ير أحداً يعرفه غفر الله له ما تقدم من ذنبه » وفي حديث آخر : « إن الله تعالى لينظر كل يوم الى الغريب ألف نظرة » وفي حديث آخر : « مامن غريب يمرض فيرى يبصره فلا يقع على من يعرفه إلا كتب الله له بكل نفس يتنفس به سبعين ألف حسنة ومحا عنه سبعين ألف سيئة » وعن النبي ﷺ قال : « اكرموا الغرباء فان لهم عند الله شفاعة يوم القيامة ألا وأنه ينادى يوم القيامة ألا ليقم الغرباء فيقومون يستبقون الى الله ألا من أكرمهم فقد أكرمني ومن أحبهم فقد أحبني ومن أكرم غريباً في غربته وجبت له الجنة » وعنه عليه السلام أنه قال : « الا لا غربة على مؤمن وما مات مؤمن في غربة غاب عنه بواكيه إلا بكت عليه السماء والأرض » وعنه عليه السلام قال : « ارحموا اليتامى وأكرموا الغرباء فاني كنت في الصغر يتيماً وفي الكبر غريباً » وقال عليه السلام : « من أذى جاره فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله ومن حارب جاره فقد حاربني ومن حاربني فقد حارب الله » وعنه عليه السلام قال : « مسألة الناس من الفواحش ما أحل من الفواحش غيرها » وسمع النبي ﷺ علياً يقول : « اللهم لا تحوجني الى أحد من خلقك قال : من هم ؟ قال : الذين إذا أعطوا منوا وإذا منعوا عابوا » »

(فائدة) أصاب إبراهيم عليه السلام حاجة فذهب الى صديق له ليستقرض منه شيئاً فلم يقرضه فرجع مهموماً فأوحى الله اليه لو سأنتني لأعطيتك فقال : يارب عرفت مقتك للدنيا تخشيت أن أسألك إياها فتعنتني فأوحى الله اليه ليست الحاجه من الدنيا . (حكاية) قال النسفي في زهرة الرياض : لما تولى سليمان الملك جاءه جميع الحيوانات يهنئونه إلا نملة واحدة فانها جادت تعزيه فعاتبها النمل في ذلك فقالت : كيف أهنته وقد علمت أن الله تعالى إذا أحب عبداً زوى عنه الدنيا وحبب اليه الآخرة وقد شغل سليمان بأمر لا يدري عاقبته فهو بالتعزية أولى من التهنئة ، وجاءه في بعض الأيام شراب من الجنة فقبل له إن شربته لم تمت فشاور جنده إلا القنفذ فانه كان غائباً فأشاروا عليه أن يشربه فأرسل الفرس خلف القنفذ فلم يجبها فأرسل الكلب خلفها فأجابه فسأله سليمان عن الشراب فقال : لا تشربه فان الموت في عز خير من البقاء في سجن الدنيا قال : صدقت فأراق الشراب في البحر فطاب ماؤه ثم قال له : كيف أطعت الكلب دون الفرس ؟ فقال : لأنها تعدوا بصاحبها وبغيره والكلب لا يطيع إلا لصاحبه وتقدم في باب المحبة أن النبي ﷺ قال : « حبيب الى من دنيا لم هذه ثلاث » »

(فان قيل) كيف أمطر الله على أيوب عليه السلام جرّاداً من ذهب ؟ (قيل) جعله الله عوضاً عن الدود الذي أكله فالجراد خلعة الطائع وعقوبة العاصي لأنه مخلوق من الذنوب وذلك أن

المريض تلقى ذنوبه في البحر فيخلق الله منها التمساح فاذا مات التمساح صار دودا ثم جرادا باذن الله تعالى ، وتقدم في فصل الادب من كتاب المروت أنه مخلوق من طينة آدم عليه السلام وقال بعض الحكماء : الدنيا ميراث الغرور ومسكن البطالين وسوق الراغبين وميدان الفاسقين وسجن المؤمنين ومزبلة المتقين - زاد مؤلفه رحمه الله - ومزرعة للعالمين *

(فائدة) قال ابن عباس التوكؤ على العصا من أخلاق الانبياء وكان النبي عليه السلام يتوكأ عليها ، وعنه عليه السلام قال : « العصا علامة المؤمن وسنة الانبياء ومن خرج في سفر ومعه عصا من لوز مر آمنه الله من كل سبع ضار ولص عاص ومن كل ذات حمة حتى يرجع إلى أهله ومنزله وكان معه سبعة وسبعون من المعقبات يستغفرون له حتى يرجع ويضعها » وعن النبي عليه السلام قال : « من بلغ أربعين سنة ولم يأخذ العصا عدله من الكبير والعجب » وقال النبي عليه السلام : « ليس خيركم من ترك الدنيا للآخرة ولا الآخرة للدنيا ولكن خيركم من أخذ من هذه لهذه » (لطيفة) قال أنس : خرجت مع النبي عليه السلام فرأينا طيراً أعشى يضرب بمنقاره على شجرة فقال النبي عليه السلام : « أتدرى ما يقول ؟ قلت : الله ورسوله أعلم قال : إنه يقول اللهم أنت العدل وقد حجبني عني بصري وقد جعلت فأقبات جرادة فدخلت في فيه ثم ضرب بمنقاره على الشجرة فقال النبي عليه السلام : أتدرى ما يقول ؟ قلت : لا قال : إنه يقول من توكل على الله كفاه » وعن أبي هريرة عن النبي عليه السلام قال : « من عمل فرقة بين امرأة وزوجها كانت عليه لعنة الله في الدنيا والآخرة وحرم الله عليه النظر إلى وجهه الكريم »

(موعظة) عن عمار بن ياسر عن النبي ﷺ قال : أيما امرأة خانت زوجها في الفراش فعلها نصف عذاب هذه الأمة ، وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من مات وهو يعمل عمل قوم لوط لم يلبث في قبره إلا ساعة واحدة ثم يرسل الله إليه ملكا يشبه الخطاف فيخطفه برجليه ويطرحه في بلاد قوم لوط ويكتب على جبينه آيس من رحمة الله » وعنه عليه السلام قال : « يؤتى يوم القيامة بأطفال ليس لهم رءوس فيقول الله تعالى : من أنتم فيقولون : نحن المظالمون فيقول : من ظلمكم فيقولون : آباؤنا كانوا يأتون الذكران من العالمين فألقوا في الأدبار فيقول الله تعالى : سوقوهم إلى النار واكتبوا على جباههم آيسين من رحمة الله » وعنه عليه السلام قال : « يمسح اللوطي في قبره خنزيراً وتدخل [النار] في منخرية وتخرج من دبره كل يوم سبعين مرة » وقال عليه السلام : « العفريت أخبرنا عن إبليس فتوجه معه إلى البحر فوجده على وجه الماء فقال : أخبرنا بأبغض الأعمال إلى الله وأحبها إليك قال : اللواط ولولا ممسك يأنى الله ما أخبرتك » وعن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « من مشى في تزويج

امراة حلالا يجمع بينهما رزقه الله تعالى ألف امرأة من الحور العين كل امرأة في قصر من در وياقوت وكان له بكل خطوة خطاها أو كلمة تكلم بها في ذلك عبادة سنة قيام ليلا وصيام نهارها» وذكر ابن الجوزي ان الله تعالى اتخذ أربعين بدلا من الرجال والنساء كذلك كلما مات واحد قام مقامه آخر *

عن أنس بن مالك عن النبي ﷺ قال : « الابدال أربعون رجلا وأربعون امرأة كلما مات رجل أبدل الله مكانه رجلا وكلما ماتت امرأة أبدل الله مكانها امرأة »
 (فائدة) عن ابن مسعود عن النبي عليه السلام قال : « إذا غسلت المرأة ثياب زوجها كتب الله لها ألفي حسنة وغفر لها ألف سيئة واستغفر لها كل شيء طلعت عليه الشمس ورفع لها ألفي درجة » وقالت عائشة : صرير مغزل المرأة يعدل التكبير في سبيل الله أنقل من السموات والأرض وأياما امرأة كسست زوجها من غزلها كان لها بكل سدى مائدة ألف حسنة » قال أبو قتادة رضي الله عنه : صرير مغزل المرأة وقراءة القرآن عند الله سواء ، وقال عليه السلام : « من اشترى لعياله شيئا ثم حمله بيده اليهم حط الله عنه ذنب سبعين سنة » وفي حديث آخر « من فرح أنثى فكأنما بكى من خشية الله ومن بكى من خشية الله حرم الله بدنه على النار » ورأيت في كتاب النورين في اصلاح الدارين أن النبي عليه السلام قال : « البيت الذي فيه البنات ينزل الله فيه كل يوم اثنتي عشرة رحمة من السماء ولا تنقطع زيارة الملائكة من ذلك البيت يكتبون لأبويهما كل يوم وليلة عبادة سنة » وعن حذيفة أن النبي عليه السلام قال : أطعمني جبريل المريسة أشد بها ظهري لقيام الليل ، أول من حرث آدم عليه السلام أدركه التعب آخر النهار فقال لحواء : ازرعي ما بقى فصار زرعها شعيرا فتمجبت من ذلك فأوحى الله تعالى الى آدم لما أطاعت العذر المشير أبدلنا القمح بالشعير ، وعن النبي عليه السلام قال : نعم الطعام الزبيب يشد العصب ويذهب الوصب ويطفى الغضب ويذهب بالبالغم ويصفي اللون ويطيب النكهة - يعني رائحة الفم - وعن ابي هريرة عن النبي ﷺ قال : ما للنفاس عندى شفاء مثل الرطب ولا للريض مثل العسل ، وعن النبي عليه السلام قال : اطعموا نساءكم في نفاسهن التمر فانه من كان طعامها في نفاسها التمر خرج ولدها حليما ، وعن النبي عليه السلام قال : أطعموا حبلاكم اللبان - يعني بذلك حصى لبان الذكر - فإن يكن في بطنها ذكر يكن ذكي القلب ، وعنه عليه السلام قال : عليكم بأكل البلس فانه يقطع عروق الجذام ألا وهو التين ، وعن النبي عليه السلام قال : كلوا السفرجل فانه يحلو عن الفؤاد وما بعث الله نبيا إلا وأطعمه من سفرجل الجنة فيزيده في قوته قوة أربعين رجلا *

وعن جابر بن عبد الله قال : سأل النبي عليه السلام ابليس عن ضجيعه فقال : السكران

وعن جلسة قال : الناسى يؤخر الصلاة عن وقتها ، وعن ضيفه فقال : السارق ، وعن أنيسه فقال : الشاعر ، وعن رسوله فقال : السكاهن . والساحر ، وعن قرّة عينه فقال : الذى يحلف بالطلاق وان كان صادقا ، وعن حبيبه قال : تارك الصلاة ، وعن أعز الناس قال : من سب أبا بكر . وعمر .

ورأيت فى بعض كتب الرافضة قال رجل لعلى بن أبى طالب : يا أبا الحسن كيف سبقك أبو بكر بالخلافة ؟ فقال : لأنى كنت اشتغلت بتجهيز رسول الله ﷺ ودفنه ثم قال : أنت حضرت مبايعة أبى بكر ؟ قال : نعم قال : من بايعه أولا ؟ قال : شيخ كبير معه عكاز أخضر فقال : على رضى الله عنه ذلك ابليس أخبرنى رسول الله ﷺ أن أول من يبايع أبا بكر ابليس * (لطيفة) رأيت فى شوارد الملح أن النبى ﷺ عروس المملكة والعروس تجلى تارة بتاج وتارة بعمامة وتارة بمنطقة وتارة بسيف فتاجه أبو بكر . وعمامته عمر . ومنطقته عثمان . وسيفه على ، وعن النبى عليه السلام قال : أخبرنى جبريل أن الله تعالى لما خلق آدم وأدخل الروح فى جسده أمرنى أن آخذ تفاحة من الجنة فأعصرها فى حلقه ففصرتها فخلق الله يا محمد من القطرة الأولى ومن الثانية أبا بكر . ومن الثالثة عمر . ومن الرابعة عثمان . ومن الخامسة على بن أبى طالب فقال آدم : يارب من هؤلاء الذين أكرمهم ؟ فقال تعالى : هؤلاء خمسة أشياخ من ذريتك وهؤلاء أكرم عندى من جميع خلقى فلما عصى آدم قال : يارب بحرمة أولئك الأشياخ الخمسة الذين فضلهم إلا تبت على فتاب الله عليه ، وعن النبى عليه السلام قال : أول من جزع من الشيب ابراهيم عليه السلام حين رآه فى عارضه فقال : يارب ما هذه الشوهة التى شوهت بخلقك ؟ فأوحى الله تعالى إليه هذا سربال الوقار ونور الاسلام وعزى وجلالى ما ألبسته أحدا من خلقى يشهد أن لا إله إلا أنا وحدى لا شريك لى إلا استحييت منه يوم القيامة أن أنصب له ميزانا أو أنشر له ديوانا أو أعذبه بالنار فقال يارب : زدنى وقارا فأصبح رأسه مثل الغمامة البيضاء ، وعن النبى عليه السلام قال : اختضبوا فان الملائكة يستبشرون بخضاب المؤمن ، وقال أبو طيبة رضى الله عنه : نفقة درهم فى سبيل الله سبعمائة درهم ونفقة درهم فى خضاب اللحية بسبعة آلاف ، وعن النبى عليه السلام قال : اذا دخل المؤمن فى قبره وهو مختضب بالحناء أناه منكر ونكير فقال له : من ربك وما دينك ومن نبيك ؟ فيقول منكر لنكير : ارفق بالمؤمن أما ترى نور الايمان ، وقال أنس : دخل رجل على النبى عليه السلام وهو أبيض الرأس واللحية فقال : أأنت مسلم ؟ قال : بلى قال : فاخضب .

(فائدة) قال ابن كعب : قال النبى عليه السلام : من سرح رأسه ولحيته كل ليلة عوفى من أنواع البلاء وزيد فى عمره ، وعن النبى عليه السلام قال : من أمر المشط على حاجبيه عوفى

من الوباء ، وقال علي رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال : عليكم بالمشط فإنه يذهب الفقر ومن سرح لحيته حتى يصبح كان له أمانا حتى يمسي لأن اللحية زين الرجال وجمال الوجه .
 ﴿ فائدة ﴾ قال وهب رضي الله عنه : من سرح لحيته بلا ماء زاد همه أو بماء نقص همه : ومن سرحها يوم الأحد زاده الله نشاطا . أو الاثنين قضى حاجته . أو الثلاثاء زاده الله رخاء . أو الأربعاء زاده الله نعمة . أو الخميس زاد الله في حسناته . أو الجمعة زاده الله سرورا : أو السبت طهر الله قلبه من المنكرات ومن سرحها قائما ركب الدين أو قاعدا ذهب عنه الدين باذن الله تعالى ، وعن النبي عليه السلام قال : إن الرجل ليكون من أهل الصلاة . والصيام . والجهاد فما يجزى إلا على قدر عقله ، وعن ابن عباس عنه عليه السلام قال : « لكل شيء آلة والعقل المؤمن العقل ولكل شيء دعامة ودعامة المؤمن العقل ولكل قوم غاية وغاية العباد العقل ولكل صنفر راع وراعي العابدين العقل ولكل تاجر بضاعة وبضاعة المجتهدين العقل ولكل أهل بيت قيم وقيم بيوت الصديقين العقل ولكل خراب عمارة وعمارة الآخرة العقل » .
 ورايت عن بعض الصحابة قال : نهانا عليه السلام أن يمشط أحدنا كل يوم ؛ وفي الحديث « من سعادة المؤمن (١) خفة لحيته » رواه ابن عباس ، وقالت عائشة : من أكل اليقطين بالعدس رق قلبه . وعن أنس عنه عليه السلام قال : إن لله مدينة تحت العرش من مسك أذفر على بابها ملك ينادي كل يوم ألا من زار عالما فقد زار الرب فله الجنة ، وعن أنس عنه عليه السلام أنه قال : من أحب أن ينظر إلى عتقاء الله من النار فليُنظر إلى المتعلمين فالذي نفس محمد بيده ما من متعلم يختلف إلى باب عالم إلا كتب الله له بكل قدم عبادة سنة ويبنى له بكل قدم مدينة في الجنة ويمشي على الأرض والأرض تستغفر له ، وعنه عليه السلام من خاض في العلم يوم الجمعة فكأنما أعتق سبعين ألف رقبة وكأنما تصدق بألف دينار وكأنما حج أربعين ألف حجة وهو في رضوان الله وعفوه ومغفرته ، وقال عليه السلام : من اغبرت قدماء في طلب العلم حرم الله جسده على النار واستغفر له ملكاه وإن مات في طلبه مات شهيدا وكان قبره روضة من رياض الجنة ويوسع له في قبره مد البصر وينور على جيرانه أربعين قبرا عن يمينه وأربعين قبرا عن يساره وأربعين من خلفه وأربعين أمامه .

﴿ حكاية ﴾ قال أبو جهل : يا محمد إن أخرجت لنا طاروسا من صخرة في دارى آمنت بك فدعا ربه عز وجل فصارت الصخرة تنث أنين المرأة الحبلى ثم انشقت عن طاروس صدره من ذهب ورأسه من زبرجد وجناحاه من ياقوت ورجلاه من جوهر فلما رآه أبو جهل أعرض عن الإيمان ، ورايت في الزهر الفاتح أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان جالسا في اصحابه

فمرت به امرأة مشركة ومعهما صبي دون شهرين فلما دنت منه سبست في وجهه فأنقذه من الطفل وترك نديها وقال: يا ظالمة نفسها تعيسى في وجه رسول الله ﷺ ثم قال: السلام عليك يا رسول الله وأكرم الخلق على الله فقال: من أخبرك أني أكرم الخلق على الله؟ قال: (١) بذلك فقال جبريل صدق الغلام ثم قال يابني الله ادع الله أن يجعلني من خدامك في الجنة فدعا له فأت في الحال فقالت أمه: جاء الحق وزهق الباطل أنا أشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله وأسفاه على ما فاتني منك يا رسول الله فقال: ابشري فقد هدم الغلام عنك ما فعلته في الحسابة وإني لا أنظر إلى كفك وحذوئك مع الملائكة في الهراء فأت أيضاً في الحال فصلى عليهما النبي ﷺ (حكاية) في روض الأفكار أن امرأة خرجت تسمع كلام النبي صلى الله عليه وسلم فرآها شاب فقال: إلى أين؟ قالت: أسمع كلام النبي ﷺ قال: أنحبيه؟ قالت: نعم قال: فبحقه ارنمي تقابك حتى أنظر وجهك ففعلت ثم أخبرت زوجها بذلك فأوقد تنوراً ثم قال: بحقه عليك ادنني التنور فألقت نفسها فيه ثم ذهب وأخبر النبي ﷺ بذلك فقال: ارجع واكشف عنها فكشف فرآها سالمة وقد جلها العرق، ودعا الله أن يرد الشمس على علي بن أبي طالب رضي الله عنه في خير فطلعت بعد ما غربت، وقال عليه السلام: معرفة آل محمد براءة من النار وحب آل محمد جواز على الصراط والولاية لآل محمد أمان من العذاب.

رأيت في القول البديع عن علي عنه عليه السلام قال: من حج حجة الاسلام وغزا بعدها غزاة كتبت غزاته بأربعمائة حجة فأنكسرت قلوب قوم لا يقدر على الجهاد فأوحى الله إليه ما صلى عليك أحد إلا كتبت صلاته بأربعمائة غزاة كل غزاة بأربعمائة حجة، وقال علي: خلق الله تعالى في الجنة شجرة ثمرها أكبر من التماح وأصغر من الزمان ألين من الزبد وأحلى من العسل وأطيب من المسك وأغصانها من اللؤلؤ الرطب وجذوعها من الذهب وورقها من الزبرجد لا يأكل منها إلا من أكثر من الصلاة على محمد صلى الله عليه وسلم، وعن العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه أنه أحرق النظر إلى رسول الله ﷺ فقال: هل من حاجة؟ قال لما رفعتك حليلة وأنت ابن أربعين يوماً رأيتك تخاطب القمر ويخاطبك بلغة لم أفهمها قال: يا عم قرصني القمط في جانبي الأيمن فأردت أن أبكي فقال القمر: لا تبك ولو قطر من دموعك قطرة على الأرض قلب الله الخضراء على الذبراء فصفق العباس فقال: أزيدك يا عم؟ قال: نعم قال: ثم قرصني القمط في جانبي الأيسر فهممت أن أبكي فقال القمر: لا تبك يا حبيب الله فإن وقع من دموعك قطرة على الأرض لم تذشق عن خضراء إلى يوم القيامة فسكت شفقة على أمي فصفق العباس وقال: أكنت أتم ذلك وأنت ابن أربعين يوماً؟ فقال: يا عم والذي نفسي بيده

(١) هنا يباين جميع النسخ مقدار جنتين وتقدير الكلام ظاهر يؤخذ من السياق.

الورد الأحمر *

كل شيء أخرجه الأرض فيه داء وشفاء إلا الأرض فانه شفاء لاداء فيه .

ولم يبق لنبیه محمد ﷺ حق إلا أداءه وغفر لوالدیه وحشر مع محمد وآل محمد *

أَنْ رَسِمَهُ مُحَمَّدًا ، رَزَقَهُ اللَّهُ غُلَامًا ، وَقَالَتْ جَدَّةُ بَنَاتِ عَبْدِ الْجَلِيلِ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي امْرَأَةٌ لَا أَعْمَشُ

عليه السلام قال : من صبح بالصلاة على في الدنيا صبحت الملائكة بالصلاة عليه في السموات العلا ، وعنه عليه السلام قال : لو يعلم الأمير ما في ذكر الله لترك أمارته ولو يعلم التاجر ما في ذكر الله لترك تجارته ولو أن ثواب تسبيحة واحدة قسم على أهل الأرض لأصاب كل واحد عشرة أضعاف الدنيا ، وعن أنس أنه قال : من قال سبحان الله وبحمده غرست له ألف شجرة في الجنة من ذهب طلعتها أي ثمرها - كئدى الأبرار ألين من الزبد وأحلى من الشهد كلها أخذ منها شيئاً عاد كما كان ، وعنه عليه السلام أنه قال : من قال سبحان الله وبحمده خلق الله ملكاً له عينان وجناحان وشفقتان ولسان يطير مع الملائكة ويستغفر لقائلها إلى يوم القيامة (فائدة) عن عمر ابن الخطاب رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : «أكثرُوا من الحمد لله فإن لها عينين وجناحين تطير بهما وتستغفر لقائلها إلى يوم القيامة» (موجطة) عن النبي ﷺ قال : من قطع سدره ضرب الله رأسه في النار» (فائدة) عنه عليه السلام خالق الله نوراً قبل السموات والأرض بألف عام ثم خلق من ذلك النور مسكاً فكتب به سورة آيس وخلق لها خمسين ألف جناح فلم تمر في سماء إلا خضعت لها سكانها وسجدوا لها فن تعلم يس وعرف حقها كان في الدرجة العليا ، وقوله : خالق لها أي لثوابها ، وعنه عليه السلام قال يس تدعى في التوراة المعمة قيل : وما المعمة ؟ قال : نعم صاحبها بخيرى الدنيا والآخرة وتسكبد عنه بلوى الدنيا وأهوايل الآخرة وفي الخبر خلق الله تعالى عشرين ألف نهر وقال للقلم : اكتب فضل قل هو الله أحد ، وفي كتاب البركة عن النبي عليه السلام قال : من ولد له مولود فسماه محمداً حباً لي وثبراً كان هو ومولوده في الجنة ، وما قدم قوم على طعام حلال فيهم رجل اسمه اسمي إلا تضاعفت فيهم البركة ، وعنه عليه السلام قال : زوجني عائشة ربي في السماء وأشهد عقدها الملائكة وأغلقت أبواب النيران وفتحت أبواب الجنة أربعين صباحاً مسها مس الحرير وريحها ريح المسك .

رأيت في بعض المجاميع أن محمداً ﷺ قال : «يا جبريل هل كنت تعلم براءة عائشة ؟ قال : نعم قال : فكيف لم تخبرني ؟ قال : أردت ذلك فقال الله تعالى : يا جبريل لا تفعل الشدة مني والفرج مني ، وعنه عليه السلام ما صلب الله في صدرى شيئاً إلا صلبته في صدر أبى بكر ، وعن حذيفة قال : صلى رسول الله ﷺ صلاة الغداة فلما انصرف قال : أين أبو بكر ؟ قال ليلى قال ألحقت معي الركعة الأولى ؟ قال : كنت معك في الصف الأول فوسوس لي شيء في الطهارة فخرجت إلى باب المسجد فهتف بي هاتف يا أبا بكر فالتفت فإذا بقدر من ذهب فيه ماء أبيض من الناج وأطيب من الشهد - بفتح الشين على الأفصح - وعليه منديل مكتوب عليه لا إله إلا الله محمد رسول الله أبو بكر الصديق فترضأت ثم وضعت المنديل مكانه فقال يا أبا بكر لما فرغت من القراءة أخذت ركبتى فلم أقدر على الركوع حتى جئت وإن الذي وضأك جبريل والذي منديلك ميكائيل والذي أخذ بكبتي

إسرافيل (لطيفة) قال النبي عليه السلام يا علي سألت الله أن يقدمك فأني إلا أبا بكر (حكاية) قال حذيفة صنع النبي عليه السلام طعاما ودعا أصحابه فأطعمهم لقمة لقمة وقال سيد القوم خادمهم وأطعم أبا بكر ثلاث لقم فسأله العباس عن ذلك فقال لما أطعمته أول لقمة قال له جبريل هنيئاً لك يا عتيق فلما لقمته الثانية قال له ميكائيل هنيئاً لك يارفيق فلما لقمته الثالثة قال له رب العزة هنيئاً لك يا صديق، وقال أبي بن كعب : قال النبي عليه السلام : أول من يسلم عليه الحق يوم القيامة عمر بن الخطاب وأول من يؤخذ بيده فينطلق إلى الجنة عمر بن الخطاب، وكان النبي عليه السلام إذا قطرت قطرة - يعني من السماء - يقول رب لك الحمد ذهب السخط ونزلت الرحمة ، وقال النبي عليه السلام لعلي بن أبي طالب : إذا تقرب الناس إلى خالقهم بأنواع البر فتمقرب اليه بأنواع العقل ، وعن النبي عليه السلام قال: دخلت الجنة ليلة أسرى بي فأعطيت سفرجلة فانفلقت عن حوراء فقلت لمن أنت ؟ قالت: ان علي هذا النهر سبعين ألف شجرة كل شجرة سبعون ألف غصن على كل غصن سبعون ألف ورقة على كل ورقة حوراء مثلى خلقهن الله للحبي أبي بكر، وعمره (لطيفة) عن النبي عليه السلام قال رأيت حمزة وجمهر بن أبي طالب في المنام وكان بين أيديهما طبق فيه نبق كالزبرجد فأكل منه ثم صار عنباً فأكل منه ثم صار رطباً فأكل منه فقلت لهما ما وجدتما أفضل الأعمال قالوا قول لا إله إلا الله قلت ثم ما قالوا الصلاة عليك قلت ثم ما قالوا ما وجدنا أحب أبي بكر وعمر ؛ ومر رجل على النبي عليه السلام فقيل يا رسول الله هذا مجنون فقال المجنون المقيم على معصية الله ولكن قولوا مصاب ؛ وعنه عليه السلام قال تهب على النار ريح فيقولون ما رأينا ريحاً أثنى من هذه فيقال لهم هذه ريح من يسب أبا بكر وعمر وكان عمر رضى الله عنه إذا ذكر الكوفة قال كنز الإيمان وريح الله الأطول : (لطيفة) عطس النبي عليه السلام بحضرة يهودى فقال يا محمد يرحمك الله فقال يهديك الله فقال أشهد أن محمداً رسول الله وقال النبي عليه السلام: دخلت الجنة فناولني جبريل تفاحة فانفلقت عن حوراء عينا مرضية كأن مقام عينها أجنة الذنور فقلت لمن أنت ؟ قالت للخليفة المقتول ظلماً عثمان بن عفان وعن جابر بن عبد الله عن النبي عليه السلام لما أسرى بي مررت بملك جالس على سرير من نور إحدى رجله في المشرق والآخرى في المغرب والدنيا كلها بين عينيه وبين يديه لوح فقلت يا جبريل من هذا قال عزرائيل تقدم فسلم عليه فسلمت عليه فقال وعليك السلام يا أحمد ما فعل ابن عمك علي ؟ قلت هل تعرف ابن عمي علياً ؟ قال وكيف لا أعرفه وقد وكلني ربي بقبض أرواح الخلائق ما خلا روحك وروح ابن عمك: وعنه أيضاً قال سمعت النبي عليه السلام يقول لعلي بن أبي طالب: أنت الصديق الأكبر وأنت الفاروق الذي تفرق بين الحق والباطل، وقال علي: قال النبي عليه السلام: يا علي إنك أول من يقرع باب الجنة بعدى فتدخلها بغير حساب ، وقال أيضاً قال لي عليه السلام من مات

على حبك بعد موتك ختم الله له بالآمن والایمان ، وقال أنس : خرجت مع بلال . وعلى بن أبي طالب إلى السوق فاشترى بطيخا وانطلقنا إلى منزله فكسر واحدة فوجدها مرة فامر بلالا برد البطيخ إلى صاحبه فلما رده قال : إلا أحد نكم حديثا حدثني رسول الله ﷺ قال : يا أبا الحسن إن الله أخذ حبك على البشر والشجر فن أجاب إلى حبك عذب وطاب ومن لم يحب إلى حبك حبت ومر وأظن هذا البطيخ بمن لا يحبني ﴿ وفي حاوي القلوب الطاهرة وغيره ﴾ في أرض الله بلاد لها بطيخ يخرج من كل واحدة خاروف غنم يعيش أربعين يوما .

﴿ فائدة ﴾ عنه عليه السلام من أحب عليا بقلبه فله ثواب تلك هذه الأمة ومن أحبه بقلبه ولسانه فله ثواب ثلثي هذه الأمة ومن أحبه بقلبه ولسانه ويده فله ثواب هذه الأمة ألا وإن الشقي كل الشقي من أبغض عليا في حياته وبعد مماتي [ألا وإن جبريل أخبرني أن السعيد كل السعيد من أحب عليا في حياته وبعد مماتي (١)] ، وقال ابن عباس رضي الله عنها : حب علي ابن أبي طالب يأكل الذنوب كما تأكل النار الحطب ولو اجتمع الناس على حب ما خاق الله جهمهم ، وقال معاذ بن جبل : حب علي بن أبي طالب حسنة لا تضر معها معصية وبغضه معصية لا تنفع معها حسنة ، وعنه عليه السلام من أراد أن يتمسك بالقضيب الياقوت الأحمر الذي غرسه [الله] في جنات عدن فليتمسك بحب علي ؛ وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : أشهد على النبي عليه السلام أنه قال : لو وضعت السموات السبع والأرضون السبع في كفة ووزن إيمان علي في كفة لرجح إيمان علي ، وقال ابن عباس : كنا عند النبي ﷺ وإذا بطائر في فوه لوزة خضراء فالقها فآخذها النبي صلى الله عليه وسلم فوجد فيها دودة خضراء مكتوب عليها بالاصفر لا إله إلا الله محمد رسول الله نصرته بعلي ، وقال النبي ﷺ لعلي : إنسك سيد المسلمين وإمام المتقين وقائد الغر المحجلين ، وعنه عليه السلام قال : مكتوب على باب الجنة محمد رسول الله على أخو رسول الله قبل أن تخلق السموات بالني عام .

﴿ فائدة ﴾ رأيت في الزهر الفائح أن النبي ﷺ قال لعلي : تختم بالعقيق الأحمر فانه جبل أقر الله بالوحدانية ولي بالنبوة ولك بالوصية ولأولادى بالامامة ولحببك بالجنة ، وعنه عليه السلام قال : عليكم [بالخصاب فانه أميب لدوم وأعجب إلى نساءكم ، وعنه عليه السلام قال : عليكم (٢)] بالخناء فانه خضاب الاسلام ويصفي البصر ويذهب الصداع وإياكم والسواد ، وعنه عليه السلام قال : إن الله تعالى خلق الجنة بيضاء وإن أحب الثياب إلى الله البيض ، وقال النسفي : أوحى الله تعالى إلى جبريل وميكائيل أني آخيت بينكما وجعلت عمر أحدنا أطول من

(١) هذه الزيادة وجدت على هامش بعض النسخ التي نراجع عليها .

(٢) هذه الزيادة من نسختنا ، وقد سقطت من بعض النسخ .

الآخر فأينما يؤثر صاحبه فاختار كل واحد منهما الحياة فأوحى الله إليهما أفلا كنتما كعلي بن أبي طالب آخبت بيذه وبين محمد ﷺ فبات على فراشه يؤثره بنفسه لهبطاً إلى الأرض واحفظاه من عدوه فكان ميكائيل عند رأسه وجبريل عند رجله فقال جبريل : من مثلك يا ابن أبي طالب يباهى الله بك الملائكة ؟ وقال الحسن حيا النبي ﷺ بكلتا يديه ورداً وقال سيدنا يحيى الجنة سوى الآس ، وقال طاووس عن ابن عباس في قوله تعالى : (والتين) هو أبو بكر (والزيتون) عمر (وطور سينين) عثمان (وهذا البلد الأمين) علي بن أبي طالب ، وفي حديث أنا مدينة [العلم] وعلى بابها هـ

(فائدة) نزل جبريل بطبق تفاح وقال : يا محمد أعط من تحب وكان الطبق مستوراً فأدخل يده وأخذ تفاحة على جانبها بسم الله الرحمن الرحيم هذه هدية من الله لأبي بكر الصديق وعلى الجانب الآخر من أبغض الصديق فهو زنديق ، ثم أخذ أخرى على جانبها البسملة [فيه] هذه هدية من الله الملك الوهاب لعمر بن الخطاب وعلى الآخر من أبغض عمر فهو في سقر ثم أخذ أخرى على جانبها البسملة هذه هدية من الله الحنان المنان لعثمان بن عفان وعلى الآخر من أبغض عثمان فخصمه الرحمن ، ثم أخذ أخرى على جانبها البسملة هذه هدية من الله الغالب لعلي بن أبي طالب وعلى الجانب الآخر من أبغض علياً لم يكن لله ولياً فحمد الله محمد ﷺ ، قال النسفي وغيره : لما دخل النبي ﷺ الجنة ليلة المعراج ورأى قصر خديجة أخذ جبريل تفاحة من شجرة من القصر وقال : يا محمد كل [من] هذه فان الله تعالى يخاف منها بشراً تحمل بها خديجة ففعل فلما حملت خديجة بها وجدت رائحة الجنة لسبعة أشهر فلما وضعتها انتقلت الرائحة إليها فكان النبي ﷺ إذا اشتاق إلى الجنة قبل فاطمة فلما كبرت قال : ياترى هذه الحورية لمن ؟ فجاءه جبريل في بعض الأيام وقال : إن الله تعالى يقرئك السلام ويقول لك : اليوم كان عقد فاطمة في موطنها في قصر أمها في الجنة الخاطب اسرافيل وجبريل وميكائيل الشهيد والولي رب العزة والزوج علي بن أبي طالب ، وقال أنس : بينما النبي ﷺ في المسجد اذ قال لعلي بن أبي طالب : هذا جبريل يخبرني أن الله تعالى زوجك فاطمة وأشهد على تزويجها أربعين ألف ملك وأوحى إلى شجرة طوبى أن انثر عليهم الدر والياقوت فنثرت عليهم فابتدر الحور العين يلتقطن في أطباق الدر والياقوت والحل والحلل فهم يتهاذون إلى يوم القيامة هـ

وفي رواية قال : أبشريا أبا الحسن فان الله تعالى زوجك في السماء قبل أن أزوجه في الأرض ولقد هبط (١) على ملك من السماء قبل أن تأتيني لم أر قبله في الملائكة مثله بوجوه شتى وأجنحة شتى فقال : السلام عليك يا محمد أبشربا اجتماع الشمع وطهارة النسل فقلت : وما ذاك ؟ قال : يا محمد أنا

(١) في بعض النسخ « لنظ هبط » بدل « لقد هبط » وهو تصحيف من الطابع

الملك الموكل بأحدى قوائم العرش سألت ربي أن ياذن لي بإبشارك وهذا جبريل على أن يرى يخبرك عن كرامتك لك فماتم كلامه حتى نزل جبريل وقال: السلام عليك يا رسول الله ثم وضع في يده حرية بيضاء فيها سطران مكتوبان بالنور فقلت: ما هذه الخطوط؟ قال: إن الله تعالى أطلع إلى الأرض فاختار لك من خلقه وبعثك برسائله ثم أطلع عليها ثانياً فاختار لك منها أخا ووزيراً وصاحباً فزوجه ابنتك فاطمة فقلت يا جبريل من هذا الرجل؟ قال: أخوك في الدين وابن عمك في النسب علي بن أبي طالب وإن الله أوحى إلى الجنان أن تزخرفي وإلى الحور أن تزيني وإلى شجرة طوبى أن تقدم، وقال جابر بن عبد الله: دخلت أم أيمن على النبي ﷺ - وهي تبكي - فسألها عن ذلك فقالت: دخلت على رجل من الأنصار قد زوج بنته ونثر عليها اللوز والسكر فتذكرت تزويجك فاطمة ولم تنثر عليها شيئاً فقال: والذي بعثني بالكرامة واستخصني بالرسالة إن الله لما زوج علياً فاطمة أمر الملائكة المقربين أن يحدقوا بالعرش فيهم جبريل وميكائيل وإسرافيل وأمر الجنان أن تزخرفوا الحور العين أن تزين ثم أمرها أن ترقص فرقصت ثم أمر الطيور أن تغني فغنت ثم أمر شجرة طوبى أن تنثر عليهم اللؤلؤ الرطب مع الدر الأبيض مع الزبرجد الأخضر مع الياقوت الأحمر.

وفي الرواية كان الزواج عند سدرة المنتهى ليلة المعراج وأوحى الله تعالى إليها أن انثري ما عليك فنثرت الدر والجوهر والمرجان هذا كذب مفترى ما أنزل الله به من سلطان قاتل الله واضعه ما أشد عذابه في النيران والحمد لله الذي جعلنا من حماة السنة بمحمد وآله.

والمستول من موالينا وساداتنا علماء الاسلام وحسنات الايام وجل الله تعالى بوجودهم وأفاض على المسلمين من بركاتهم وجودهم إمعان النظر فيما سطر في هذه الكراسة هل يجوز أن يدون في كتاب ويسمى نزهة المجالس ومنتخب النقائس ويتداوله من لا معرفة له تميز بين الصحيح والسقيم؟ ويكتبه أو يستكتبه ويقرأ وينقل منه على الكراسي والمنابر وماذا يجب على من استهدف وجمعه بعد أن طلبه خادم السنة الفقير ابراهيم الناجي ونصحه ونهاه وفارقه قاتلاً رجعت عنه كما رجع الامام الشافعي عن القول القديم ثم عاد إلى ما كان عليه ودعا الناس إليه؟ وهل يؤمر بأعدامه وما وجد من نسخه مع أن ما اختصر من الكتابة منه خشية الاطالة من هذه المقولة أكثر مما كتب أم يبقى على حاله؟ أمعنوا في الجواب بوالم الله زاني وحسن المآتب.

٥٠ ﴿الدرة الناجية على الاسئلة الناجية﴾ بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى ﴿وبعد﴾ فقد وردت هذه الأحاديث من دمشق من محدثها الشيخ برهان الدين الناجي وصحبته كتاب يتضمن أنه أنكر على رجل أودعها تصنيفاً له وإنها باطلة وسأل في الكتابة بذلك فرأيت كثيراً منها كما قال: وفيها أحاديث واردة بعضها

مقبول وبعضها فيه مقال وها أنا أتكلم عليها حديثا حديثا *

(الحديث الأول) حديث من لم يكن عنده ما يصدق به فليعلن اليهود - أخرجه ابن عدى في الكامل من حديث عائشة . والخطيب في تاريخه من حديث أبي هريرة . واستادهما ضعيف وليس فيه زيادة والنصارى *

(الحديث الثاني) حديث الغريب أخرجه الديلمي في مسند الفردوس وقال : أنا ابن مندويه ثنا أبو نعيم ثنا الغطريفى ثنا ابن خزيمة [ثنا أحمد بن منصور (١)] ثنا رافع بن أشرس ثنا النضر بن كثير عن طاووس عن ابن عباس مرفوعا فذكره باللفظ المذكور في السؤال - وله شواهد - قال الطبراني في الكبير : ثنا حجاج بن عمران السدوسي ثنا عمرو بن الحصين العقيلي ثنا محمد بن عبد الله بن علاثة عن الحكم بن أبان عن وهب بن منبه عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : موت الغريب شهادة إذا احتضر فرمى ببصره عن يمينه وعن يساره فلم ير الا غريبا وذكر أهله وولده وتنفس فله بكل نفس تنفسه يمحو الله عنه ألفي ألف سيئة ويكتب له ألفي ألف حسنة - عمرو بن الحصين متروك *

(الحديث الثالث) حديث الغريب أيضا قال ابن جرير في تفسيره : ثنا يحيى بن طلحة ثنا عيسى بن يونس عن صفوان بن عمرو السكسكى عن شريح بن عبيد الحضرمي قال : قال رسول الله ﷺ : ان الاسلام بدا غريبا وسيعود غريبا الا لاغربة على مؤمن مامات مؤمن في غربة غابت عنه فيها بواكيه الا بكث عليه السماء والأرض ثم قرأ رسول الله ﷺ (فما بكث عليهم السماء والأرض) ثم قال : لئنهما لا يكيان على كافر - أخرجه ابن أبي الدنيا في ذكر الموت - ثنا محمد بن عبد الله المديني ثنا اسماعيل بن عباس حدثني صفوان بن عمرو به *

(الحديث الرابع) حديث من آذى جاره فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله - قال سمويه - في فوائده - ثنا سعيد بن سليمان ثنا موسى بن خالد عن القاسم العجلي عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ : من آذى مسلما فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله عز وجل ، وأخرجه الطبراني في الأوسط ثنا سعيد بن محمد بن المغيرة الواسطي ثنا سعيد بن سليمان ثنا موسى بن خلف العمي ثنا القاسم العجلي به ، وقال : لم يروه عن القاسم إلا موسى تفرد به - سعيد *

(الحديث الخامس) قال ابن عباس : التوكؤ على العصا من أخلاق الأنبياء وكان النبي ﷺ يتوكأ عليها - أخرجه ابن عدى هكذا - وقال الديلمي في مسند الفردوس : أنا عبدوس لإجازة عن أبي بكر الشيرازي ثنا محمد بن عمران الجرجاني ثنا علي بن الفضل بن نصر يبلغ

ثنا على بن اسمعيل بن الفضل وكان معدلاً ثنا عبد الله بن حاصم المروزي ثنا يحيى بن هاشم الغساني عن قتادة عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : حمل العصا علامة المؤمن وسنة الأنبياء ، وأخرج الديلمي من طريق وثيمة بن موسى عن سلمة بن الفضل عن محمد بن إسحق عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابن عباس رفعه كانت للأنبياء لهم مخصرة يتخضرون بها تواضعاً لله عز وجل [قوله : وكان النبي صلى الله عليه وسلم يتوكأ عليها (١)] أخرج البزار في مسنده . والطبراني بسند ضعيف عن معاذ بن جبل قال : قال رسول الله ﷺ : أن اتخذ العصا فقد اتخذها أبي إبراهيم ، وأخرج ابن ماجه عن أبي امامة قال : خرج علينا رسول الله ﷺ وهو متوكئ على عصا ، وأخرج الطبراني عن عبد الله بن أنيس أنه أقبل إلى رسول الله ﷺ ومع رسول الله ﷺ عصا يتخضر بها فتناولها إياه .

(الحديث السادس) ليس خيركم من ترك الدنيا والآخرة ولا الآخرة للدنيا ولكن خيركم من أخذ من هذه لهذه - أخرجه ابن عساكر في تاريخه . والديلمي قال : أنا أبي أنا عبد الله بن علي بن اسحق الطوسي أنا أبو حسان محمد بن أحمد بن محمد المزني أنا إبراهيم بن محمد الوراق أنا سعيد بن هاشم بن مزيد ثنا محمد بن هاشم البجلي أنا أبي ثنا يزيد بن زياد الدمشقي ثنا حميد عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : ليس بخيركم من ترك دنياه لآخرته ولا آخرته لدنياه حتى يصيب منهما جميعاً فإن الدنيا بلاغ إلى الآخرة ولا تكونوا كلا على الناس ، وقال الخطيب في تاريخه أخبرني محمود بن عمر العكبري أنا أبو طالب عبد الله بن محمد بن عبد الله أنا عمي أبو العباس أحمد بن عبد الله فيما أجازناه لنا أن أحمد بن عيسى المصري حدثهم قال : ثنا يغثم بن سالم بن قنبر عن أنس بن مالك عن رسول الله ﷺ قال : خيركم من لم يترك آخرته لدنياه ولا دنياه لآخرته ولم يكن كلا على الناس ، وأخرجه الديلمي من وجه آخر عن أحمد بن عيسى به ، وأخرج أبو نعيم في الحلية عن حذيفة بن اليمان قال : ليس خيركم الذين يتركون الدنيا للآخرة ولا الذين يتركون الآخرة للدنيا ولكن يتناولون من كل *

(الحديث السابع) حديث عمار بن ياسر أيما امرأة خانت زوجها في الفراش فعليه نصف عذاب هذه الأمة (٢)

(الحديث الثامن) من مات وهو يعمل عمل قوم لوط - الحديث قال الخطيب في تاريخه (٣) عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : من مات من أمتي يعمل عمل قوم لوط نقله الله تعالى إليهم حتى يحشروا معهم ، عيسى بن مسلم (٤) الصنفار منكر الحديث - وله شاهد -

(١) هذه الزيادة من نسخة * (٢) وجود في كل النسخ بإضاف مقدار كاهنتين *

(٣) هذا بإضاف * (٤) في بعض النسخ « ابن مريم » وهو غلط راجع مبرزان الاعتماد

أخرجه ابن عساکر عن وكيع قال: سمعنا في حديث من مات وهو يعمل عمل قوم لوط سار به قبره حتى يصير معهم ويحشر يوم القيامة معهم *

(الحديث التاسع) حديث يمسح الله اللوطة في قبره خنزيرا - أخرجه أبو الفتح الأزدي في كتاب الضعفاء . وابن الجوزي من طريق مروان بن محمد السنجاري عن مسلم بن خالد الزنجي عن اسماعيل بن أم درهم عن مجاهد عن ابن عباس مرفوعا اللوطة إذا مات ولم يتب مسخ في قبره خنزيرا وسنده واه *

(الحديث العاشر) حديث أنس مرفوعا الإبدال أربعون رجلا وأربعون امرأة كلما مات رجل أبدل الله مكانه رجلا وكلما ماتت امرأة أبدل الله مكانها امرأة - أخرجه الحافظ أبو محمد الحلال في كرامات الأولياء . والدليل في مسند الفردوس من طريق إبراهيم بن الوليد الجشاش - ثنا أبو عمر الغدائي ثنا أبو سلمة الخراساني عن عطاء عن أنس مرفوعا به *

(الحديث الحادي عشر) حديث حذيفة مرفوعا أطعمني جبريل الهريسة أشد بها ظهري لقيام الليل . أخرجه ابن السني . وأبو نعيم كلاهما في الطب النبوي . والخطيب في تاريخه من طريق محمد بن الحجاج الواسطي عن عبد الملك بن عمير عن ابن أبي ليلى . ورعي عن حذيفة به ومحمد بن الحجاج كذاب وأورده ابن الجوزي في الموضوعات *

(الحديث الثاني عشر) حديث نعم الطعام الزبيب يشد العصب ويذهب الوصب ويطفىء الغضب ويذهب بالبلغم ويصفى اللون ويطيب النكهة - أخرجه ابن السني . وأبو نعيم معاني الطب النبوي . وابن حبان في الضعفاء . والخطيب في تلخيص المتشابه من طريق أبي العباس ابن قتيبة ثنا سعيد بن زياد بن فايد بن زياد بن أبي هند الداري عن أبيه عن جده عن أبيه عن أبي هند مرفوعا به قال الأزدي : سعيد بن زياد متروك . وقال ابن حبان : لا أدري البلية من هي أمه أو من أبيه أو من جده *

(الحديث الثالث عشر) حديث أبي هريرة مرفوعا ما للنفساء عندى شفاء مثل الرطب ولا للمريض مثل العسل - أخرجه أبو نعيم في الطب ثنا عبد الله بن محمد بن جعفر ثنا محمد بن العباس بن أيوب ثنا العباس بن الحسن البلخي ثنا الجوسي أنا علي بن عروة عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة مرفوعا به وعلي بن عروة متروك *

(الحديث الرابع عشر) حديث أطعموا نساءكم في نفاسهن التمر فإنه من كان طعامها في نفاسها التمر خرج ولدها حليما - أخرجه أبو عبد الله بن منده في أخبار أصبهان . والخطيب . وابن عساکر في تاريخهما من طريق سلمان بن عمرو عن سعد بن طارق الأشجعي عن سلمة بن قيس مرفوعا به - وسليمان كذاب - وأورده ابن الجوزي في الموضوعات *

﴿ الحديث الخامس عشر ﴾ حديث أطعموا جبالكم اللبان الحديث - أخرجه أبو نعيم في الطب ثنا محمد [عبد الرحمن بن الفضل ثنا علي بن جعفر ثنا محمد (١)] بن أحمد بن العلاء النعمي ثنا الحارث بن محمد بن الحارث بن اسحاق ثنا ابراهيم بن محمد الفريابي ثنا الفضل بن العباس التيمي عن موسى بن جعفر عن أبيه عن جده قال : قال رسول الله ﷺ : أطعموا جبالكم اللبان فان يكن في بطنها ذكر يكن ذى القلب وان تكن أنثى يحسن خلقها وتعظم عجزتها .

﴿ الحديث السادس عشر ﴾ حديث كلوا السفرجل فانه يجلو عن الفؤاد - أخرج الطبراني والحاكم . في المستدرک . وأبو نعيم في الطب . والضياء في المختارة عن طلحة قال : دخلت على النبي ﷺ - وفيه سفرجلة - فرمى بها الى وقال : دونكها أيا محمد فانها تجم الفؤاد - وفي لفظ فاما تشد القلب وتطيب النفس وتذهب بطخاوة الصدر ، وأخرج ابن السنن . وأبو نعيم معاً في الطب عن جابر بن عبد الله قال : أهديت الى رسول الله ﷺ سفرجلة من الطائف فأظها وقال : كلوه فانه يجلو عن الفؤاد ويذهب طخاوة الصدر ، وأخرج الطبراني عن ابن عباس قال جاء جابر بن عبد الله الى النبي ﷺ بسفرجلة قدم بها من الطائف فناوله إياها فقال رسول الله ﷺ انه يذهب بطخاوة الصدر ويجلو الفؤاد ، وأخرج ابن السنن . وأبو نعيم عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : كلوا السفرجل على الريق فانه يذهب وقر الصدر (٢) .

﴿ الحديث السابع عشر ﴾ اذا دخل المؤمن قبره - الحديث - أخرجه ابن الجوزي في الموضوعات من طريق داود بن صغير عن أبي عبد الرحمن البراء عن أنس مرفوعاً مامات مخضوب ولا دخل القبر إلا ومنكر ونكير لا يسألانه يقول منكر يانكير سائله فيقول : كيف أسأله ونور الاسلام عليه ، قال ابن الجوزي : داود منكر الحديث .

﴿ الحديث الثامن عشر ﴾ قال أنس : دخل رجل على النبي ﷺ وهو أبيض الرأس واللحية فقال : أأنت مسلم؟ قال : بلى قال فاختضب - أخرجه أبو يعلى في مسنده ثنا الجراح ابن مخلد ثنا اسماعيل بن عبد الحميد بن عبد الرحمن العجلي ثنا علي بن أبي سارة عن ثابت عن أنس به .

﴿ الحديث التاسع عشر ﴾ عن أبي بن كعب مرفوعاً من سرح رأسه ولحيته كل ليلة عوفي من أنواع البلاء أخرجه تمام في فوائده أنا ابراهيم بن محمد بن سنان ، ومحمد بن ابراهيم ابن عبد الرحمن قالوا : ثنا زكريا بن يحيى ثنا الفتح بن نصر بن عبد الرحمن الفارسي ثنا حسان ابن غالب حدثني مالك بن أنس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي بن كعب به ، وحسان وثقه ابن يونس وحمل عنه ابن حبان وأخرجه أبو نعيم في تاريخ اصبهان من طريقه وقال : منكر بمرة ، وأورده ابن الجوزي في الموضوعات *

(١) هذه الزيادة وجدت في بعض النسخ التي نراجع عليها (٢) الوغرشدة الحر

(الحديث العشرون) حديث أن الرجل ليكون من أهل الصلاة والصيام والجهاد وما يحزى إلا على قدر عقله - أخرجه الطبراني في الأوسط ، والعقيلي في الضعفاء والبيهقي في شعب الإيمان من حديث ابن عمر - وسنده ضعيف .

(الحديث الحادي والعشرون) حديث عن بعض الصحابة نهى النبي ﷺ أن يمشط أحداً كل يوم - هذا أخرجه أبو داود ، والنسائي ، والحاكم ، والبيهقي في السنن هكذا - وبهذا ومثله يستدل على أن الناجي لم يكن له من الحفظ نصيب .

(الحديث الثاني والعشرون) حديث ابن عباس من سعادة المرمخفة لحيته - أخرجه الطبراني ، والخطيب - وضعفه - وأورده ابن الجوزي في الموضوعات وقيل إن فيه تصحيحاً وإنما هو خفة لحية بذكر الله حكاه الخطيب .

(الحديث الثالث والعشرون) حديث دعا الله أن يرد الشمس على علي بن أبي طالب في خيبر فطلعت بعد ما غربت هذا ثابت - وله طرق كثيرة - استوعبتها في التعقبات على موضوعات ابن الجوزي .

(الحديث الرابع والعشرون) حديث « من قطع سدره صوب الله رأسه في النار » هذا أخرجه أبو داود في سننه من حديث عبد الله بن حبشي ، وصححه الضياء المقدسي في المختارة ، وأخرجه الطبراني في الأوسط وزاد في آخره « يعني من سدر الحرم » وأخرجه البيهقي في سننه من حديث جابر بن عبد الله ، ومن حديث عائشة ، ومن حديث عمرو بن أوس الثقفي ، ومن حديث علي ، ومن حديث معاوية بن حيدة ، ومن مرسل عروة وتكلم الناس على تأويل الحديث ومثل هذا لا يخفى على من له أدنى حفظ وقد أفردت فيه مؤلفاً سميته رفع الخدر عن قطع السدر .

(الحديث الخامس والعشرون) حديث سورة يس تدعى في التوراة المعمة قيل : وما المعمة ؟ قال : تعم صاحبها بخير الدنيا والآخرة وتكابد عنه بلوى الدنيا وأهوايل الآخرة - أخرجه ابن الضريس في فضائل القرآن ، وابن مردويه في التنسير ، والبيهقي في شعب الإيمان ، والخطيب في تاريخه من حديث أبي بكر الصديق وسنده ضعيف ، وأخرجه الخطيب أيماناً من حديث أنس مثله .

(الحديث السادس والعشرون) حديث من ولد له مولود فسماه محمداً حبلى وتبرئاً كان هو ومولوده في الجنة - أخرجه ابن بدير في فضل من اسمه محمد ، وأحمد من حديث أبي أمامة وسنده عندي على شرط الحسن .

(الحديث السابع والعشرون) حديث يا علي سألت الله أن يقدمك فأبي الا تقديم أبي

بكر - أخرجه الدارقطنى فى الافراد . والخطيب . وابن عساكر فى تاريخيهما من حديث
على وسنده ضعيف .

(الحديث الثامن والعشرون) حديث أبى بن كعب مرفوعاً أول من يصالحه الحق عمر
وأول من يسلم عليه وأول من يأخذ بيده فيدخله الجنة - هذا أخرجه ابن ماجه فى سننه . والحالم
فى مستدركه . وابن عدى فى كماله وسنده ضعيف .

(الحديث التاسع والعشرون) حديث مر رجل فقالوا : هذا مجنون فقال رسول الله
ﷺ : المجنون المقيم على معصية الله ولكن قولوا مصاب ، أخرجه تمام فى فوائده من حديث
أبى هريرة . وأبو بكر الشافعى فى الغيلانيات من حديث أنس .

(الحديث الثلاثون) حديث دخلت الجنة فنارائى جبريل تفاحة فانفلقت عن حوراء عيناها
مرضية كأن مقادير عيناها أجنحة النور فقلت لمن انت ؟ قالت للخليفة المقتول ظلماً عثمان
ابن عفان ، أخرجه خيثمة بن سلمان فى فضائل الصحابة . والطبرانى فى الأوسط . والعقيلي فى
الضعفاء من حديث عقبة بن عامر ، وأخرجه الخطيب فى تاريخه من حديث أنس . ومن حديث
ابن عمر ، وأخرجه الطبرانى فى الكبير من حديث أوس بن أوس الثقفى ، وأخرجه
أبو يعلى من حديث شداد بن أوس وأسانيدها ضعيفة وامثالها حديث عقبة .

(الحديث الحادى والثلاثون) حديث جابر بن عبد الله مرفوعاً ان الله تعالى يוכל بالكل
الخل ملكين يستغفران له حتى يفرغ - أخرجه ابن عساكر فى تاريخه . والدبلى فى مسند
الفرزدوس من طريقين عن الوليد بن مسلم عن زهير بن محمد عن محمد بن المنكدر عن جابر
وهؤلاء ثقات معروفون غير أن الوليد بدلس التسوية ، وله طريق أخرى عن أنس واهية أخرجهما
ابن عساكر فى تاريخه .

(الحديث الثانى والثلاثون) حديث أبى ذر سمعت النبى ﷺ يقول لعلى بن أبى طالب :
أنت الصديق الأكبر وأنت الفاروق الذى تفرق بين الحق والباطل - أخرجه البزار فى مسنده
وسنده ضعيف .

(الحديث الثالث والثلاثون) حديث انه قال لعلى : أنت سيد المسلمين وإمام المتقين وقائد
الفر المحجلين - أخرجه البزار . وابن قانع فى معجمه . والباوردى فى المعرفة . والحاكم فى المستدرک
من حديث عبد الله بن اسعد بن زرارة عن ابيه - وسنده ضعيف .

(الحديث الرابع والثلاثون) حديث مكتوب على باب الجنة محمد رسول الله على آخر
رسول الله قبل ان تخلق السموات والأرض بألفى عام - أخرجه الطبرانى فى الأوسط .
وسنده ضعيف .

(الحديث الخامس والثلاثون) حديث عليكم بالحضاب فإنه اهيب لعدوكم واعجب الى نساتكم - أخرجه ابن ماجه في سننه من طريق (١) صهيب بلفظ ان احسن ما اختضبتم به لهذا السواد ارغب الى نساتكم واهيب لكم في صدور عدوكم .

(الحديث السادس والثلاثون) حديث عليكم بالحناء فإنه خضاب الاسلام ويصفى البصر ويذهب الصداع وإياكم والسواد - ورد مفرقا في عدة احاديث .

(الحديث السابع والثلاثون) حديث ان الله تعالى خالق الجنة بيضاء وأن أحب الثياب الى الله البيض - أخرجه الطبراني ثنا الحسن بن علي المعمرى ثنا سليمان بن محمد المباركي ثنا أبو شهاب عن حمزة النصيبي عن عمرو بن دينار عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : استوصوا بالمعزى خيراً فإنها مال رقيق أى ليس له صبر الضأن على الجفاء وشدة البرد وهو في الجنة وأحب المال الى الله الضأن وعليكم بالبياض فإن الله خالق الجنة بيضاء فليلبسه أحياءكم وكفنوا فيها موتاكم وان دم الشاة البيضاء أعظم عند الله من دم السوداءين .

(الحديث الثامن والثلاثون) حديث من عمل فرقة بين امرأة وزوجها الحديث - أخرجه الدارقطني في الأفراد من حديث ابن عباس مرفوعاً من عمل في فرقة بين امرأة وزوجها كان في غضب الله ولعنته في الدنيا والآخرة وكان حقاً على الله أن يضربه بصخرة من نار جهنم إلا أن يتوب ، وسنده ضعيف .

(الحديث التاسع والثلاثون) حديث أنا مدينة العلم وعلى بابها (٢) أخرجه الترمذى من حديث على . والطبراني . والحاكم وصححه من حديث ابن عباس - وحسنه الحافظان - العلاءي . وابن حجر .

(الحديث الأربعون) حديث من قال اللهم صل على محمد وآل محمد واجز محمد ما هو أهله أتعب سبعين كاتباً ألف صباح قال الطبراني : ثنا أحمد بن رشدين ثنا هاني بن المتوكل الاسكندراني ثنا معاوية بن صالح عن جعفر بن محمد عن عكرمة عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : من قال جزى الله محمداً عنا ما هو أهله أتعب سبعين كاتباً ألف صباح .

(حديث حذيفة) صلى رسول الله ﷺ صلاة الغداة فلما انصرف قال أين أبو بكر؟ الحديث - أخرجه أبو الحسين (٣) بن المهدي بالله في فرائده ، وقال الذهبي في الميزان : انه منكر وأورده ابن الجوزي في الموضوعات وما عدا ذلك من الأحاديث المستول عنها فمقطوع بطلانه والله أعلم .

(١) في نسخة (حديث) بدل (طريق) (٢) قال الحافظ الذهبي في ميزان الاعتدال - بعد ما أورده - هذا موضوع (٣) في بعض النسخ (أبو الحسن) بدل (الحسين)

٥١ ﴿ رفع الخدر عن قطع الصدر ۝ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

قال أبو داود في سننه : باب في قطع الصدر ثنا نصر بن علي ثنا أبو أسامة عن ابن جريج عن عثمان بن أبي سليمان عن سعيد بن محمد بن جبير بن مطعم عن عبد الله بن حبشي قال : قال رسول الله ﷺ : « من قطع سدره صوب الله رأسه في النار » أخرجه أبو مسلم الكجى في سننه ثنا أبو عاصم عن ابن جريج به ، وأخرجه البيهقي في سننه وقال : لا أدري هل سمع سعيد من عبد الله بن حبشي أم لا ويحتمل أن يكون سمعه ، وأخرجه الضياء المقدسى في المختارة ، وقال الطبراني في الأوسط : ثنا أبو مسلم ثنا أبو عاصم عن ابن جريج عن عثمان بن أبي سليمان عن سعيد بن محمد عن عبد الله بن حبشي قال : قال رسول الله ﷺ : « من قطع سدره صوب الله عز وجل رأسه في النار » - يعني من سدر الحرم - وقال البيهقي في سننه : أنا أبو عبد الله الحافظ أنا محمد بن يحيى الصلحي بقم الصالح ثنا أبو الأحوص محمد بن الهيثم ثنا يزيد بن موهب الرملى ثنا مسعدة بن اليسع عن ابن جريج عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : « من قطع سدره صوب الله رأسه في النار » قال أبو عبد الله الحافظ : هكذا كتبناه من حديث مسعدة وهو خطأ وإنما رواه ابن جريج عن عمرو بن دينار عن عروة - قوله قال البيهقي : أخبرناه أبو عبد الله أنا أبو علي بن الحسن بن سلمة ثنا موسى بن عبد الرحمن المسروقي ثنا أبو أسامة عن ابن جريج فصارت رواية نصر بن علي عن أبي أسامة بهذا معلولة قال البيهقي : ويحتمل أن يكون أبو أسامة رواه على الوجهين قال : وقد رواه معمر بن أبي الحسين بن بشران أنا اسمعيل بن محمد الصفار أنا أحمد بن منصور ثنا عبد الرزاق أنا معمر عن عثمان بن أبي سليم عن رجل من ثقيف عن عروة بن الزبير يرفع الحديث في الذي يقطع الصدر قال : يصب عليه العذاب وقال يصب رأسه في النار ، قال : فسألت بني عروة عن ذلك فأخبروني أن عروة قطع سدره كانت في حائط فجعل بابا لحائط ۝

قال البيهقي : يشبه أن يكون الرجل من ثقيف عمرو بن أوس فقد أخبرنا أبو عبد الله الحافظ أنا أبو العباس محمد بن يعقوب ثنا أحمد بن عبد الجبار ثنا أبو معاوية عن أبي عثمان عن عمرو بن دينار عن عمرو بن أوس عن عروة قال : قال رسول الله ﷺ : « إن الذين يقطعون الصدر يصبهم الله على رؤوسهم في النار صبا » ، قال البيهقي هذا هو محمد بن شريك المكي هذا هو المحفوظ عنه مرسلًا وقد رواه القاسم بن أبي شيبه عن وكيع عن محمد بن شريك العامري عن عمرو بن دينار عن عمرو بن أوس عن عروة عن عائشة قالت : قال رسول الله ﷺ : « إن الذين يقطعون الصدر يصبون في النار على رؤوسهم صبا » أخبرنا أبو عبد الله الحافظ أنا أبو علي الحافظ أنا الحسين بن إدريس الأنصاري ثنا القاسم بن أبي شيبه فذكره قال أبو علي : ما أراه حفظه عن وكيع وقد تكلموا فيه - يعني القاسم - والمحفوظ رواية أبي

أحمد الزبيرى ومن تابعه على روايته عن محمد بن شريك عن عمرو بن دينار عن عمرو بن أوس عن عروة أن رسول الله ﷺ مرسلًا انتهى .

﴿ قلت ﴾ قد توبع القاسم عن وكيع على وصله : قال الطبراني في الأوسط : ثنا محمد بن عبد الله الحضرمي ثنا مليح بن وكيع بن الجراح ثنا أبي عن محمد بن شريك عن عمرو بن دينار عن عمرو بن أوس عن عروة عن عائشة قالت : قال رسول الله ﷺ : « إن الذين يقطعون السدر يصبون في النار على وجوههم صبا » قال الطبراني : لم يروه عن عمرو إلا محمد تفرد به مليح بن وكيع عن أبيه هكذا قال : وقد علمت أنه لم يتفرد به بل تابعه القاسم بن أبي شيبة ، قال البيهقي : وأنا أبو الحسين بن بشران أنا اسماعيل الصفار أنا أحمد بن منصور أنا عبد الرزاق أنا إبراهيم بن يزيد ثنا عمرو بن دينار عن عمرو بن أوس قال : أدركت شيخا من ثقيف قد أفسد السدر زرعه فقالت : ألا تقطعه ؟ قال رسول الله ﷺ قال : إلا من زرع فقال : أنا سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من قطع السدر إلا من زرع صب عليه العذاب صبا » فأنا أكره أن أقطعه من الزرع ومن غيره * .

قال البيهقي : فهذا إسناد آخر لعمرو بن أوس سوى روايته عن عروة ابن ثابت حفظه إبراهيم بن يزيد قال : وقد روى عن إبراهيم بن يزيد كما أخبرنا أبو عبد الله الحافظ حدثني أبو يزيد أحمد بن محمد بن وكيع ثنا إبراهيم بن نصر الضبي ثنا صالح بن مسمار ثنا هشام بن سليمان حدثني إبراهيم بن يزيد عن عمرو بن دينار عن جعفر بن محمد بن علي عن أبيه عن جده عن علي قال : قال رسول الله ﷺ : « أخرج فأذن في الناس من الله لا من رسوله لعن الله قاطع السدر » قال : وأنا أبو عبد الله الحافظ أنا أبو علي الحسين بن علي الحافظ أنا محمد بن عمران بن خزيمة الدينوري أبو بكر ثنا أبو عبد الله الخزومي سعيد بن عبد الرحمن ثنا هشام ابن سليمان عن ابن جريج حدثني إبراهيم بن يزيد المسكي عن عمرو بن دينار عن الحسن بن محمد ابن علي عن أبيه عن علي فذكره ، قال أبو علي : هكذا قال لنا هذا الشيخ . وابن جريج في إسناده وهم ، ورواه إبراهيم بن المنذر عن هشام بن سليمان عن إبراهيم بن يزيد ولم يذكر ابن جريج في إسناده وهو الصواب * .

﴿ قلت ﴾ وكذا رواه غيره عن هشام قال الطبراني في الأوسط ثنا علي بن سعيد الرازي ثنا صالح بن مسمار ثنا هشام بن سليمان عن إبراهيم بن يزيد عن عمرو بن دينار عن الحسن ابن محمد بن علي عن أبيه عن علي قال : قال رسول الله ﷺ : « أخرج فناد في الناس لعن الله قاطع السدر » قال الطبراني : لم يروه عن الحسن إلا عمرو ولا عنه [إلا] إبراهيم ولا عنه [إلا] هشام سم قال البيهقي : ورواه علي بن ثابت عن إبراهيم بن يزيد عن عمرو بن دينار عن محمد

ابن علي مرسلًا ، قال البيهقي : ورواه علي بن هاشم بن البريد عن ابراهيم الخوزي عن عمرو ابن دينار . وسلمان الاحول عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عن عمرو بن اوس الثقفي عن النبي ﷺ وقال : إلا من زرع قال ابو علي الحافظ : حديث ابراهيم بن يزيد مضطرب و ابراهيم ضعيف *

(قلت) هذا الطريق أخرجه (١) قال البيهقي ورواه المثنى بن الصباح عن عمرو عن أبي جعفر كما أخبرنا علي بن بشران أنا اسماعيل الصفار ثنا أحمد بن منصور ثنا عبد الرزاق قال : سمعت المثنى بن الصباح يحدث عن عمرو بن دينار عن أبي جعفر قال : قال النبي ﷺ لعلي في مرضه الذي مات فيه «أخرج يا علي فقل عن الله لا عن رسول الله لعن الله من قطع السدر» وقال البيهقي : أنا أبو عبد الله الحافظ حدثني الزبير بن عبد الواحد الحافظ ثنا محمد بن نوح الجندي سا بوري ثنا عبد القدوس بن عبد الكبير بن شعيب بن الحبحاب ثنا عبد القاهر بن شعيب عن بهز بن حكيم عن ابيه عن جده قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «قاطع السدر يصوب الله رأسه في النار» وقال أنا أبو عبد الله ثنا الزبير بن عبد الواحد الحافظ أنا أبو علي محمد بن سليمان المالكي ثنا زيد بن اخزم أنا يحيى بن الحارث عن اخيه مخارق بن الحارث عن بهز بن حكيم عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «من الله لا من رسوله لعن الله عاصد السدر» وقال ابو داود : ثنا عبيد الله بن عمر بن ميسرة . وحيد بن مسعدة قال : ثنا حسان بن ابراهيم قال : سألت هشام بن عروة عن قطع السدر - وهو مستند إلى قصر عروة - فقال ترى هذه الأبواب والمصاريع إنما هي من سدر عروة - كان عروة يقطعه من ارضه - وقال لا بأس به ، زاد حميد وقال : يا عراق جئتني ببدة قال قلت : إنما البدة من قبلكم سمعت من يقول هذا لعن رسول الله ﷺ من قطع السدر ، قال أبو داود يعني من قطع السدر في فلاة يستظل بها ابن السيل والبهائم عبثاً وظلماً بغير حق يكون له فيها *

قال البيهقي : وقد قرأت في كتاب أبي الحسن العاصمي روايته عن أبي عبد الله محمد بن يوسف عن محمد بن يعقوب بن الفرج عن أبي ثور انه قال : سألت ابا عبد الله الشافعي عن قطع السدر فقال : لا بأس به قد روى عن النبي ﷺ انه قال : «اغسله بماء وسدر» فيكون محمولا على ما حمله عليه ابو داود ، وروينا عن عروة بن الزبير انه كان يقطعه من ارضه وهو احد رواة النهي فيشبه ان يكون النهي خاصاً كما قال ابو داود *

وقرأت في كتاب أبي سليمان الخطابي ان اسماعيل بن يحيى المزني سئل عن هذا فقال : وجهه ان يكون ﷺ سئل عن هجم على قطع السدر لقوم اوليتهم اول من حرم الله ان يقطع عليه فتحامل

عليه بقطعه فاستحق ما قاله فتكون المسألة سبقت السامع فسمع الجواب ولم يسمع المسألة وجعل نظيره حديث أسامة بن زيد أن رسول الله ﷺ قال : « إنما الربا في النسيئة » فسمع الجواب ولم يسمع المسألة ، وقد قال : « لا تتبعوا الذهب بالذهب إلا مثلاً بمثل يداً بيد » واحتج المزني بما احتج به الشافعي من إجازة النبي ﷺ أن يغسل الميت بالسدر ، ولو كان حراماً لم يحز الانتفاع به . قال : والورق من السدر كالغصن وقد سوى رسول الله ﷺ فيما حرم قطعه من شجر الحرم بين ورقه وغيره فلم يمنع من ورق السدر دل على جواز قطع السدر انتهى .

(قلت) والأولى عندي في تأويل الحديث أنه محمول على سدر الحرم كما وقع في رواية الطبراني . وقال ابن الأثير في النهاية قيل : أراد به سدر مكة لأنها حرم . وقيل : سدر المدينة نهى عن قطعه ليكون أنساً وظلاً لمن يهاجر إليها ، وقيل : أراد السدر الذي يكون في القلاة يستظل به أبناء السبيل والحيوان . أو في ملك الإنسان فيتعامل عليه ظالم فيقطعه بغير حق قال : ومع هذا فالحديث مضطرب الرواية فإن أكثر ما يروى عن عروة بن الزبير - وكان هو يقطع السدر ويتخذ منه أبواباً - وأهل العلم يجمعون على إباحة قطعه انتهى .

وبقي للحديث طرق فأتت البيهقي ، قال أبو مسلم السكجى في سننه : ثنا الرمادى ثنا سفيان عن عثمان بن أبي سليمان عن ابن عم له يقال له حسين عن رجل من أهل الطائف عن عبد الله بن شديد . وعن أبي اسحق الدوسي رفعه أحدهما قال : قال النبي ﷺ : « الذين يقطعون السدر يصب الله عليهم العذاب صباً » وقال الآخر ولم يرفعه : « من قطع سدره صوب الله رأسه في نار جهنم » .

٥٢ (العرف الوردى في أخبار المهدي * بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى . هذا جزء جمعت فيه الأحاديث والآثار الواردة في المهدي لخصت فيه الأربعين التي جمعها الحافظ أبو نعيم وزدت عليه ما فاته ورمزت عليه صورة (ك) .

أخرج (ك) ابن جرير في تفسيره عن السدى في قوله تعالى : (ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه وسعى في خرابها) قال : هم الروم كانوا ظاهروا بجنت نصر على خراب بيت المقدس . وفي قوله تعالى : (أولئك ما كان لهم أن يدخلوها إلا خائفين) قال : فليس في الأرض رومي يدخله اليوم إلا وهو خائف أن تضرب عنقه أو قد أخيف بأداء الجزية فهو يؤديها ، وفي قوله : (لهم في الدنيا خزي) قال : أما خزيهم في الدنيا فانه إذا قام المهدي وفتحت القسطنطينية قتلهم فذلك الخزي *

وأخرج (ك) أحمد . وابن أبي شيبه . وابن ماجه . ونعيم بن حماد فى الفتن عن على قال : قال رسول الله ﷺ : « المهدي منا أهل البيت يصاحبه الله فى ليلة » .

وأخرج (ك) أبو داود . ونعيم بن حماد . والحالم عن أبي سعيد قال : قال رسول الله ﷺ : « المهدي منى أجلى الجبهة أفنى الأنف يملا الأرض قسطا وعدلا كما ملئت ظلما وجورا يملك سبع سنين » ، وأخرج أبو نعيم عن أبي سعيد [قال : قال رسول الله ﷺ : « المهدي منى أجلى الجبين أفنى الأنف » وأخرج أبو نعيم عن أبي سعيد (١)] عن النبي ﷺ قال : « المهدي منى أهل البيت رجل من أمتى أشم الأنف يملا الأرض عدلا كما ملئت جورا » .

وأخرج (ك) أبو داود . وابن ماجه . والطبرانى . والحاكم عن أم سلمة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « المهدي من عترتى من ولد فاطمة » وأخرج ابن ماجه . وأبو نعيم عن أنس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « نحن سبعة ولد عبد المطلب سادة أهل الجنة أنا . وحمة . وعلى . وجعفر . والحسن . والحسين . والمهدي » وأخرج أحمد . والباوردى فى المعرفة . وأبو نعيم عن أبي سعيد قال : قال رسول الله ﷺ : « أبشركم بالمهدي رجل من قريش [من عترتى] يبعث فى أمتى على اختلاف من الناس وزلازل فيملا الأرض قسطا كما ملئت جورا وظلما ويرضى عنه ساكن السماء وساكن الأرض ويقسم المال صحاحا - فقال له رجل : ما صحاحا ؟ قال : بالسوية بين الناس - ويملا قلوب أمة محمد غنى ويسمهم عدله حتى انه يأمر مناديا فينادى من له حاجة إلىّ فإتته أحد إلا رجل واحد يأتيه فيسأله فيقول إئت السادن حتى يعطيك فيأتيه فيقول أنا رسول المهدي إليك لتعطيني مالا فيقول [إحث فيحشى ولا يستطيع ان يحمله فيأتى حتى يكون قدر ما يستطيع أن يحمله فيخرج به فيندم فيقول (٢)] أنا كنت أجشم أمة محمد نفسا ظم دعى الى هذا المال فتركه غيرى فيرده عليه فيقول إنا نقبل شيئا أعطيناه فلبث فى ذلك ستا أو سبعا أو ثمانيا أو تسع سنين ولاخير فى الحياة بعده » .

وأخرج (ك) أبو داود . والطبرانى عن عبد الله بن مسعود عن النبي ﷺ قال : « لو لم يبق من الدنيا إلا يوم أطول الله ذلك اليوم حتى يبعث فيه رجل من أهل بيتى يواطىء اسمه اسمى واسم أبيه اسم أبى يملا الأرض قسطا وعدلا كما ملئت ظلما وجورا » .

وأخرج (ك) أحمد . وأبو داود . والترمذى . وقال : حسن صحيح عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا تذهب الدنيا حتى يملك العرب رجل من أهل بيتى يواطىء اسمه اسمى » .

وأخرج (ك) ابن أبي شيبه . والطبرانى . والدارقطنى فى الأفراد . وأبو نعيم . والحالم

(١) هذه الزيادة وجدت فى بعض النسخ التى تراجم عليها فتنبه (٢) هذه الزيادة سقطت من بعض النسخ

عن ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تذهب الدنيا حتى يبعث الله تعالى رجلاً من أهل بيتي يواطىء اسمه اسمي واسم أبيه اسم أبي فيملا الأرض عدلاً وقسطاً كما ملئت ظلماً وجوراً » .

وأخرج (ك) الطبراني عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لو لم يبق من الدنيا إلا ليلة للملك فيها رجل من أهل بيتي » .

وأخرج (ك) أحمد . وابن أبي شبة . وأبو داود عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لو لم يبق من الدهر إلا يوم أبعث الله تعالى رجلاً من أهل بيتي يملأها عدلاً كما ملئت جوراً » وأخرج أبو داود . ونعيم بن حماد في الفتن عن علي أنه نظر إلى ابنه الحسن فقال : إن ابني هذا سيد كما سماه النبي ﷺ سيخرج من صلبه رجل يسمى اسم نبيكم يشبهه في الخلق ولا يشبهه في الخلق ثم ذكر القصة - وزاد يملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً - .

وأخرج (ك) ابن أبي شبة . وأحمد . وأبو داود . وأبو يعلى . والطبراني عن أم سلمة عن النبي ﷺ قال : « سيكون اختلاف عند موت خليفة فيخرج رجل من أهل المدينة هارباً إلى مكة فيأتيه ناس من أهل مكة فيخرجونه وهو ثار فيبايعونه بين الركن والمقام ويبعث إليه بعث من الشام فيخسف بهم بالبيداء بين مكة والمدينة فإذا رأى الناس ذلك أتاه إبدال الشام وعصائب أهل العراق فيبايعونه ثم ينشأ رجل من قريش أخواله طلب فيبعث إليهم بعثاً فيظهرون عليهم وذلك بعث كلب والخنية لمن لم يشهد غنيمة طلب فيقسم المال ويعمل في الناس بسنة نبيهم ﷺ ويلقى الإسلام بجرانه إلى الأرض يلبث سبع سنين ثم يتوفى ويصلى عليه المسلمون » .

وأخرج (ك) أبو داود عن علي قال : قال النبي ﷺ : « يخرج رجل من وراء النهر يقال له الحرث حراث على مقدمته رجل يقال له منصور يوطىء - أو يمكن - لآل محمد كما مكنت قريش لرسول الله ﷺ وجب على كل مؤمن نصره أو قال إجابته » .

هذا آخر ما أورده أبو داود في باب المهدي من سننه ، وأخرج الترمذي وصححه عن ابن مسعود عن النبي ﷺ قال : « يلي رجل من أهل بيتي يواطىء اسمه اسمي » وأخرج الترمذي وصححه عن أبي هريرة قال : لو لم يبق من الدنيا إلا يوم لطول الله ذلك اليوم حتى يلي ، وأخرج الترمذي وحسنه عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ قال : « إن في أمتي المهدي يخرج يعيى خمساً أو سبماً أو تسعاً - زيد الشاك - فيجيء إليه الرجل فيقول يا مهدي أعطني أعطني فيعني له في ثوبه ما استطاع أن يحمله » .

وأخرج (ك) نعيم بن حماد . وابن ماجه عن أبي سعيد أن النبي ﷺ قال : « يكون في أمتي المهدي إن قصد فسبح والافتسح فتتعم فيه أمتي نعمة لم يسمعوا بمثلها قط يؤتى أكلها ولا تدخر

عنهم شيئاً والمال يومئذ كدوس فيقوم الرجل فيقول يا مهدى أعطني فيقول خذوا « وأخرج ابن أبي شيبة . ونعيم بن حماد في الفتن . وابن ماجه . وأبو نعيم عن ابن مسعود قال : بينما نحن عند رسول الله ﷺ « اذ أقبل فتية من بني هاشم فلما رآهم النبي ﷺ اغرورقت عيناه وتغير لونه فقلت . ما نزال نرى في وجهك شيئاً تكرهه ؟ فقال : انا أهل بيت اختار الله لنا الآخرة على الدنيا وإن أهل بيتي سيقولون بعدى بلاء وتشريداً وتطريداً حتى يأتي قوم من قبل المشرق معهم رايات سود فيسألون الحق فلا يعطونه فيقاتلون فينصرون فيعطون ما سألوا فلا يقبلونه حتى يدفعوها إلى رجل من أهل بيتي فيملأها قسطاً كما ملؤوها جوراً فمن أدرك ذلك منكم فليأتهم ولو حبواً على الثلج فانه المهدي » قال الحافظ عماد الدين بن كثير : في هذا السياق إشارة إلى ملك بني العباس وفيه دلالة على أن المهدي يكون بعد دولة بني العباس ، وأخرج ابن ماجه . والحاكم وصححه . وأبو نعيم عن ثوبان قال : قال رسول الله ﷺ : « يقتل عند كنزكم ثلاثة كلهم ابن خليفة ثم لا تصير إلى واحد منهم ثم تطلع الرايات السود من قبل المشرق فيقتلونكم قتلاً لم يقتله قوم ثم يحى خليفة الله المهدي فاذا سمعتم به فأتوه فبايروه ولو حبواً على الثلج فانه خليفة الله المهدي » *

وأخرج (ك) ابن ماجه . والطبراني عن عبد الله بن الحرث بن جزء الزبيدي قال : قال رسول الله ﷺ : « يخرج ناس من المشرق فيوطنون للمهدي سلطانه » .
وأخرج (ك) أحمد . والترمذي . ونعيم بن حماد عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « يخرج من خراسان رايات سود فلا يردها شيء حتى تنصب بايلياء » قال ابن كثير : هذه الرايات السود ليست هي التي أقبل بها أبو مسلم الخراساني فاستلب بها دولة بني أمية بل رايات سود أخر تأتى محبة المهدي » *

وأخرج (ك) البزار . والحاثر بن أبي أسامة . والطبراني عن قرّة المزني قال : قال رسول الله ﷺ : « تملأ الأرض جوراً وظلماً فاذا ملئت جوراً وظلماً بعث الله رجلاً مني اسمه اسمي واسم أبيه اسم أبي فيملأها عدلاً وقسطاً كما ملئت جوراً وظلماً فلا تمنع السماء شيئاً من قطرها ولا الأرض شيئاً من نباتها يمكث فيها سبعا أو ثمانياً فإن أكثر فتسعا » .
وأخرج (ك) البزار عن أنس « أن النبي ﷺ كان نائماً في بيت أم سلمة فانتبه وهو يسترجع فقالت : يا رسول الله مم تسترجع ؟ قال : من قبل جيش يحىء من قبل العراق في طلب رجل من أهل المدينة يمنه الله منهم فاذا علوا البيداء من ذى الحليفة خسف بهم فلا يدرك أعلام أسفلهم ولا يدرك أسفلهم أعلام إلى يوم القيامة » *

وأخرج (ك) البزار عن جابر قال : قال رسول الله ﷺ : « سيكون في أمتي خليفة

يحثو المال حثياً لا يعده عداءً، وأخرج أحمد عن أبي سعيد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «ان من أمرائكم أميراً يحثو المال حثوا ولا يعده يأنيه الرجل فيسأله فيقول خذ فيبسط ثوبه فيحثو فيه فيأخذه ثم ينطلق» *

وأخرج (ك) الطبراني في الأوسط عن طلحة بن عبيد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «ستكون فتنة لا يهدأ منها جانب إلا جاش منها جانب حتى ينادى مناد من السماء ان أميركم فلان» وأخرج أبو نعيم عن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يخرج المهدي وعلى رأسه (١) عمامة فيها مناد ينادى هذا المهدي خليفة الله فاتبعوه» *

وأخرج (ك) أبو نعيم . والخطيب في تلخيص المتشابه عن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يخرج المهدي وعلى رأسه ملك ينادى إن هذا المهدي فاتبعوه» *

وأخرج (ك) ابن أبي شيبة عن عاصم بن عمر البجلي قال: لينادين باسم رجل من السماء لا ينكره الدليل ولا يمتنع منه الدليل *

وأخرج (ك) الطبراني في الأوسط من طريق عمر بن علي عن علي بن أبي طالب «أنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم: أمنا المهدي أم من غيرنا يا رسول الله؟ قال: بل منا بنا يختم الله كتابنا فتح وبنا يستنقذون من الشرك وبنا يؤلف الله بين قلوبهم بعد عداوة بينة كما ألفت بين قلوبهم بعد عداوة الشرك» وأخرج نعيم بن حماد . وأبو نعيم من طريق مكحول عن علي «قال قلت: يا رسول الله أمنا آل محمد المهدي أم من غيرنا؟ فقال: لا بل منا يختم الله به الدين كما فتح بنا وبنا ينقذون من الفتنة كما أنقذوا من الشرك وبنا يؤلف الله بين قلوبهم بعد عداوة الفتنة كما ألفت بين قلوبهم بعد عداوة الشرك وبنا يصبحون بعد عداوة الفتنة إخواناً كما أصبحوا بعد عداوة الشرك إخواناً في دينهم» *

وأخرج (ك) الطبراني في الأوسط . والحاكم عن أم سلمة قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يباع لرجل بين الركن والمقام عدة أهل بدر فيأتيه عصائب أهل العراق وأبدال أهل الشام فيغزوه جيش من أهل الشام حتى إذا كانوا بالبيداء خسف بهم» *

وأخرج (ك) الطبراني في الأوسط عن أم سلمة قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يسير ملك المشرق إلى ملك المغرب فيقتله فيبعث جيشاً إلى المدينة فيخسف بهم ثم يبعث جيشاً فينشأ ناس من أهل المدينة فيعود عائد بالحرم فيجتمع الناس إليه كالطائر الواردة المنفرقة حتى يجمع إليه ثلثمائة وأربعة عشر منهم نسوة فيظهر على كل جبار وابن جبار ويظهر من العدل ما يمتنى له الأحياء أمواتهم فيجئ سبيع سنين ثم ماتحت الأرض خير مما فوقها» *

(١) في بعض النسخ (على رايته) بدل (على رأسه) وهو تحريف من الظاهر

وأخرج (ك) الطبرانى فى الأوسط عن ابن عمر «أن النبى ﷺ أخذ بيدى فقال: سيخرج من صلب هذا فتى يملأ الأرض قسطا وعدلا فإذا رأيتم ذلك فاعلموا به» بالفتى التيمى فإنه يقبل من قبل المشرق وهو صاحب راية المهدي »

وأخرج (ك) الطبرانى فى الأوسط عن أم حبيبة سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يخرج ناس من قبل المشرق يريدون رجلا عند البيت حتى إذا كانوا ببداية من الأرض خسف بهم»
وأخرج (ك) الطبرانى فى الأوسط . ونعيم . وابن عساكر عن علي «أن رسول الله ﷺ قال: يكون فى آخر الزمان فتنة تحصل (١) الناس كما يحصل الذهب فى المعدن فلا تسبوا أهل الشام ولكن سبوا شرارهم فإن فيهم الأبدال يوشك أن يرسل على أهل الشام سيب (٢) من السماء فيغرق جماعتهم حتى لو قاتلهم الثعالب غلبتهم فعند ذلك يخرج خارج من أهل بيتي ثلاث رايات المكثر يقول: هم خمسة عشر ألفا والمقل يقول هم اثنا عشر ألفا أمارتهم أمت أمت يلقون سبع رايات تحت كل راية منها رجل يطلب الملك فيقتلهم الله جميعا ويرد الله إلى المسلمين ألفتهم ونعمتهم وقاصيهم ودانهم» وأخرج نعيم بن حماد . والحاكم وصححه عن علي بن أبي طالب قال: «ستكون فتنة يحصل الناس منها كما يحصل الذهب فى المعدن فلا تسبوا أهل الشام وسبوا ظلمتهم فإن فيهم الأبدال وسيرسل الله سياما من السماء فيغرقهم حتى لو قاتلهم الثعالب غلبتهم ثم يبعث الله عند ذلك رجلا من عترة الرسول ﷺ فى اثني عشر ألفا إن قتلوا وخمسة عشر ألفا إن كثروا أمارتهم . أى علامتهم . أمت أمت على ثلاث رايات يقاتلهم أهل سبع رايات ليس من صاحب راية إلا هو يطمع بالملك فيقتلون ويهزمون ثم يظهر الهاشمي فيرد الله إلى المسلمين ألفتهم ونعمتهم فيكونون على ذلك حتى يخرج الدجال» وأخرج الطبرانى فى الأوسط . وأبو نعيم عن أبي سعيد الخدرى سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يخرج رجل من أهل بيتي يقول يسئلى الله له القطر من السماء وتخرج له الأرض من بركتها تملأ الأرض منه قسطا وعدلا كما ملئت جورا وظلما يعمل على هذه الأمة سبع سنين وينزل بيت المقدس»
وأخرج (ك) الدارقطنى فى الأفراد . والطبرانى فى الأوسط عن أبي هريرة عن النبى ﷺ قال: «يكون فى أمتي المهدي أن قصر عمره فسبع والافئتان وإلا فتسبع سنين ينعم أمتي فيها نعمة لم ينعموا مثلها البر منهم والفاجر يرسل الله عليهم السماء مدرارا ولا تدخر الأرض شيئا من النبات ويكون المال كدوسا يقول الرجل يا مهدي أعطني فيقول خذ»

وأخرج (ك) أبو يعلى عن أبي هريرة قال: «حدثني خليلي أبو القاسم ﷺ قال: لا تقوم الساعة حتى يخرج عليهم رجل من أهل بيتي فيضربهم حتى يرجعوا إلى الحق قلت: وكم يملك؟ قال خمسا وأثنين»

وأخرج (ك) أبو يعلى . وابن عساكر عن أبي سعيد قال : قال رسول الله ﷺ : « يكون في آخر الزمان عند تظاهر من الفتن وانقطاع من الزمن أمير أول ما يكون عطاؤه للناس أن يأتيه الرجل فيحشى له في حجره بهمة من يقبل منه صدقة ذلك المال لما يصيب الناس من الفرج » .

وأخرج (ك) أحمد . ومسلم عن جابر قال : قال رسول الله ﷺ : « يكون في آخر أمتي خليفة يحشى المال حثيا ولا يعده عدا » .

وأخرج (ك) أحمد . ومسلم عن أبي سعيد . وجابر عن رسول الله ﷺ قال : « يكون في آخر الزمان خليفة يقسم المال ولا يعده » وأخرج أبو نعيم عن أبي سعيد عن النبي ﷺ قال : « يكون في أمتي المهدي إن قصر عمره فسبع سنين وإلا فثمان وإلا فتسع سنين تنعم أمتي في زمانه نعيمًا لم يتنعموا مثله قط البر والفاجر يرسل الله السماء عليهم مدرارًا ولا تدخر الأرض شيئًا من نباتها » وأخرج أبو نعيم عن أبي سعيد عن النبي ﷺ أنه قال : « تملأ الأرض ظلما وجورا فيقوم رجل من عترتي فيملأها قسطا وعدلا يملك سبعا أو تسعا » ، وأخرج أحمد . وأبو نعيم عن أبي سعيد قال : قال النبي ﷺ : « لا تنقضي الدنيا حتى يملك الأرض رجل من أهل بيتي يملأ الأرض عدلا كما ملئت قبله جورا يملك سبع سنين » . وأخرج أبو نعيم . والحاكم عن أبي سعيد أن رسول الله ﷺ قال : « يخرج المهدي في أمتي يبعثه الله غياثا للناس تنعم الأمة وتعيش الماشية وتخرج الأرض نباتها ويعطى المال صحاحا » وأخرج أبو نعيم عن عبد الرحمن بن عوف قال : قال رسول الله ﷺ : « ليعثن الله من عترتي رجلا أفرق الثنايا أعلى الجبهة يملأ الأرض عدلا يفيض المال فيضا » .

وأخرج أبو نعيم عن حذيفة قال : قال رسول الله ﷺ : « لو لم يبق من الدنيا إلا يوم واحد لبعث الله رجلا اسمه اسمي وخلقه خلقي يكنى أبا عبد الله » وأخرج الحارث بن أبي أسامة . وأبو نعيم عن أبي سعيد قال : قال رسول الله ﷺ : « لتملأن الأرض ظلما وعدوانا ثم ليخرجن رجل من أهل بيتي حتى يملأها قسطا وعدلا كما ملئت ظلما وعدوانا » وأخرج الطبراني في الكبير . وأبو نعيم عن ابن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يخرج رجل من أهل بيتي يواطى اسمه اسمي وخلقه خلقي » قسطا وعدلا كما ملئت ظلما وجورا » . وأخرج نعيم . وأبو نعيم عن أبي سعيد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يكون عند انقطاع من الزمان وظهور من الفتن رجل يقال له المهدي يكون عطاؤه هنيئا » .

وأخرج أحمد . ونعيم بن حماد . والحاكم . وأبو نعيم عن ثوبان قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا رأيتم الرايات السود قد أقبلت من خراسان فأتوها ولو حبرا على الثلج فإن فيها خليفة »

الله المهدى » وأخرج أبو نعيم عن حذيفة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « ويح هذه الأمة من ملوك جبارة كيف يقتلون ويخيفون المطيعين إلا من أظهر طاعتهم فالقومون التقى يصانهم بلسانه ويقوتهم بقلبه فاذا أراد الله أن يعيد الاسلام عزيزا قسم كل جبار عنيد وهو القادر على ما يشاء أن يصلح أمة بعد فسادها يا حذيفة لو لم يبق من الدنيا إلا يوم واحد لطول الله ذلك اليوم حتى يملك رجل من أهل بيتي تجرى الملاحم على يديه ويظهر الاسلام لا يخلف وعده وهو سريع الحساب » ، وأخرج الحسن بن سفيان . وأبو نعيم عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « لو لم يبق من الدنيا إلا ليلة لملك فيها رجل من أهل بيتي » . وأخرج الحسن بن سفيان . وأبو نعيم عن ثوبان قال : قال رسول الله ﷺ : « تجي الرايات السود من قبل المشرق ثأن قلوبهم زبر الحديد فنسمع بهم فليأتهم فليبايعهم ولو حبوا على الثاج » وأخرج أبو نعيم عن ابن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لو لم يبق من الدنيا إلا ليلة لطول الله تلك الليلة حتى يملك رجل من أهل بيتي يواطىء اسمه اسمي واسم أبيه اسم أبي يملأها قسطا وعدلا كما ملئت ظلما وجورا ويقسم المال بالسوية ويجعل الله الغنى في قلوب هذه الأمة فيمكث سبعا أو تسعا ثم لاخير في عيش الحياة بعد المهدي » وأخرج ابن ماجه . وأبو نعيم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لو لم يبق من الدنيا إلا يوم لطول الله حتى يملك رجل من أهل بيتي يفتح القسطنطينية وجبل الديلم » .

وأخرج الطبراني في الكبير . وابن منده . وأبو نعيم . وابن عساكر عن قيس بن جابر عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « سيكون بعدى خلفاء ومن بعد الخلفاء أمراء ومن بعد الأمراء ملوك ومن بعد الملوك جبارة ثم يخرج رجل من أهل بيتي يملأ الأرض عدلا كما ملئت جورا ثم يؤمر بعده القحطاني فولاذي بعثنى بالحق ما هو بدونه » . وأخرج أبو نعيم عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « منا الذي يصلي عيسى بن مريم خلفه » .

وأخرج أبو نعيم عن جابر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ينزل عيسى ابن مريم فيقول اميرهم المهدي تعال صل بنا فيقول الأولان بمضكم على بعض امراء تكرمه الله لهذه الأمة » . وأخرج أبو نعيم عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لن تهلك أمة أنا اولها وعيسى ابن مريم في آخرها والمهدي في وسطها » .

وأخرج (ك) ابن أبي شيبة عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يخرج في آخر الزمان خليفة يعطى الحق بغير عدد » .

وأخرج (ك) ابن أبي شيبة عن أبي سعيد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يخرج رجل من أهل بيتي عند انقطاع من الزمان وظهور من الفتن يكون عطاؤه حثيا » .

وأخرج (ك) الحاكم عن أبي هريرة قال رسول الله ﷺ : « يخرج رجل يقال له السفيناني في عمق دمشق وعامة من يتبعه من كلب فيقتل حتى يقرر بطون النساء ويقتل الصبيان فتجتمع لهم قيس فيقتلها حتى لا يمنع ذنب تلمة ويخرج رجل من أهل بيتي في الحرة فيبلغ السفيناني فيبعث إليه جنداً من جنده فيهمزهم فيسير إليه السفيناني بمن معه حتى إذا صار ببغداد من الأرض خسف بهم فلا ينجو منهم إلا المخبر عنهم » .

وأخرج (ك) الحاكم عن أبي سعيد قال : قال رسول الله ﷺ : « ينزل بأمتي في آخر الزمان بلاء شديد من سلطانهم حتى تضيق الأرض عنهم فيبعث الله رجلاً من عترتي فيملا الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً يرضى عنه ساكن السماء وساكن الأرض لا تدخر الأرض شيئاً من بذرها إلا أخرجته ولا السماء شيئاً من قطرها إلا صبهت عليهم سبع سنين أو ثمان أو تسعاً » وأخرج ابن ماجه . والرويانى . وابن خزيمة : وأبو عوانة . والحاكم . وأبو نعيم واللفظ له عن أبي أمامة قال : « خطبنا رسول الله ﷺ - وذكر الدجال - وقال : فتنني المدينة الحبث منها كما ينفي الكير خبث الحديد ويدعى ذلك اليوم يوم الخلاص فقالت أم شريك فأين العرب يا رسول الله يومئذ ؟ قال : هم يومئذ قليل رجلهم بيت المقدس وإمامهم المهدي رجل صالح فبينما إمامهم قد تقدم يصلي بهم الصبح إذ نزل عليهم عيسى ابن مريم الصبح فرجع ذلك الإمام ينكص يمشي القهقري ليتقدم عيسى فيضع عيسى يده بين كتفيه ثم يقول له تقدم فصل فانها لك أقيمت فيصلي بهم إمامهم » .

وأخرج (ك) ابن أبي شيبة في المصنف عن ابن سيرين قال : « المهدي من هذه الأمة وهو الذي يؤم عيسى ابن مريم عليهما السلام » .

وأخرج (ك) ابن أبي شيبة عن مجاهد قال : حدثني فلان رجل من أصحاب النبي ﷺ أن المهدي لا يخرج حتى تقتل النفس الزكية فاذا قتلت النفس الزكية غضب عليهم من في السماء ومن في الأرض فأتى الناس المهدي فزفوه كما تزف العروس إلى زوجها ليلة عرسها وهو يملأ الأرض قسطاً وعدلاً وتخرج الأرض نباتها وتمطر السماء مطرها وتنعم أمتي ولايته نعمة لم تنعمها قط » .

وأخرج (ك) ابن أبي شيبة عن أبي الجلد قال : « تكون فتنة بعدها فتنة الأولى في الآخرة كشمرة السوط يتبعها ذباب السيف ثم يكون بعد ذلك فتنة تستحل فيها المحارم كلها ثم تأتي الخلافة خير أهل الأرض وهو قاعد في بيته » .

وأخرج (ك) نعيم بن حماد . وأبو الحسن الحارثي في الأول من الحريات عن علي بن عبد الله بن عباس قال : « لا يخرج المهدي حتى تطلع مع الشمس آية » .

وأخرج (ك) الدارقطني في سننه عن محمد بن علي قال : « ان المهدينا آتين لم يكونا منذ خلق الله السموات والأرض ينكشف القمر لأول ليلة من رمضان وتنكشف الشمس في النصف منه ولم يكونا منذ خلق الله السموات والأرض » *

وأخرج (ك) نعيم بن حماد . وعمر بن شبة عن عبد الله بن عمرو قال : « اذا خسف بالجيش بالبيداء فهو علامة خروج المهدي » *

وأخرج (ك) نعيم بن حماد . وابن عساكر . وتما في فوائده عن عبد الله بن عمرو قال : « يخرج رجل من ولد حسن من قبل المشرق لو استقبل به الجبال لهدها واتخذ فيها طرقا » * وأخرج أبو نعيم عن أبي أمامة قال : قال رسول الله ﷺ : « بينكم وبين الروم أربع هدن يوم الرابعة على يدى رجل من أهل هرقل يدوم سبع سنين فقال له رجل : يا رسول الله من إمام الناس يومئذ ؟ قال المهدي : من ولدى ابن أربعين سنة كأن وجهه كوكب درى فى خده الأيمن خال أسود عليه عباةتان قطوانيتان كأنه من رجال بنى اسرائيل يستخرج الكنوز ويفتح مدائن الشرك » *

وأخرج (ك) نعيم بن حماد . والحاكم عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : قال رسول الله ﷺ : « فى ذى القعدة تجاذب القبائل وعامئذ ينهب الحاج فشكون ملحمة بمنى حتى يهرب صاحبهم فيبايع بين الركن والمقام وهو ثاره يبايعه مثل عدة أهل بدر يرضى عنه ساكن السماء وساكن الأرض » وأخرج الرويانى فى مسنده . وأبو نعيم عن حذيفة قال : قال رسول الله ﷺ : « المهدي رجل من ولدى وجهه كالسكوكب الدرى » . وأخرج الرويانى فى مسنده . وأبو نعيم عن حذيفة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « المهدي رجل من ولدى لونه لون عربى وجسمه جسم اسرائيلى على خده الأيمن خال كأنه كوكب درى يملأ الأرض عدلا كما ملئت جورا يرضى فى خلافته أهل الأرض وأهل السماء والطير فى الجو » * وأخرج (ك) ابن جرير فى تهذيب الآثار ، وفيه « ووليكم الجابر خير أمة محمد الحقوه بمكة فانه المهدي واسمه محمد بن عبد الله يخرج اليه الأبدال من الشام وعصب أهل المشرق كأن قلوبهم زبر الحديد رهبان بالليل ليوث بالنهار » وأخرج أبو نعيم : وأبو بكر بن المقرئ فى معجمه عن ابن عمرو قال : قال النبى صلى الله عليه وسلم : « يخرج المهدي من قرية يقال لها كركة » ، وأخرج أبو نعيم عن الحسين أن النبى صلى الله عليه وسلم قال لفاطمة : « المهدي من ولدك » *

وأخرج (ك) ابن عساكر عن الحسين أن النبى ﷺ قال : « أبشرى يا فاطمة المهدي منك » وأخرج الطبراني فى الكبير . وأبو نعيم عن علي الهلال أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لفاطمة : « والذى

بعثني بالحق ان منهما - يعني من الحسن والحسين - مهدي هذه الامة اذا صارت الدنيا هرجا ومرجا وتظاهرت الفتن وتقطعت السبل وأغار بعضهم على بعض فلا كبير يرحم صغيرا ولا صغير يوقر كبيرا بعث الله عند ذلك منهما من يفتح حصون الضلالة وقلوبا غلغا يقوم بالدين في آخر الزمان لما قتت في أول الزمان ويملا الأرض عدلا كما ملئت جورا »

وأخرج (ك) الطبراني عن عوف بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم : قال : « تجيء فتنة غبراء مظلمة ثم يتبع الفتن بعضها بعضا حتى يخرج رجل من أهل بيتي يقال له المهدي فان أدركته فاتبعه وكن من المهتدين »

وأخرج (ك) الخطيب في المنفق والمفترق عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : ويخلى الروم على وال من عترتي اسمه يراطيء اسمي فيقتلون بمكان يقال له العماق فيقتلون فيقتل من المسلمين الثلث أو نحو ذلك ثم يقتلون يوما آخر فيقتل من المسلمين نحو ذلك ثم يقتلون اليوم الثالث فيكون على الروم فلا يزالون حتى يفتحوا القسطنطينية فينبأهم يقتسمون فيها بالانترسة إذ أتاهم صارخ ان الدجال قد خلفكم في ذرارى بكم »

وأخرج (ك) ابن سعد وابن أبي شيبه عن ابن عمر أنه قال : يا أهل الكوفة أتم أسعد الناس بالمهدي وأخرج (ك) نعيم بن حماد في كتاب الفتن بسند صحيح على شرط مسلم عن علي قال الفتن أربع فتنة السراء وقتة الضراء وفتنة كذا فذكر معدن الذهب ثم يخرج رجل من عترة النبي ﷺ يصلح الله على يديه أمرهم »

وأخرج (ك) نعيم بن حماد عن ابن اوطاة قال : يدخل السفياي الكوفة فيستلها ثلاثة ايام ويقتل من اهلباستين ألفا ثم يمكث فيها ثمان عشرة ليلة يقسم اموالها ودخول الكوفة بعد ما يقاتل الترك والروم بقذفنسيا ثم يبعث عليهم خلفهم فتن فترجع طائفة منهم الى خراسان فيقتل السفياي ويهدم الحصون حتى يدخل الكوفة ويطلب اهل خراسان ويظهر بخراسان قوم تدعن الى المهدي ثم يبعث السفياي الى المدينة فيأخذ قوما من آل محمد ﷺ حتى يؤديهم الكوفة ثم يخرج المهدي ومنصور هارين ويبعث السفياي في طلبهما فاذا بلغ المهدي ومنصور الكوفة نزل جيش السفياي اليهما فيخسف بهم ثم يخرج المهدي حتى يمر بالمدينة فيستنقذ من كان فيها من بني هاشم وتقبل الرايات السوداء حتى تنزل على الماء فيبلغ من بالكوفة من اصحاب السفياي نزولهم فيهربون ثم ينزل الكوفة حتى يستنقذ من فيها من بني هاشم ثم يخرج قوم من سواد الكوفة يقال لهم العصب ليس معهم سلاح الا قليل وفيهم بعض اهل البصرة قد تركوا اصحاب السفياي فيستنقذون ما في ايديهم من سبي الكوفة وتبعث الرايات السود بالبيعة الى المهدي »

وأخرج (ك) نعيم بن حماد عن محمد بن الحنفية قال : تخرج رايات سود لبني العباس ثم

تخرج من خراسان أخرى سود فلأنسهم سود وثيابهم بيض على مقدمتهم رجل يقال له شعيب بن صالح من تميم يهزمون أصحاب السفيناني حتى ينزل بيت المقدس يوطى المهدي سلطاناه ويمد إليه ثلثمائة من الشام يكون بين خروجه وبين أن يسلم الأمر للمهدي اثنان وسبعون شهراً *

وأخرج (ك) نعيم بن حماد عن الحسن قال : « يخرج بالرى رجل ربة أسمر من بنى تميم محروم كوسج يقال له شعيب بن صالح في أربعة آلاف ثيابهم بيض وراياتهم سود يكون على مقدمة المهدي لا يلقاه أحد إلا فله » *

وأخرج (ك) نعيم عن علي قال لا يخرج المهدي حتى يقتل ثلث ويموت ثلث ويبقى ثلث *
وأخرج (ك) نعيم عن علي قال : « لا يخرج المهدي حتى يصبق بعضهم في وجه بعض » *
وأخرج (ك) نعيم عن عمرو بن العاص قال : علامة خروج المهدي إذا خسف بجيش في البداء فهو علامة خروج المهدي » *

وأخرج (ك) نعيم عن أبي قبيل قال : اجتماع الناس على المهدي سنة أربع ومائتين *
وأخرج (ك) نعيم عن عمار بن ياسر قال « علامة المهدي إذا انساب عليكم الترك ومات خليفةكم الذي يجمع الأموال ويستخلف بعده رجل ضعيف فيخلف بعد سنتين من بيعته ويخسف بغربي مسجد دمشق وخروج ثلاثة نفر بالشام وخروج أهل المغرب إلى مصر وتلك أمارات السفيناني » *
وأخرج (ك) نعيم عن علي قال : إذا نادى مناد من السماء أن الحق في آل محمد فند ذلك يظهر المهدي على أفواه الناس ويشربون حبه ولا يكون لهم ذكر غيره » *

وأخرج (ك) نعيم بن حماد عن عمار بن ياسر قال : المهدي على أولة شعيب بن صالح .
وأخرج (ك) نعيم بن حماد عن أبي جعفر قال : يخرج شاب من بنى هاشم بكفه اليمين خال من خراسان برايات سود بين يديه شعيب بن صالح يقاتل أصحاب السفيناني فيهمهم *
وأخرج (ك) أيضاً عن كعب بن علقمة قال : يخرج على لواء المهدي غلام حدث السن خفيف اللحية أصفر لو قاتل الجبال لهداها حتى ينزل إيلياء » *

وأخرج (ك) أيضاً عن كعب قال : إذا ملك رجل الشام وآخر مصر فاقتل الشامي والمصري وسبى أهل الشام قبائل من مصر وأقبل رجل من المشرق برايات سود صغار قتل صاحب الشام فهو الذي يؤدي الطاعة إلى المهدي *

وأخرج (ك) أيضاً عن أبي قبيل قال : يكون بأفريقية أميرائتي عشرة سنة ويكون بعده فتنة ثم يملك رجل أسمر يملأها عدلاً ثم يسير إلى المهدي فيؤدي إليه الطاعة ويقاوم عنه » *

وأخرج (ك) أيضاً عن الحسن أن رسول الله ﷺ « ذكر فلا يلقاه أهل بيته حتى يبعث الله

راية من المشرق سوداء من نصرها نصره الله ومن خذلها خذله حتى يأتوا رجلا اسمه كاسمي فيولونه أمرهم فيؤيده الله وينصره » *

وأخرج (ك) أيضا عن سعيد بن المسيب قال: قال رسول الله ﷺ: « تخرج من المشرق رايات سودلني العباس ثم يمكثون ما شاء الله ثم تخرج رايات سود صغار تقاتل رجلا من ولد أبي سفيان وأصحابه من قبل المشرق يؤدون الطاعة للمهدي » *

وأخرج (ك) أيضا عن علي: قال تخرج رايات سود تقاتل السفياي فيهم شاب من بني هاشم في كفه اليسرى خال وعلى مقدمته رجل من تميم يدعى شعيب بن صالح فيهم أصحابه » *

وأخرج (ك) أيضا عن عمار بن ياسر قال: اذا بلغ السفياي الكوفة وقتل أعوان آل محمد خرج المهدي على لوائه شعيب بن صالح » *

وأخرج (ك) أيضا عن أبي جعفر قال « تنزل الرايات السود التي تخرج من خراسان الكوفة فاذا ظهر المهدي بمكة بعث إليه بالبيعة » *

وأخرج (ك) أيضا عن كعب قال: إذا دارت رحا بني العباس وربط أصحاب الرايات خيولهم بزيتون الشام يملك الله لهم الاصب ويقتله وعامة أهل بيته على أيديهم حتى لا يبقى امرؤ منهم إلا هارب أو محتف ويسقط الشعبان بنو جعفر . وبني العباس ويجلس ابن آكلة الآكباد على منبر دمشق ويخرج البربر الى سرّة الشام فهو علامة خروج المهدي » *

وأخرج (ك) أيضا عن علي بن أبي طالب قال: إذا خرجت خيل السفياي الى الكوفة بعث في طلب أهل خراسان ويخرج أهل خراسان في طلب المهدي فيلتقي هو والهاشمي برايات سود على مقدمته شعيب بن صالح فيلتقي هو والسفياي بباب اصطخر فيكون بينهم ملحمة عظيمة فتظهر الرايات السود وتهرب خيل السفياي فعند ذلك يتمنى الناس المهدي ويطلبونه » *

وأخرج (ك) أيضا عن أبي جعفر قال: بعث السفياي جنوده في الآفاق بعد دخوله الكوفة وبغداد فيبلغه فزعة من وراء النهر من أرض خراسان عليهم رجل من بني أمية فيكون لهم وقعة بتونس ووقعة بدولاب الري ووقعة بتخوم زريخ فعند ذلك تقبل الرايات السود من خراسان على جميع الناس شاب من بني هاشم بكفه اليمنى خال سهل الله أمره وطريقه سم يكون لهم وقعة بتخوم خراسان ويسير الهاشمي في طريق الري فيبرح رجل من بني تميم من الموالي يقال له شعيب بن صالح إلى اصطخر إلى الأموي فيلتقي هو والمهدي والهاشمي ببغداد اصطخر فيكون بينهما ملحمة عظيمة حتى تطفأ الخيل الدماء إلى أرساغها ثم يأتيه جنود من سجستان عظيمة عليهم رجل من بني عدى فيظهر الله أنصاره وجنوده ثم تكون واقعة بالمدائن

بعد وقعة الرى وفى عاقرة وفا وقعة صلمية يخبر عنها كل ناج (١) ثم يكون بعدها ذبح (٢) عظيم يابل ووقعة فى أرض من أرض نصيبين ثم يخرج على الأحوص قوم من سوادهم وهم العصب عامتهم من الكوفة والبصرة حتى يستنقذوا ما فى يديه من سبي كوفان *

وأخرج (ك) أيضا عن ضمرة بن حبيب ومشايخهم قالوا : بيعت السفىاني خيله وجنوده فيبلغ عامة المشرق من أرض خراسان وأرض فارس فيثور بهم أهل المشرق فيقاتلونهم ويكون بينهم وقعات فى غير موضع فاذا طال عليهم قتالهم لياه بايعوا رجلا من بنى هاشم وهم يومئذ فى آخر المشرق فيخرج بأهل خراسان على مقدمته رجل من بنى تميم مولى لهم يقال له شعيب ابن صالح أصفر قليل اللحية يخرج اليه فى خمسة آلاف فاذا بلغه خروجه شايعه فيصيره على مقدمته لو استقبل بهم الجبال الرواسى لهدمها فيلتقى هو وخيل السفىاني فيهمزهم فيقتل منهم مقتلة عظيمة ثم تكون الغالبة للسفىاني ويهرب الهاشمى ويخرج شعيب بن صالح مختفيا إلى بيت المقدس يوطىء للمهدى منزله اذا بلغه خروجه إلى الشام - قال الوليد : بلغنى أن هذا الهاشمى آخر المهدي لأبيه - وقال بعضهم : - هو ابن عمه - وقال بعضهم : إنه لا يموت ولكنه بعد الهزيمة يخرج إلى مكة فاذا ظهر المهدي خرج *

وأخرج (ك) أيضا عن علي بن أبي طالب قال : يخرج رجل قبل المهدي من أهل بيته بالمشرق يحمل السيف على عاتقه ثمانية أشهر يقتل ويمثل ويتوجه الى بيت المقدس فلا يبلغه حتى يموت *

وأخرج (ك) أيضا عن علي قال : يبعث بجيش إلى المدينة فيأخذون من قدروا عليه من آل محمد عليه السلام ويقتل من بنى هاشم رجلا ونساء فعند ذلك يهرب المهدي والبيض من المدينة إلى مكة فيبعث في طلبهما وقد لحقا بحرم الله وأمنه *

وأخرج (ك) أيضا عن يوسف بن ذى قبا قال : يكون خليفة بالشام يغزو المدينة فاذا بلغ أهل المدينة خروج الجيش إليهم خرج سبعة نفر منهم إلى مكة فاستخفوا فيكتب صاحب المدينة إلى صاحب مكة اذا قدم عليك فلان وفلان يسميهم بأسمائهم فاقتلهم فيه ظم ذلك صاحب مكة ثم بنو مروان بينهم فيأتونه ليللا ويستجيرون به فيقول اخرجوا آمنين فيخرجون ثم يبعث الى رجلين منهم فيقتل أحدهم والآخر ينظر ثم يرجع إلى أصحابه فيخرجون ثم ينزلون جبلا من جبال الطائف فيقيمون فيه ويبعثون إلى الناس فينساب إليهم ناس فاذا كان كذلك غزاهم أهل مكة فيهمزونهم ويدخلون مكة فيقتلون أميرها ويكونون بها حتى اذا خسف بالجيش

(١) فى بعض النسخ بدل (صلمية يخبر عنها كل ناج) (صلمية تحير بينها) الخ وهو تحريف من الطابع

(٢) فى بعض النسخ (ريح) بدل (ذبح)

استعد أمره وخرج *

وأخرج (ك) أيضاً عن أبي قبيل قال : يبعث السفيناني جيشاً فيأمر بقتل كل من كان فيها من بني هاشم فيقتلون ويفترقون هاربين إلى البراري والجلال حتى يظهر أمر المهدي فإذا ظهر بمكة اجتمع كل من شذ منهم إليه بمكة *

وأخرج (ك) أيضاً عن أبي هريرة قال : يكون بالمدينة وقعة يغرق فيها أحجار الزيت ما الحرة عندها إلا كضربة سوط فيتدحى عن المدينة قدر بردين ثم يباع للدهدي *

وأخرج (ك) أيضاً عن ابن عباس قال : يبعث صاحب المدينة إلى الهاشميين بمكة جيشاً فيزدهونهم فيسمع بذلك الخليفة بالشام فيقطع اليهم بعثاً فيهم ستائة غريب فإذا أتوا البيداء فينزلها في ليلة مقمرة أقبل راعي ينظر اليهم ويعجب فيقول يا وبيح أهل مكة ما جاءهم فينصرف إلى غنمه ثم يرجع فلا يرى أحداً فإذا هم قد خسف بهم فيقول : سبحان الله ارتحلوا في ساعة واحدة فيأتى منزلهم فيجد قطيفة قد خسف ببعضها وبعضها على ظهر الأرض فيعالجها فيعلم أنه قد خسف بهم فينطلق إلى صاحب مكة فيبشره فيقول صاحب مكة : الحمد لله هذه العلامة التي كنتم تخبرون فيسيرون إلى الشام *

وأخرج (ك) أيضاً عن أبي قبيل قال : لا يفلت منهم أحد إلا بشير ونذير فأما الذي هو بشير فإنه يأتي المهدي بمكة وأصحابه فيخبرهم بما كان من أمرهم . والثاني يأتي السفيناني فيخبره بما يؤول بأصحابه وهما رجلان من كلب *

وأخرج (ك) أيضاً عن كعب قال : علامة خروج المهدي ألوية تقبل من المغرب عليها رجل أعرج من كندة *

وأخرج (ك) أيضاً عن أبي هريرة قال : يخرج السفيناني . والمهدي كفرسي رهان فيغلب السفيناني على ما يليه . والمهدي على ما يليه *

وأخرج (ك) أيضاً عن جعفر قال : يقوم المهدي سنة مائتين *

وأخرج (ك) أيضاً عن الزهري قال يستخرج المهدي كارهها من مكة من ولد فاطمة فيباعه . وأخرج (ك) أيضاً عن أبي جعفر قال يظهر المهدي بمكة عند العشاء معه راية رسول الله ﷺ وقميصه وسيفه وعلامات ونور وبيان فإذا صلى العشاء نادى بأعلى صوته يقول أذكركم الله أيها الناس ومقامكم بين يدي ربكم فقد اتخذ الحجر وبعث الأنبياء وأنزل الكتاب وأمركم أن لا تشركوا به شيئاً وأن تحافظوا على طاعته وطاعة رسوله ﷺ وأن تحيوا ما أحيا القرآن وتميتوا ما أمات وتكونوا أعواناً على المهدي ووزراء على التقوى فان الدنيا قد دنا فناقوها وزوالها وأذنت بانصرام فاني أدعوك إلى الله وإلى رسوله والعمل بكتابه وإماتة الباطل

وإحياء سنته فيظهر في ثلثمائة وثلاثة عشر رجلاً عدد أهل بدر على غير ميعاد فزع الخريف (١)
 رهبان بالليل أسد بالنهار فيفتح الله للمهدي أرض الحجاز ويستخرج من ثان في السجن من بني
 هاشم وتنزل الرايات السود الكوفة فيبعث بالبيعة إلى المهدي وبعث المهدي جنوده في الآفاق
 ويميت الجور وأهله وتستقيم له البلدان ويفتح الله على يديه القسطنطينية *
 وأخرج (ك) أيضاً عن ابن مسعود قال : إذا انقطعت التجارات والطرق وكثرت
 الفتن خرج سبعة نفر علماء من أفق شتى على غير ميعاد يبايع لكل رجل منهم ثلثمائة وبضعة عشر
 رجلاً حتى يجتمعوا بمكة فيلتقي السبعة فيقول بعضهم لبعض : ما جاء بكم ؟ فيقولون : جئنا في
 طلب هذا الرجل الذي ينبغي أن تهدأ على يديه هذه الفتن وتفتح له القسطنطينية قد عرفناه باسمه
 واسم أبيه وأمه وجيشه فيتفق السبعة على ذلك فيطلبونه فيصيرونه بمكة فيقولون له : أنت فلان
 ابن فلان ؟ فيقول : لا بل أنا رجل من الأنصار حتى يفلت منهم فيصفونه لأهل الخبر منه والمعرفة
 به فيقال هو صاحبكم الذي تطلبونه وقد لحق بالمدينة فيطلبونه بالمدينة فيخالفهم إلى [أهل]
 مكة فيطلبونه بمكة فيصيرونه فيقولون : أنت فلان بن فلان وأمك فلانة ابنة فلان وفيك آية
 كذا وكذا وقد أفلت منارة فد يدك نبأ بك ؟ فيقول لست بصاحبكم حتى يفلت منهم فيطلبونه
 بالمدينة فيخالفهم إلى مكة فيصيرونه بمكة عند الركن ويقولون له : ائتنا عليك وداؤنا في عنقك
 ان لم تمد يدك نبأ بك هذا عسكر السفيناني قد توجه في طلبنا عليهم رجل من حرام فيجلس
 بين الركن والمقام فيمديه فيبايع له فيلقى الله محبته في صدور الناس فيصير مع قوم أسد
 بالنهار رهبان بالليل *

وأخرج (ك) أيضاً عن الوليد بن مسلم قال : حدثني محمد أن المهدي . والسفيناني . وطلبوا
 يقتلون في بيت المقدس حين تستقبله البيعة فيؤتى بالسفيناني أميراً فيأمر به فيذهب على باب الرحبة
 ثم تباع نساؤهم وغنائمهم على درج دوشق ، وأخرج أيضاً عن الوليد بن مسلم عن محمد بن
 علي قال : إذا سمع العائد الذي بمكة الخسف خرج مع اثني عشر ألفاً فيهم الأبدال حتى ينزلوا
 إيلياء فيقول الذي بعث الجيش حين يباغته الخبر من إيلياء لعمر الله لقد جعل الله في هذا الرجل
 عبرة بعثت إليه ما بعثت فاسحوا في الأرض إن في هذا لعبرة ونصرة فيؤدى إليه السفيناني الطاعة
 فيخرج حتى يلقى ثانياً وهم أخواله فيعيرونه بما صنع ويقولون : كسالك الله قميصاً خلعتك فيقول :
 ماترون استقبله البيعة ؟ فيقولون : نعم فيأتيه إلى إيلياء فيقول : أقلني فيقول : بلى فيقول له :
 أنحب أن أقيلك ؟ فيقول : نعم فيقبله ثم يقول : هذا رجل قد خلعت طاعتي فيأمر به عند ذلك

(١) قال صاحب النهاية : أي قطع السحاب المنفرة ، وإنما خص الخريف لأنه أول الشتاء والسحاب
 يكون فيه متفرقا غير متراكم ولا مطبق ثم يجتمع بعضه إلى بعض بعد ذلك

فيذبح على بلاطة باب ايلياء ثم يسير إلى كلب فينهمهم فالحائب من خاب يوم نهب كلب *
وأخرج (ك) أيضاً عن علي قال : إذا بعث السفيناني إلى المهدي جيشاً تخسف بهم بالبيداء
وبلغ ذلك أهل الشام قال: لخليفةهم قد خرج المهدي فبايعه وادخل في طاعته ولاقتناك فيرسل
اليهم بالبيعة ويسير المهدي حتى ينزل بيت المقدس وتنقل اليه الخزائن ويدخل العرب والعجم
وأهل الحرب والروم وغيرهم في طاعته من غير قتال حتى يبني المساجد بالقسطنطينية ومادونها
ويخرج قبله رجل من أهل بيت بالمشرق ويحمل السيف على عاتقه ثمانية أشهر يقتل ويمثل
ويؤوجه إلى بيت المقدس فلا يبلغه حتى يموت *

وأخرج (ك) أيضاً عن علي قال : تفرح الفتن برجل منا يسومهم خسفاً لا يعطيهم إلا
السيف يضع السيف على عاتقه ثمانية أشهر حتى يقولوا : والله ما هذا من ولد فاطمة ولو كان من
ولدها لرحمنا يغريه الله ببني العباس وبني أمية *

وأخرج (ك) أيضاً عن أبي جعفر قال : لا يخرج المهدي حتى تروا الظلمة *
وأخرج (ك) أيضاً عن مطر الوراق قال : لا يخرج المهدي حتى يكفر بالله جهراً *
وأخرج (ك) أيضاً عن ابن سيرين قال : لا يخرج المهدي حتى يقتل من كل تسعة سبعة *
وأخرج (ك) أيضاً عن كعب قال : المهدي خاشع لله كخشوع النسر لجناحه *
وأخرج (ك) أيضاً عن عبد الله بن الحارث قال : يخرج المهدي وهو ابن أربعين سنة
كانه رجل من بني إسرائيل *

وأخرج (ك) أيضاً عن أبي الطفيل أن رسول الله ﷺ وصف المهدي فذكر ثقلاً في
لسانه وضرب نخذه اليسرى بيده اليمنى إذا أبطأ عليه الكلام اسمه اسمي واسم أبيه اسم أبي *
وأخرج (ك) أيضاً عن محمد بن حمير قال : المهدي أزج أبلج أعين يجيء من الحجاز حتى
يستوى على منبر دمشق وهو ابن ثمان عشرة سنة *

وأخرج (ك) أيضاً عن علي بن أبي طالب قال : المهدي مولده بالمدينة من أهل بيت
النبي ﷺ واسمه اسم نبي ومهاجره بيت المقدس كك اللحية أكل العينين براق الثيابا في
وجهه خال في كتفه علامة النبي يخرج براية النبي ﷺ من مرط معلة سوداء مربعة فيها حجر لم
تشر منذ توفي رسول الله ﷺ ولا تنشر حتى يخرج المهدي يمه الله بثلاثة آلاف من
الملائكة يضربون وجوه من خالفهم وأدبارهم يبعث وهو ما بين الثلاثين إلى الأربعين *

وأخرج (ك) أيضاً عن علي قال : المهدي منى من قریش آدم ضرب من الرجال *
وأخرج (ك) أيضاً عن أرطاة قال : المهدي ابن عشرين سنة ، وأخرج أيضاً عن ابن
مسعود عن النبي ﷺ قال : اسم المهدي محمد *

وأخرج (ك) أيضا عن أبي سعيد الخدرى عن النبى ﷺ قال : اسم المهدي اسمي *
وأخرج (ك) أيضا عن قتادة قال : قلت لسعيد بن المسيب : المهدي حق هو ؟ قال نعم
قلت ممن هو ؟ قال من ولد فاطمة *

وأخرج (ك) أيضا عن ابن عباس قال : المهدي شاب منا أهل البيت قيل عجز عنها شيوخكم
ويرجوها شبابكم ؟ قال : يفعل الله ما يشاء *

وأخرج (ك) أيضا عن ابن عباس قال : المهدي منا يدفعها الى عيسى ابن مريم *
وأخرج (ك) أيضا عن علي عن النبى ﷺ قال : المهدي رجل من عترتي يقاتل على
سننني كما قاتلت أنا على الوحى *

وأخرج (ك) أيضا عن الزهرى قال : يخرج المهدي بعد الخسف في ثمانمائة وأربعة عشر
رجلا عدد أهل بدر فيلتقى هو وصاحب جيش السفينى وأصحاب المهدي يومئذ جنتهم البرادع
- يعنى ترأسهم - ويقال انه يسمع يومئذ صوت مناد من السماء ينادى ألا إن أولياء الله أصحاب
فلان - يعنى المهدي - فتكون الدبرة على أصحاب السفينى فيقتلون لا يبقى منهم إلا الشريد
فيهربون الى السفينى فيخبرونه ويخرج المهدي الى الشام فيلتقى السفينى المهدي ببيعته ويسارع
الناس اليه من كل وجه ويملا الأرض عدلا ، وأخرج أيضا عن ابن مسعود قال : يبايع المهدي
سبعة رجال علماء توجهوا الى مكة من أفق شتى على غير ميعاد قد بايع لكل رجل منهم ثمانمائة
وبضعة عشر رجلا فيجتمعون بمكة فيبايعونه ويقذف الله محبته في صدور الناس فيسير بهم
وقد توجه الى الذين بايعوا السفينى بمكة عليهم رجل من جرم فاذا خرج بين مكة وخلف أصحابه
ومشى في إزار ورداء حتى يأتي الحرم فيبايع له فيندمه طلب على بيعته فيأتيه فيستقبله البيعة فيقتله
ثم يغير جيوشه لقتاله فيهزمهم ويهزم الله على يديه الروم ويذهب الله على يديه الفقر
وينزل الشام *

وأخرج (ك) أيضا عن أرطاة قال : يدخل الصخرى الكوفة ثم يبلغه ظهور المهدي
بمكة فيبعث اليه من الكوفة بعثا فيخسف به فلا ينجو منهم إلا بشير الى المهدي ونذير الى
الاصطخري فيقبل المهدي من مكة . والصخرى من الكوفة نحو الشام كأنهما فرسا رهان
فيسبقه الصخرى فيقطع بعثا آخر من الشام الى المهدي فيأتون المهدي بأرض الحجاز فيبايعونه
بيعة الهدي ويقبلون معه حتى يذهبوا الى حد الشام الذى بين الشام والحجاز فيقيم بها ويقال له :
انفذ فيكره المجاز ويقول اكتب الى ابن عمي فلان بخلع طاعتي فأنا صاحبكم فاذا وصل الكتاب
الى الصخرى بايع وسار الى المهدي حتى ينزل بيت المقدس ولا يترك المهدي بيد رجل من
الشام فترأ من الأرض الا ردها على أهل الذمة ورد المسلمين الى الجهاد جميعا فيمكث في ذلك

ثلاث سنين ثم يخرج رجل من كلب يقال له كنانة يعينه كوكب في رهط من قومه حتى يأتي الصخرى فيقول : يايمناك ونصرناك حتى إذا ملكك بايعت هذا ليخرجن فليقاتلن فيقول : فيمن أخرج ؟ فيقول لا تبقى عامرية أمها أكبر منك إلا لحقتك لا يتخلف عنك ذات خسف ولا ظلف فيرحل وترحل معه عامر بأسرها حتى تنزل بيسان ويوجهه اليهم المهدي راية وأعظم راية في زمان المهدي مائة رجل فينزلون على ماء ثم إبراهيم فتصف كلب خيلها ورجلها وإبلها وغنمها فإذا تشاءمت الخيالات ولت كلب أدبارها وأخذ الصخرى فيذبح على الصفا المتعرضة على وجه الأرض عند الكنيسة التي في بطن الوادي على طرف درج طور زيتا المقنطرة التي على يمين الوادي على الصفا المتعرضة على وجه الأرض عليها يذبح كما تذبح الشاة فالخائب من خاب يوم كلب حتى تباع العذراء بثمانية دراهم *
وأخرج (ك) أيضا عن الوليد بن مسلم قال : لا يخرج المهدي حتى يقوم السفيفاني على أعوادها *

وأخرج (ك) أيضا عن كعب قال : المهدي يبعث بقتال الروم يعطى معه عشرة يستخرج تابوت السكينة من غار انطاكية ، وأخرج أيضا عن كعب قال : إنما سمي المهدي لأنه يهدي لأمر قد خفي يستخرج التابوت من أرض يقال لها انطاكية *
وأخرج (ك) أيضا عن عبد الله بن شريك قال : مع المهدي راية رسول الله ﷺ المعلبة *
وأخرج (ك) أيضا عن ابن سيرين قال : على راية المهدي مكتوب البيعة لله ، وأخرج أيضا عن طاووس قال : علامة المهدي أن يكون شديد أعلى العمال جوادا بالمال رحيا بالمساكين *
وأخرج (ك) أيضا عن علي قال : تكون فتن ثم تكون جماعة على رأس رجل من أهل بيتي ليس له عند الله خلاق فيقتل أو يموت فيقوم المهدي *
وأخرج (ك) أيضا عن ضمرة عن بعض أصحابه قال : لا يخرج المهدي حتى لا يبقى قيل ولا ابن قيل إلا هلك - والقيل الرأس - *

وأخرج (ك) أيضا عن أبي قبيل قال : يملك رجل من بني هاشم فيقتل بني أمية حتى لا يبقى منهم إلا اليسير لا يقتل غيرهم ثم يخرج رجل من بني أمية فيقتل لكل رجل اثنين حتى لا يبقى إلا النساء ثم يخرج المهدي ، وأخرج أيضا عن سعيد بن المسيب قال : تكون فتنة كان أولها لعب الصبيان كلها سكنت من جانب طمت من جانب آخر فلا تتناهي حتى ينادى مناد من السماء ألا إن الأمير فلان ذلسم الأمير حقا ثلاث مرات *

وأخرج (ك) أيضا عن أبي جعفر قال : قال : ينادى مناد من السماء إن الحق في آل محمد وينادي مناد من الأرض إن الحق في آل عيسى أوقال العباس شك فيه وإنما الصوت الأسفل

كلمة الشيطان والصوت الأعلى طمة الله العليا ، وأخرج عن اسحق بن يحيى عن أمه وكانت قديمة قال : قلت لها في فتنة ابن الزبير : ان هذه الفتنة تهلك الناس : قالت فلا يا بنى ولكن بعدها فتنة تهلك الناس لا يستقيم أمرهم حتى ينادى مناد من السماء عليكم بفلان *

وأخرج (ك) أيضا عن شهر بن حوشب قال : قال رسول الله ﷺ : « في المحرم ينادى مناد من السماء ألا ان صفوة الله فلان فاسمعوا له وأطيعوا في سنة الضرب والمعصية » *
وأخرج (ك) أيضا عن عمار بن ياسر قال : اذا قتل النفس الزكية وآخره تقتل بمكة صنيعة نادى مناد من السماء ان أميركم فلان وذلك المهدي الذي يملأ الأرض خصباً وعدلاً *

وأخرج (ك) أيضا عن سعيد بن المسيب قال : يكون فرقة واختلاف حتى يطالع كف من السماء وينادى مناد من السماء إن أميركم فلان ، وأخرج أيضا عن الزهري قال [اذا] التقى السفينان والمهدي للقتال يومئذ يسمع صوت من السماء ألا ان أولياء الله اصحاب فلان - يعني المهدي - وقالت أسماء بنت عميس : ان اشارة ذلك اليوم ان كفا من السماء مدلاة ينظر اليها الناس *

وأخرج (ك) أيضا عن الحسن بن نافع قال : اذا كان الناس بمنى وعرفات نادى مناد بعد أن تتحارب القبائل ألا ان أميركم فلان ويتبعه صوت آخر ألا انه قد صدق فيقتتلون قتالا شديدا فجعل سلاحهم البرادع وعند ذلك يرون كفا معلبة في السماء ويشهد القتال حتى لا يبقى من أنصار الحق إلا عدة أهل بدر فيذهبون حتى يبايعوا صاحبهم *

وأخرج (ك) أيضا عن عبد الله بن عمرو قال : يحج الناس معا ويعرفون معا على غير امام فيبناهم نزول بمنى اذا أخذهم كالكلب فثارت القبائل بعضهم الى بعض فاقتتلوا حتى تسيل العقبه دما فيفرعون الى خيرهم فيأتونه وهو ملصق وجهه الى الكعبة يبكي كما في انظر الى دموعه فيقولون هلم الينا فلنبايعك فيقول ويحكمكم كم من عهد نقضتموه ولم من دم سفكتموه فيبايع كرها فان أدر كتموه فبايعوه فانه المهدي في الأرض والمهدي في السماء *

وأخرج (ك) أيضا عن ابن عباس قال : يبعث المهدي بعد اياس وحتى يقول الناس لا مهدي وأنصاره ناس من أهل الشام عددهم ثلثمائة وخمسة عشر رجلا عدد اصحاب بدر يسرون اليه من الشام حتى يستخرجوه من بطن مكة من دار عند الصفا فيبايعونه كرها فيصلي بهم ركعتين عند المقام يصعد المنبر *

وأخرج (ك) أيضا عن أبي هريرة قال : يبايع المهدي بين الركن والمقام لا يوقف نائما ولا يهريق دما *
وأخرج (ك) أيضا عن قتادة قال : قال رسول الله ﷺ : « يخرج المهدي من المدينة الى مكة فيستخرجه الناس من بينهم فيبايعونه بين الركن والمقام وهو كاره » *

وأخرج (ك) أيضاً عن علي قال : إذا خرجت الرايات السود من السفين التي فيها شعيب ابن صالح تمنى الناس المهدي فيطلبونه فيخرج من مكة ومعه راية رسول الله ﷺ فيصلي ركعتين بعد أن يأس الناس من خروجه لما طال عليهم من البلاء فإذا فرغ من صلاته انصرف فقال : يا أيها الناس ألع البلاء بأمة محمد وبأهل بيته خاصة فهو باغ بغى علينا *

وأخرج (ك) أيضاً عن كعب قال قتادة : المهدي خير الناس أهل نصرته ويعتق من أهل كوفان واليمن وأبدال الشام مقدمته جبريل وساقته ميكائيل محبوب في الخلائق يطفىء الله به الفتنة العمياء وتأمين الأرض حتى أن المرأة لتحج في خمس نسوة مامعين رجل لا تنقى شيئاً إلا الله تعطى الأرض زكاتها والسماء بركتها *

وأخرج (ك) أيضاً عن مطر أنه ذكر عنده عمر بن عبد العزيز فقال : بلغنا أن المهدي يصنع شيئاً لم يصنعه عمر بن عبد العزيز قلنا : ماهو ؟ قال : يأتيه [رجل] فيسأله فيقول ادخل بيت المال نخذ فيدخل ويخرج ويرى الناس شباعاً فيندم فيرجع إليه فيقول خذ ما أعطيتني فيأبى ويقول أنا نعطي ولا نأخذ *

وأخرج (ك) أيضاً عن كعب قال : أني أجد المهدي مكتوباً في أسفار الأنبياء ما في عمله ظلم ولا عيب *

وأخرج (ك) أيضاً من طريق ضمرة عن محمد بن سيرين أنه ذكر فتنة تكون فقال : إذا كان ذلك فاجلسوا في بيوتكم حتى تسمعوا على الناس بخير من أبي بكر . وعمر قيل أفأبى (١) خير من أبي بكر وعمر ؟ قال قد كان يفضل على بعض قلت : في هذا ما فيه ، وقد قال ابن أبي شيبة في المصنف في باب المهدي : حدثنا أبو أسامة عن عوف عن محمد بن سيرين قال : يكون في هذه الأمة خليفة لا يفضل عليه أبو بكر ولا عمر (قلت) هذا اسناد صحيح وهذا اللفظ أخف من اللفظ الأول ، والأوجه عندي تأويل اللفظين على ما أول عليه حديث بل أجز خمسين منكم لشدة الفتن في زمان المهدي وتماثل الروم بأسرها عليه ومحاصرة الدجال له وليس المراد بهذا التفضيل الرجوع إلى زيادة الثواب والرفعة عند الله فالأحاديث الصحيحة والاجماع على أن أبا بكر . وعمر أفضل الخلق بعد النبيين والمرسلين *

وأخرج (ك) نعيم بن حماد عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ قال : دأوى إلى المهدي أمته كما دأوى النحل إلى يعسوبها يملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً حتى يكون الناس على مثل أمرهم الأول لا يوقظ نائماً ولا يهريق دماً *

(١) في بعض النسخ ترك بياض مكان لفظ (أفأبى) وكررت لفظة أبا بكر وقد ربطنا الكلام ببعضه كما هو واضح من النسخ التي نراجع عليها

وأخرج (ك) أيضا عن الوليد بن مسلم قال : سمعت رجلا يحدث قوما فقال : المهديون ثلاثة مهدي الخير عمر بن عبد العزيز . ومهدي الدم وهو الذي تسكن عليه الدماء . ومهدي الدين عيسى ابن مريم تسلم أمته في زمانه ، وأخرج أيضا عن كعب قال : مهدي الخير يخرج بعد السفيناتي * وأخرج (ك) أيضا عن طاوس قال : إذا كان المهدي يذل المال ويشدد على العمال ويرحم المساكين *

وأخرج (ك) أيضا عن طاوس قال : وددت أني لأموت حتى أدرك زمان المهدي يزداد للمحسن في إحسانه ويثاب فيه على المسيء ، وأخرج أيضا عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ قال : « المهدي يصلحه الله في ليلة واحدة » *

وأخرج (ك) أيضا عن عمر بن الخطاب أنه ولج البيت وقال : والله ما أدري أدع خزائن البيت وما فيه من السلاح والمال أو أقسمه في سبيل الله فقال له علي بن أبي طالب : امض يا أمير المؤمنين فلست بصاحبه إنما صاحبه منا شاب من قريش يقسمه في سبيل الله في آخر الزمان * وأخرج (ك) أيضا عن كعب قال : لواء يعقده المهدي يبعثه إلى الترك فيز مهم ويأخذ ما معهم من السبي والأموال ثم يصير إلى الشام فيفتحها ثم يعتق كل مملوك معه ويعطى أصحابه قيمتهم * وأخرج (ك) أيضا عن ابن لهيعة قال : يتمنى في زمان المهدي الصغير الكبير والكبير الصغير ^(١) * وأخرج (ك) أيضا عن صباح قال : يمكث المهدي فيهم تسعا وثلاثين سنة يقول الصغير يا ليتني كبرت ويقول الكبير يا ليتني كنت صغيراً * وأخرج (ك) أيضا عن عبد الله بن عمرو قال : المهدي ينزل (٢) عليه عيسى ابن مريم ويصلي خلفه عيسى *

وأخرج (ك) أيضا عن كعب قال : المهدي من ولد العباس ، وأخرج أيضا عن الزهري قال : المهدي من ولد فاطمة *

وأخرج (ك) أيضا عن كعب قال : ما المهدي إلا من قريش وما الخلافة إلا فيهم * وأخرج (ك) أيضا عن علي قال : المهدي رجل منا من ولد فاطمة * وأخرج (ك) أيضا عن ابن عمر أنه قال لابن الحنفية : المهدي الذي يقولون لنا يقول الرجل الصالح إذا كان الرجل صالحا قيل له المهدي * وأخرج (ك) أيضا عن أرطاة قال : يبقى المهدي أربعين عاما * وأخرج (ك) أيضا عن بقية بن الوليد قال : حياة المهدي ثلاثين سنة * وأخرج (ك) أيضا عن محمد بن حمير عن أبيه قال : يملك المهدي سبع سنين وشهرين وأياما *

(١) في بعض النسخ (الصغير الكبير والكبير الصغير) والاصح كما هنا

(٢) في بعض النسخ (الذي يقول) وهنا أصح

وأخرج (ك) أيضا عن دينار بن دينار قال : بقاء المهدي أربعون سنة *
 وأخرج (ك) أيضا عن الزهري قال : يعيش المهدي أربع عشرة سنة ثم يموت موتا *
 وأخرج (ك) أيضا عن علي قال : يلى المهدي امر الناس ثلاثين أو أربعين سنة *
 وأخرج (ك) أيضا عن كعب قال : يموت المهدي موتا ثم يلى الناس بعده رجل من أهل بيته
 فيه خير وشره أكثر من خيره يغصب الناس يدعوهم إلى الفرقة بعد الجماعة بقاؤه قليل
 يشور به رجل من أهل بيته فيقتله *
 وأخرج (ك) أيضا عن الزهري قال : يموت المهدي موتا ثم يصير الناس بعده في فتنة ويقبل
 إليهم رجل من بني مخزوم فيبايع له فيمكث زمانا ثم ينادى مناد من السماء ليس بانس ولا جان بايعوا
 فلانا ولا ترجعوا على أعقابكم بعد الهجرة فيظفرون فلا يعرفون الرجل ثم ينادى ثلاثا ثم يبايع
 المنصور فيصير إلى المخزومي فينصره الله عليه فيقتله ومن معه *
 وأخرج (ك) أيضا عن كعب قال : يتولى رجل من بني مخزوم ثم رجل من الموالي ثم
 يسير رجل من المغرب رجل جسيم طويل عريض ما بين المنكبين فيقتل من لقيه حتى يدخل
 بيت المقدس فيموت موتا فتكون الدنيا شرا مما كانت ثم يلى بعده رجل من مضر يقتل أهل
 الصلاح ظلوم غشوم ثم يلى من بعد المضرى العمانى القحطاني يسير سيرة أخيه المهدي وعلى
 يديه تفتح مدينة الروم * وأخرج (ك) أيضا عن الوليد عن معمر قال : قال رسول الله ﷺ :
 « ما القحطاني بدون المهدي » * وأخرج (ك) أيضا عن عبد الله بن عمرو قال : بعد الجبابة
 الجابر ثم المهدي ثم المنصور ثم السلم ثم أمير العصب *
 وأخرج (ك) أيضا عن ابن عمرو أنه قال : يامعشر الذين يقولون : إن المنصور منكم
 والذي نفسى بيده إنه لقرشى أبوه ولو أشاء أن أسميه إلى أقصى جد هو له لفعلت ، وأخرج
 أيضا عن قيس بن جابر الصدقي أن رسول الله ﷺ قال : « سيكون من أهل بيتي رجل يملأ
 الأرض عدلا كما مئت جوراً ثم من بعده القحطاني والذي نفسى بيده ما هو دونه *
 وأخرج (ك) أيضا عن أرطاة قال : ينزل المهدي بيت المقدس ثم يكون خلف من
 أهل بيته بعده تطول مدتهم ويحبرون حتى يصلى الناس على بنى العباس فلا يزال الناس كذلك
 حتى يغزو مع واليهم القسطنطينية وهو رجل صالح يسلمها إلى عيسى ابن مريم ولا يزال الناس
 في رخاء ما لم ينتقص ملك بنى العباس فإذا انتقص ملكهم لم يزالوا في فتن حتى يقرم المهدي *
 وأخرج (ك) أيضا عن عبد الله بن عمرو قال : ثلاثة أمراء يتوالون فتقح ظهرا عليهم
 كلهم صالح الجابر ثم المفرج ثم ذو العصب يمشون أربعين سنة ثم لاخير في الدنيا بعدهم *
 وأخرج (ك) أيضا عن سليمان بن عيسى قال : بلغنى أن المهدي يمكث أربع عشرة سنة

ببيت المقدس ثم يموت ثم يكون من بعده رجل من قوم تبع يقال له المنصور يمكث بيت المقدس إحدى وعشرين سنة ثم يقتل ثم يملك المولى يمكث ثلاث سنين ثم يقتل ثم يملك بعده هشيم المهدي ثلاث سنين وأربعة أشهر وعشرة أيام *

وأخرج (ك) أيضا عن كعب قال : يكون بعد المهدي خليفة من أهل اليمن من قحطان أخو المهدي في دينه يعمل بعمله وهو الذي يفتح مدينة الروم ويصيب غنائمها *
وأخرج (ك) أيضا عن أرطاة قال : يكون بين المهدي وبين الروم هدنة ثم يملك المهدي ثم يلى رجل من أهل بيته يمدل قليلا ثم يقتل *

وأخرج (ك) أيضا عن قيس بن جابر الصدفي أن رسول الله ﷺ قال : « القحطاني بعد المهدي وما هو دونه » ، وأخرج أيضا عن أرطاة قال : بلغني أن المهدي يعيش أربعين عاما ثم يموت على فراشه ثم يخرج رجل من قحطان مثقوب الأذنين على سيرة المهدي بقاؤه عشرون سنة ثم يموت فتبلا بالسلاح ثم يخرج رجل من أهل بيت النبي ﷺ مهدي حسن السيرة يغزو مدينة قيصر وهو آخر أمير من أمة محمد ﷺ ثم يخرج في زمانه الدجاء وينزل في زمانه عيسى ابن مريم *

هذه الآثار كلها لخصتها من كتاب الفتن لنعيم بن حماد وهو أحد الأئمة الحفاظ ، وأحد شيوخ البخارى ، وبقي من أخبار المهدي ما أخرج (ك) ابن أبي شيبة في المصنف عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ : « يكون في أمي المهدي ان طال عمره أو قصر عمره ملك سبع سنين أو ثمان سنين أو تسع سنين فيملأها قسطا وعدلا كما ملئت جورا وظلما وتمطر السماء مطرها وتخرج الأرض بركتها وتعيش أمتي في زمانه عيشا لم تعيشه قبل ذلك *
وأخرج (ك) ابن أبي شيبة عن ابن عباس قال : لآتمضى الأيام والليالي حتى يلى من أهل البيت فتى لم تلبسه (١) الفتن ولم يلبسها قيل يا أبا العباس يعجز عنها مشيختكم وينالها شبابكم ؟ قال : هو أمر الله يؤتبه من يشاء *

وأخرج (ك) ابن أبي شيبة عن حكيم بن سعد قال : لما قام سليمان فأظهر ما أظهر قلت لأبي يحيى : هذا المهدي الذي يذكر ؟ قال لا *

وأخرج (ك) ابن أبي شيبة عن إبراهيم بن ميسرة قال : قلت لطاوس : عمر بن عبد العزيز المهدي ؟ قال : قد كان مهديا وليس به إن المهدي إذا كان زيد [المحسن] في إحسانه ويكتب على المسى من أساءته وهو يذل المال ويشد على العمال ويرحم المساكين *

وأخرج (ك) أبو نعيم في الحلية عن إبراهيم بن ميسرة قال : قلت لطاوس : عمر بن عبد العزيز هو المهدي ؟ قال : هو مهدي وليس به لأنه لم يستكمل العدل كله ، وأخرج الحاملي

(١) في بعض النسخ (لم يلب الفتن) مكان (لم تلبسه)

في أماليه عن أبي جعفر محمد بن علي بن حسين قال : يزعمون أني أنا المهدي وأنني إلى أجل أدنى مني إلى ما يدعون *

وأخرج (ك) أبو عمرو الداني في سننه عن حذيفة قال : قال رسول الله ﷺ : « يلتفت المهدي وقد نزل عيسى ابن مريم كأنما يقطر من شعره الماء فيقول المهدي تقدم صل بالناس فيقول عيسى إنما أقيمت الصلاة لك فيصلي خلف رجل من ولدي ، الحديث *
وأخرج (ك) ابن الجوزي في تاريخه عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : « ملك الأرض أربعة مؤمنان وكافران فالمؤمنان ذو القرنين ، وسليمان ، والكافران نمرود وبخت نصر وسيملكها خامس من أهل بيتي » *

وأخرج (ك) أبو عمرو الداني في سننه عن ابن شاذان قال : إنما سمي المهدي لأنه يهدي إلى جبل من جبال الشام يستخرج منه أسفار التوراة يحتاج بها اليهود فيسلم على يديه جماعة من اليهود *

وأخرج (ك) الداني عن الحكم بن عتيبة قال : قلت لمحمد بن علي سمعنا أنه سيخرج منكم رجل يعدل في هذه الأمة قال : أنا نرجو ما نرجو الناس وأنا نرجو لولم يبق من الدنيا إلا يوم لطول الله ذلك اليوم حتى يكون ما نرجو هذه الأمة وقبل ذلك فتنة شر فتنة يسمى الرجل مؤمنا ويصبح كافراً ويصبح مؤمنا ويمسى كافراً فمن أدرك ذلك منكم فليثق بالله وليسكن من أحلاس بيته *

وأخرج (ك) الداني عن سلمة بن زفر قال : قيل يوما عند حذيفة قد خرج المهدي فقال لقد أفلحتم أن خرج وأصحاب محمد بينكم انه لا يخرج حتى لا يكون غائب أحب إلى الناس منه بما يلقون من الشر *

وأخرج (ك) الداني عن قتادة قال : يحاج إلى المهدي في بيته والناس في فتنة يهراق فيها الدماء يقال له قم علينا فيأبى حتى يخوف بالقتل فإذا خوف بالقتل قام عليهم فلا يهراق بسببه محجمة دم *
وأخرج (ك) الداني عن حذيفة قال : قال رسول الله ﷺ : « تكون وقعة بالزوراء قال يا رسول الله : وما الزوراء ؟ قال : مدينة بالمشرق بين أنهار يسكنها شرار خلق الله وجبايرة من أمي يقذف بأربعة أصناف من العذاب بالسيف وخسف وقذف ومسخ » وقال رسول الله ﷺ : « إذا خرجت السودان طلبت العرب مكشوفون حتى يلحقوا ببطن الأرض أو قال ببطن الأردن فينهم كذاك إذ خرج السفيا في ستين وثلاثمائة راكب حتى يأتي دمشق فلا يأتي عليهم شهر حتى يتابعه من كلب ثلاثون ألفا فيبعث جيشا إلى العراق فيقتل بالزوراء مائة ألف وينجرون إلى الكوفة فينهونها فعند ذلك تخرج راية من المشرق ويقودها رجل من تميم

يقال له شعيب بن صالح فيستنقذ ما في أيديهم من سبي أهل الكوفة ويقتلهم ويخرج جيش آخر من جيوش السفياى الى المدينة فينبهونها ثلاثة أيام ثم يسيرون الى مكة حتى اذا كانوا بالبيداء بعث الله جبريل فيقول: يا جبريل عذبهم فيضربهم برجله ضربة يخسف الله بهم فلا يبقى منهم الا رجلان فيقدمان على السفياى فيخبرانه بخسف الجيش فلا يهولن ثم ان رجلا من قريش يهربون الى قسطنطينية فيبعث السفياى الى عظيم الروم أن يبعث بهم في المجمع فيبعث بهم اليه فيضرب أعناقهم على باب المدينة بدمشق - قال حذيفة - حتى انه يطاف بالمرأة في مسجد دمشق في الثوب على مجلس مجلس حتى تأتى نخذ السفياى فتجلس عليه وهو في المحراب قاعد فيقوم رجل مسلم من المسلمين فيقول: ويحكم أكفرتم بعد إيمانكم ان هذا لا يحل فيقوم فيضرب عنقه في مسجد دمشق ويقتل كل من شايعه على ذلك فعند ذلك ينادى مناد من السماء أيها الناس إن الله قد قطع عنكم مدة الجبارين والمنافقين وأشياهم وولاكم خير أمة محمد ﷺ فالحقوا به بمكة فانه المهدي واسمه أحمد بن عبد الله - قال حذيفة - فقام عمران بن الحصين فقال: يا رسول الله كيف لنا حتى نعرفه؟ قال: هو رجل من ولدى كأنه من رجال بنى اسرائيل عليه عباءتان قطوانيتان كأن وجهه الكوكب الدرى [فى اللون] فى خده الايمن خال أسود ابن أربعين سنة فيخرج الأبدال من الشام وأشباهم ويخرج اليه النجباء من مصر وعصائب أهل الشرق وأشباهم حتى يأتوا مكة فيبايع له بين الركن والمقام ثم يخرج متوجها الى الشام وجبريل على مقدمته وميكائيل على ساقته فيفرح به أهل السماء وأهل الأرض والطير والوحوش والحيتان فى البحر وتزيد المياه فى دولته وتمد الأنهار وتضعف الأرض أهلها وتستخرج السكنوز فيقدم الشام فيذبح السفياى تحت الشجرة التى أغصانها الى بحيرة طبرية ويقتل كلبا قال رسول الله ﷺ: فالخائب من خاب (١) يوم طلب ولوبع قال حذيفة: يا رسول الله كيف يحل قتالهم وهم موحدون؟ فقال رسول الله ﷺ: يا حذيفة هم يومئذ على ردة يزعمون أن الخمر حلال ولا يصلون * .

وأخرج (ك) الدانى عن شهر بن حوشب قال: قال رسول الله ﷺ: «سيكون فى رمضان صوت وفى شوال معمة وفى ذى القعدة تحارب القبائل وعلامته ينهب الحاج وتكون ملجمة بمنى تكثر فيها القتلى وتسيل فيها الدماء حتى تسيل دماؤهم على الجرة حتى يهرب صاحبهم فيؤتى بين الركن والمقام فيبايع وهو ذاره ويقال له: ان أبيت ضربنا عنقك يرضى به ساكن السماء وساكن الأرض . وأخرج (ك) نعيم عن كعب قال: يطام نجم من المشرق قبل خروج المهدي له ذنب يضئ ، وأخرج نعيم عن شريك قال: بلغنى أنه قبل خروج المهدي ينكسف القمر فى شهر رمضان مرتين ، وأخرج أبو غنم السكونى فى كتاب الفتن عن علي بن أبى طالب قال:

(١) فى بعض النسخ (فالخائب من خان) فهو تعريف من الطابع وصوابه كما فاته.

ويجا للطالقان فان الله فيه كنوزا ليست من ذهب ولا فضة ولكن بها رجال عرفوا الله حق معرفته وهم أنصار المهدي آخر الزمان ، وأخرج أبو بكر الاسكاف في فوائد الاخبار عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : « من كذب بالدجال فقد كفر ومن كذب بالمهدي فقد كفر » *

وأخرج (ك) نعيم عن جعفر بن يسار الشامي قال : يبلغ رد المهدي المظالم حتى لو كان تحت ضرر انسان شيء انتزعه حتى يرده ، وأخرج (ك) نعيم عن سليمان بن عيسى قال : بلغني أنه على يدي المهدي يظهر تابوت السكينة من بحيرة طبرية حتى يحمل فيوضع بين يديه بيت المقدس فاذا نظرت اليه اليهود أسلمت لإقليلهم منهم *

وفي (ك) الفردوس من حديث ابن عباس مرفوعا المهدي طاوس أهل الجنة *
وأخرج (ك) أبو عمرو الداني في سننه عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ :
« لا تزال طائفة من أمتي تقاتل على الحق حتى ينزل عيسى ابن مريم عند طلوع الفجر ببيت المقدس ينزل على المهدي فيقال : تقدم يا نبي الله فصل بنا فيقول هذه الأمة أمراء بعضهم على بعض »
وأخرج (ك) نعيم عن خالد بن سمير قال : هرب موسى بن طلحة بن عبيد الله من المختار الى البصرة وكان الناس يرون في زمانه أنه المهدي ، وأخرج نعيم عن صباح قال : لاخلقة بعد حل بني أمية حتى يخرج المهدي ، وأخرج نعيم عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : وجدت في بعض الكتب يوم اليرموك أبو بكر الصديق أصبتم اسمه عمر الفاروق قرن من حديد أصبتم اسمه عثمان ذو النورين أو في كفلين من الرحمة لأنه قتل مظلوما أصبتم اسمه ثم يكون سفاح ثم يكون منصور ثم يكون الأمين ثم يكون مهدي ثم يكون سيف (١) وسلام - يعني صلاحا وعافية - ثم يكون أمير العصب ستة منهم من ولد كعب بن لؤي ورجل من قحطان ظمهم صالح لا يرى مثله *

وأخرج (ك) نعيم عن عبد الله بن عمرو قال : يكون بعد الجبارين الجابر يحجر الله به أمة محمد ﷺ ثم المهدي ثم المنصور ثم السلام ثم أمير العصب فمن قدر على الموت بعد ذلك فليمت ، وأخرج نعيم عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا مات الخامس من أهل بيتي فالهرج فالهرج حتى يموت السابع قالوا : وما الهرج ؟ قال : القتل كذلك حتى يقوم المهدي »

وأخرج (ك) نعيم عن محمد بن الحنفية قال : يملك بنو العباس حتى يبأس الناس من الخير ثم يتشعث أمرهم في سنة خمس وتسعين فان لم تجدوا إلا جحر عقرب فادخلوا فيه فانه يكون في

(١) في بعض النسخ (شين وسلام) بدل سيف وسلام

الناس شرطويل ثم يزول ملكهم في سنة سبع وتسعين أو تسع وتسعين ويقوم المهدي في سنة مائتين هـ وأخرج (ك) نعيم عن عبد السلام بن مسلم^(١) قال: لا يزال الناس بخير في رخاء مالم ينقض ملك بني العباس فاذا انتقض ملكهم لم يزالوا في فتنه حتى يقوم المهدي هـ

وأخرج (ك) نعيم عن الحكم بن نافع قال: يقاتل السفيا في الترك ثم يكون استئصاله على يد المهدي وأول لواء يعقده المهدي يبعثه إلى الترك ، وقال ابن سعد في الطبقات: أنا الواقدي قال: سمعت مالك بن أنس يقول: خرج محمد بن عجلان مع عبد الله بن حسن^(٢) حين خرج بالمدينة فلما قتل محمد بن عبد الله وولي جعفر بن سليمان بن علي المدينة بعث إلى محمد بن عجلان فأتى به فبسكته وكلمه كلاماً شديداً وقال: خرجت مع الكذاب فلم يتكلم محمد بن عجلان بكلمة إلا أنه يحرك^(٣) شفثيه بشيء لا يدري ماهو فيظن أنه يدعز فقام من حضر جعفر بن سليمان من فقهاء أهل المدينة وأشرفهم فقالوا: أصالح الله الأمير محمد بن عجلان فقيده أهل المدينة وعابدها وإنما شبه عليه وظن أنه المهدي الذي جاءت فيه الرواية فلم يزالوا يطلبون إليه حتى تركه فولى محمد بن عجلان منصرفاً لم يتكلم بكلمة حتى أتى منزله هـ

وأخرج (ك) نعيم عن كعب قال: يحاصر الدجال المؤمنون ببیت المقدس فيصيبهم جوع شديد حتى يأكلوا أوتار قسيهم من الجوع فينبأهم على ذلك إذ سمعوا صوتاً في الغلس فيقولون: ان هذا لصوت رجل شعبان فينظرون فإذا بعيسى ابن مريم وتقام الصلاة فيرجع إمام المسلمين المهدي فيقول عيسى تقدم فلك أقيمت الصلاة فيصلي بهم تلك الليلة ثم يكون عيسى إماماً بعده ، وأخرج أبو الحسين بن المنادي في كتاب الملاحم عن سالم بن أبي الجعد قال: يكون المهدي إحدى وعشرين سنة أو اثنين وعشرين سنة ثم يكون آخر من بعده وهو دونه وهو صالح [أربع عشرة سنة ثم يكون آخر من بعده وهو دونه وهو صالح تسع سنين (٤)] هـ

وأخرج ابن عساكر عن خالد بن معدان قال: يهزم السفيا في الجماعة مرتين ثم يهلك ولا يخرج المهدي حتى يخسف بقرية بالغوطة تسمى حرساء، وأخرج ابن المنادي في الملاحم قال: ليخرج رجل من ولد ي عند اقتراب الساعة حتى تموت قلوب المؤمنين كما تموت الابدان للملحقة من الضرر والشدة والجوع والقتل وتواتر الفتن والملاحم العظام وإماتة السنن وإحياء البدع وترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فيحیی الله بالمهدي محمد بن عبد الله السنن التي قد أميتت وتسربل به وبركته قلوب المؤمنين وتتألف إليه عصب العجم وقبائل من العرب فيبقى على ذلك سنين ليست بالكثيرة دون العشرة ثم يموت، قال ابن المنادي: وفي كتاب دانيال أن

(١) في بعض النسخ (عن عبد الله بن مسلم) * (٢) في بعض النسخ (مع عبد الله بن حزم)

(٣) في بعض النسخ (إلا أنه يجري شفثيه) (٤) هذه الزيادة من النسخ التي نراجع عليها

السفياين ثلاثة وان المهديين ثلاثة فيخرج السفياين الأول فاذا خرج وفشا ذكره خرج عليه المهدي الأول ثم يخرج السفياين الثاني فيخرج عليه المهدي الثاني ثم يخرج السفياين الثالث فيخرج عليه المهدي الثالث فيصلح الله به كل ما أفسد قبله ويستنقذ الله به أهل الايمان ويحيي به السنة ويطفىء به نيران البدعة ويكون الناس في زمانه أعزاء ظاهرين على من خالفهم ويعيشون أطيب عيش ويرسل الله السماء عليهم مدرارا وتخرج الأرض زهرتها ونباتها فلا تدخر من نباتها شيئا فيمكث على ذلك سبع سنين ثم يموت ثم قال: ثنا أبو بكر أحمد بن محمد بن عبد الله بن صدقة ثنا محمد بن ابراهيم أبو أمية الطرسوسي ثنا أبو نعيم الفضل بن دكين ثنا شريك بن عبد الله عن عمار بن عبد الله الدهني عن سالم بن أبي الجعد قال: يكون المهدي إحدى وعشرين سنة أو اثنتين وعشرين ثم يكون آخر من بعده وهو صالح [أربع عشرة سنة ثم يكون آخر من بعده وهو صالح تسع سنين (١)] *

وأخرج (ك) ابن منده في تاريخ أصبهان عن ابن عباس قال: المهدي شاب من أهل البيت *
 (فصل) قال عبد الغافر الفارسي في مجمع الغرائب ، وابن الجوزي في غريب الحديث ، وابن الأثير في النهاية في حديث على أنه ذكر المهدي من ولد الحسن فقال: انه أزيل الفخذين - والمراد انفراج نخذه وتباعده ما بينهما - (تذيهات) الأول عقد أبو داود في سننه بابا في المهدي وأورد في صدره حديث جابر بن سمرة عن رسول الله ﷺ: « لا يزال هذا الدين قائما حتى يكون اثنا عشر خليفة لهم تجتمع عليه الأمة » وفي رواية « لا يزال هذا الدين عزيزا الى اثني عشر خليفة لهم من قریش » . فأشار بذلك الى ما قاله العلماء ان المهدي أحد الاثني عشر فانه لم يقع الى الآن وجود اثني عشر اجتمعت الأمة على كل منهم (الثاني) روى الدار قطنی في الافراد . وابن عساكر في تاريخه عن عثمان بن عفان سمعت النبي ﷺ يقول: « المهدي من ولد العباس عمي » قال الدار قطنی: هذا حديث غريب تفرد به محمد بن الوليد مولى بني هاشم *
 (الثالث) روى ابن ماجه عن انس أن رسول الله ﷺ قال: « لا يزداد الامر إلا شدة ولا الدنيا إلا لإدبارا ولا الناس إلا شحاً ولا تقوم الساعة إلا على شرار الناس ولا مهدي إلا عيسى ابن مريم » قال القرطبي في التذكرة: إسناده ضعيف ، والاحاديث عن النبي ﷺ في التخصيص على خروج المهدي من عترته من ولد فاطمة ثابتة أصح من هذا الحديث فالحكم بها دونها ، وقال أبو الحسن محمد بن الحسين بن ابراهيم بن عاصم السجزي: قد تواترت الأخبار واستفاضت بكثرة روايتها عن المصطفى ﷺ بمجيئه المهدي وانه من أهل بيته وانه سيملك سبع سنين وانه يملأ الأرض عدلا وانه يخرج مع عيسى عليه السلام فيساعده على قتل الدجال

بياب له بأرض فلسطين وانه يؤم هذه الأمة وعيسى يصلى خلفه فى طول من قصته وأمره ، قال القرطبى : ويحتمل أن يكون قوله : عليه السلام ولا مهدي إلا عيسى أى لا مهدي ظاهراً معصوماً إلا عيسى قال : وعلى هذا تجتمع الأحاديث ويرتفع التعارض ، وقال ابن كثير : هذا الحديث فيما يظهر يادى الرأى مخالف للأحاديث الواردة فى إثبات مهدي غير عيسى ابن مريم وعند التأمل لا ينافيها بل يكون المراد من ذلك أن المهدي حق المهدي هو عيسى ولا ينفى ذلك أن يكون غيره مهدياً أيضاً (الرابع) أورد القرطبى فى التذكرة أن المهدي يخرج من الغرب الأقصى فى قصة طويلة ولا أصل لذلك والله أعلم *

٥٣ (الكشف عن مجاوزة هذه الأمة الألف * بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى (وبعد) فقد كثرت السؤال عن الحديث المشتهر على ألسنة الناس أن النبي ﷺ لا يمكث فى قبره ألف سنة ، وأنا أجيب بانه باطل لا أصل له ثم جاءنى رجل فى شهر ربيع الأول من هذه السنة - وهى سنة ثمان وتسعين وثمانمائة - ومعه ورقة بخطه ذكر أنه نقلها من فتيا ائمة باهية من أكابر العلماء ممن أدرسته بالسنة فيها أنه اعتمد مقتضى هذا الحديث وأنه يقع فى المائة العاشرة خروج المهدي والدجال ونزول عيسى وسائر الاشراف وينفخ فى الصور النفخة الأولى وتمضى الأربعون سنة التى بين النفختين وينفخ نفخة البعث قبل تمام الألف فاستبعدت صدور هذا الكلام (١) من مثل هذا العالم المشار اليه وكرهت أن أصرح برده تأديباً معه فقلت : هذا شيء لا أعرفه فحاولنى السائل تحرير المقال فى ذلك فلم أبلغه مقصوده وقلت : جئوا فى الناس جولة فانه ثم من ينفخ أشداقه ويدعى مناظرى وينكر على دعواى الاجتهاد والتفرد بالعلم على رأس هذه المائة ويزعم أنه يعارضنى ويستجيش على من لواجتماع هو وهم فى صعيد واحد ونفخت عليهم نفخة صاروا هباءً منثوراً فدار السائل المذكور على الناس وأتى كل ذاكر وناس وقصد أهل النجدة والبأس فلم يجد من يزيل عنه الالباس ومضى على ذلك بقية العام ، (والسؤال) بسكر لم يفض أحد ختامها بل ولا جسر جاسر أن يحسرها وكما أراد أحد أن يدنو منها استعصت وامتنعت وكل من حدثته نفسه أن يمد يده اليها قطعت وكل من طرق سمعه هذا السؤال لم يجد له باباً يطرقة غير بابي وسلم الناس أنه لا كشف له بعد لسانى سوى واحد وهو كتابى فقصدنى القاصدون فى كشفه وسألنى الواردون أن أحبر فيه مؤلفاً يزدان بوصفه فأجبتهم الى ما سألوا وشرعت لهم منهلاً فان شاؤوا تلوا وأن شاؤوا نهلوا وسميته (الكشف عن مجاوزة هذه الأمة الألف) فأقول : أولاً الذى دلت عليه الآثار أن مدة هذه الأمة تزيد على ألف سنة ولا تبلغ الزيادة عليها خمسمائة سنة وذلك لأنه ورد من طرق

(١) سقطت جملة (صدور هذا الكلام) من بعض النسخ

أن مدة الدنيا سبعة آلاف سنة وأن النبي ﷺ بعث في أواخر الألف السادسة ووردان الدجال يخرج على رأس مائة وينزل عيسى عليه السلام فيقتله ثم يمكث في الأرض أربعين سنة وإن الناس يمكثون بعد طلوع الشمس من مغربها مائة وعشرين سنة وأن بين النفختين أربعين سنة فهذه مائتا سنة لا بد منها والباقي الآن من الألف مائة سنة وستتان وإلى الآن لم تطلع الشمس من مغربها ، ولا خرج الدجال الذي خروجه قبل طلوع الشمس من مغربها بعد نزول عيسى بستين ، ولا ظهر المهدي الذي ظهوره قبل الدجال بسبع سنين ، ولا وقعت الأشرار التي قبل ظهور المهدي ، ولا بقي يمكن خروج الدجال عن قريب لأنه إنما يخرج على رأس مائة وقبلة مقدمات تكون في سنين كثيرة فأقل ما يكون أن يجوز خروجه على رأس الألف أي لم يتأخر إلى مائة بعدها فكيف يتوهم أحد أن الساعة تقوم قبل تمام ألف سنة هذشيء غير ممكن بل إن اتفق خروج (الدجال) على رأس ألف وهو الذي أبداه بعض العلماء احتمالا مكشوف الدنيا بعده أكثر من مائتي سنة المائتين المشار إليها والباقي مابين خروج الدجال وطلوع الشمس من مغربها ولا ندري كم هو وإن تأخر الدجال عن رأس ألف إلى مائة ألف أخرى كانت المدة أكثر ولا يمكن أن تكون المدة ألفاً وخمسة مائة سنة أصلاً ، وما أنا ذكر الأحاديث والآثار التي اعتمدت عليها في ذلك *

(ذكر ماورد أن مدة الدنيا سبعة آلاف سنة)

(وأن النبي ﷺ بعث في أواخر الألف السادسة)

قال الحكيم الترمذي في نوادر الأصول : حدثنا صالح بن أحمد بن أبي محمد حدثنا يعلى بن هلال عن أبيه عن مجاهد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنما الشفاعة يوم القيامة لمن عمل الكبائر من أمتي ثم ماتوا عليها وهم في الباب الأول من جهنم لا تسود وجوههم ولا تزرق عيونهم ولا يفلون بالاغلال ولا يقرنون مع الشياطين ولا يضربون بالمقامع ولا يطرحون في الإدراك منهم من يمكث فيها ساعة ثم يخرج ومنهم من يمكث فيها يوماً ثم يخرج ومنهم من يمكث فيها شهراً ثم يخرج ومنهم من يمكث فيها سنة ثم يخرج وأطرحهم مكثاً فيها مثل الدنيا منذ يوم خلقت إلى يوم أفنيت وذلك سبعة آلاف سنة » وذكر بقية الحديث . وقال ابن عساکر : أخبرنا أبو سعيد أحمد بن محمد البغدادي أخبرنا أبو سهل حميد بن أحمد بن عمر الصيرفي أخبرنا أبو عمرو عبد الله بن محمد بن أحمد بن عبد الوهاب أخبرنا أبو جعفر محمد بن شاذان بن سعدويه أخبرنا أبو علي الحسن بن داود البلخي حدثنا شقيق بن إبراهيم الزاهد حدثنا أبو هاشم الأيلي عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ : « من قضى حاجة المسلم في الله كتب الله له عمر الدنيا سبعة آلاف سنة صيام نهاره وقيام ليله » وقال ابن عدي :

حدثنا أبو اسحق إبراهيم بن عبد الله الباقى ثنا أحمد بن محمد حدثنا حمزة بن داود حدثنا عمر بن يحيى حدثنا العلاء بن زيد عن أنس رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « عمر الدنيا سبعة أيام من أيام الآخرة قال الله تعالى : (وإن يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون) وقال الطبرانى فى الكبير : حدثنا أحمد ابن النضر العسكرى وجعفر بن محمد العربى قالا : حدثنا الوليد بن عبد الملك بن سرح الحرانى حدثنا سليمان بن عطاء القريشى الحربى عن سلمة بن عبد الله الجهنى عن عمر بن أبى شجرة بن ربيع الجهنى عن الضحاك بن زمل الجهنى قال : رأيت رؤيا فقصتها على رسول الله ﷺ فذكر الحديث - وفيه - « إذا أنا بك يا رسول الله على منبر فيه سبع درجات وأنت فى أعلاها درجة فقال ﷺ : أما المنبر الذى رأيت فيه سبع درجات وأنا فى أعلاها درجة فالدنيا سبعة آلاف سنة وأنا فى آخرها (١) ألفا » أخرجه البيهقى فى الدلائل وأورده السبيل فى الروض الألف وقال : هذا الحديث وإن كان ضعيف الإسناد فقد روى موقوفاً على ابن عباس رضى الله عنه من طرق صحاح أنه قال : الدنيا سبعة أيام كل يوم ألف سنة وبعث رسول الله ﷺ فى آخرها ، وصحح أبو جعفر الطبرى هذا الأصل وعنده بآثار ، وقوله ﷺ فى هذا الحديث : « وأنا فى آخرها ألفاً » أى معظم الملة فى الألف السابعة ليطابق ما سيأتى من أنه بعث فى أواخر الألف السادسة ولو كان بعث فى أول الألف السابعة كانت الاشراف الكبرى كالرجال ونزول عيسى عليه السلام وطلوع الشمس من مغربها وجدت قبل اليوم بأكثر من مائة سنة لتقوم الساعة عند تمام الألف ولم يوجد شيء من ذلك فدل على أن الباقي من الألف السابعة أكثر من ثلثمائة [سنة] هـ

وقال ابن أبى حاتم فى التفسير عن ابن عباس رضى الله عنه قال : الدنيا جمعة من جمع الآخرة سبعة آلاف سنة ، وقال ابن أبى الدنيا فى كتاب ذم الأمل : حدثنا على بن سعيد حدثنا حمزة بن هشام قال سعيد بن جبير : إنما الدنيا جمعة من جمع الآخرة ، وقال عبد بن حميد فى تفسيره : حدثنا محمد بن الفضل حدثنا حماد بن زيد عن يحيى بن عتيق عن محمد بن سيرين عن رجل من أهل الكتاب أسلم قال : إن الله تعالى خالق السموات والأرض فى ستة أيام (وإن يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون) وجعل أجل الدنيا ستة أيام وجعل الساعة فى اليوم السابع قد مضت ستة أيام وأنتم فى اليوم السابع ، وقال ابن اسحق : حدثنا محمد بن أبى محمد حدثنا عكرمة - أو سعيد ابن جبير - عن ابن عباس أن يهودا كانوا يقولون : مدة الدنيا سبعة آلاف سنة وإنما لعذب لكل ألف سنة من أيام الدنيا يوماً واحداً فى النار وإنما هى سبعة أيام معدودات ثم ينقطع العذاب فانزل الله تعالى فى ذلك (وقالوا لن تمسنا النار إلا أياما معدودة) الى قوله تعالى : (خالدون) أخرجه ابن جرير . وابن المنذر . وابن أبى حاتم ، وقال عبد بن حميد : أنا شيخنا عن ورقاء

(١) فى بعض النسخ وأنا فى آخرها

عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله ، وقال الدينوري في المجالسة : ثنا محمد بن عبد العزيز أخبرنا أبي قال : سمعت سالم الخواص يقول : سمعت عثمان بن زائدة يقول : كان كرز يجتهد في العبادة فقبل له : ألا ترح نفسك ساعة ؟ فقال : لم بلغكم عن الدنيا ؟ قالوا : سبعة آلاف فقال : كم بلغكم مقدار يوم القيامة ؟ قالوا : خمسين ألف سنة قال : يعجز أحدكم أن يعمل سبع يومه حتى يياس من ذلك اليوم *

﴿ ذكر ماورد أن الدجال يخرج على رأس مائة ﴾

﴿ وينزل عيسى عليه السلام فيقتله ثم يمكث في الأرض أربعين سنة ﴾

قال ابن أبي حاتم في التفسير : حدثنا يحيى بن عبدك القرطبي حدثنا خلف بن الوليد حدثنا المبارك بن فضالة عن علي بن زيد عن عبد الرحمن بن أبي بكر عن العريان بن الهيثم عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : ما كان منذ كانت الدنيا رأس مائة سنة إلا كان عند رأس المائة أمر فاذا كان رأس مائة خرج الدجال وينزل عيسى فيقتله ، وأخرج الطبراني عن عبد الله بن سلام قال : يمكث الناس بعد الدجال أربعين سنة تعمّر الأسواق وتغرس النخل ، وأخرج الطبراني عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « ينزل عيسى ابن مريم فيمكث في الناس أربعين عاما » وأخرج أحمد في مسنده عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ : « يخرج الدجال فينزل عيسى عليه السلام فيقتله ثم يمكث عيسى عليه السلام في الأرض أربعين عاما إماما عادلا وحكما قسطا » وأخرج أحمد في الزهد عن أبي هريرة قال : يمكث عيسى عليه السلام في الأرض أربعين سنة لويقول للبطحاء سيلي عسلالسات ، وأخرج الحاكم في المستدرک عن ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « بين أذن حمار الدجال أربعون ذراعا » فذكر الحديث إلى أن قال : « وينزل عيسى ابن مريم فيقتله فيتمتعون أربعين سنة لا يموت أحد ولا يمرض أحد ويقول الرجل لغنمه ولدوا به : اذهبوا فارعوا ، وتمر الماشية بين الزرعين لا تأكل منه سنبله والحيات والعقارب لا تؤذي أحدا والسبع على أبواب الدور لا يؤذي أحدا يأخذ الرجل المد من القمح فيبذره بلا حرث فيجىء منه سبعائة مد فيمكثون في ذلك حتى يكسر سد يأجوج ومأجوج فيموجون ويفسدون في الأرض فيبعث الله دابة من الأرض فتدخل آذانهم فيصيحون موتي أجمعين وتذن الأرض منهم فيؤذون الناس بئتهم فيستغيثون بالله فيبعث الله ريحا يمانية غبراء ويكشف ما بهم بعد ثلاث وقد قذفت جيقتهم في البحر ولا يلبثون إلا قليلا حتى تطلع الشمس من مغربها » قال أبو الشيخ في كتاب الفتن : عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « ينزل عيسى ابن مريم فيقتل الدجال ويمكث أربعين عاما يعمل فيهم بكتاب الله تعالى وسنتي ويموت ويستعلمون بأمر عيسى رجلا من بني تميم يقال له المقعد فاذا مات المقعد لم يأت

على الناس ثلاث سنين حتى يرفع القرآن من صدور الرجال ومصاحفهم ، وأخرج مسلم .
والحاكم وصححه عن عبد الله بن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : « يخرج الدجال فيلبث في
أمتي أربعين ثم يبعث الله عيسى فيطلبه حتى يهلكه ثم يبقى الناس بعده سبع سنين ليس بين اثنين
عداوة ثم يبعث الله ريحا باردة تهب من قبل الشام فلا بدع أحدا في قلبه مثقال ذرة من إيمان
إلا قبضت روحه حتى لو أن أحدكم دخل في كهف جبل لندس عليه حتى تقبضه ثم يبقى شرار
الناس فيجيئهم الشيطان فيأمرهم بعبادة الأوثان فيعبدهون » وأخرج أبو يعلى . والرويانى في
مسنديهما . وابن قانع (١) في معجمه . والحاكم في المستدرک . والضياء في المختارة عن بريدة قال : قال
رسول الله ﷺ : « وإن لله ريحا يبعثها على رأس مائة سنة تقبض روح كل مؤمن » .

﴿ ذكر مدة مكث الناس بعد طلوع الشمس من مغربها ﴾

قال ابن أبي شيبة في المصنف : حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي قيس عن الهيثم بن
الأسود قال : خرجت وافدا في زمن معاوية فاذا عنده عبد (٢) الله بن عمرو فقال لي عبد الله بن
عمرو : من أنت ؟ فقلت له من أهل العراق قال : هل تعرف أرضا فيكم كثيرة السباخ يقال لها
كوفي ؟ قلت : نعم قال منها يخرج الدجال ثم قال : إن للشرار بعد الأخيار عشرين ومائة سنة
لا يدري أحد من الناس متى يدخل أرضها ، وأخرجه نعيم بن حماد في الفتن ، وقال ابن أبي شيبة :
حدثنا وكيع عن اسماعيل عن أبي خيثمة عن عبد الله بن عمرو قال : يمكث الناس بعد طلوع
الشمس من مغربها عشرين ومائة سنة ، وقال عبد بن حميد : أخبرنا يزيد بن هرون أخبرنا
اسماعيل بن أبي خالد سمعت أبا خيثمة يحدث عن عبد الله بن عمرو قال : يبقى الناس بعد طلوع
الشمس من مغربها عشرين ومائة سنة أخرجه نعيم بن حماد في الفتن ، وأخرج نعيم بن حماد
عن كعب قال إذا انصرف عيسى ابن مريم والمؤمنون من يأجوج ومأجوج لبثوا سنوات فاذا
رأوا كهيئة الهرج والعبار فاذا هي ريح قد بعثها الله لتقبض أرواح المؤمنين فتلك آخر عصاة
نقبض من المؤمنين ويبقى الناس بعدهم مائة عام لا يعرفون ديننا ولا سنة يتهارجون تهارج الحر
عابهم تقوم الساعة ، وأخرج نعيم بن عبد الله بن عمرو قال : يرسل الله بعد يأجوج ومأجوج
ريحا طيبة فتقبض روح عيسى وأصحابه وكل مؤمن على وجه الأرض ويبقى بقايا الكفار وهم
شرار الأرض مائة سنة ، وأخرج نعيم بن عبد الله بن عمرو قال : لا تقوم الساعة حتى تعبد
العرب ما كان يعبد آبائهم عشرين ومائة عام بعد نزول عيسى عليه السلام وبعد الدجال .

﴿ ذكر مدة ما بين النفتختين ﴾

أخرج البخاري . ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ :

(١) في نسخة « وابن نافع » وهو تصحيف (٢) في بعض النسخ (فاذا أتى بعد الله)

« بين النفختين أربعون عاما » ، وأخرج ابن أبي داود في البعث . وابن مردويه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : بين النفختين أربعون عاما ، وأخرج ابن المبارك في الزهد عن الحسن قال : بين النفختين أربعون سنة الأولى يميت الله بها كل حي والآخرى يحيي الله بها كل ميت ، ثم بعد انتهائي بالتأليف الى هنا رأيت في كتاب العلل للإمام أحمد بن حنبل قال : حدثنا اسماعيل ابن عبد الكريم بن معقل بن منبه حدثني عبد الصمد أنه سمع وهبا يقول قد خلا من الدنيا خمسة آلاف سنة وستمئة سنة انى لأعرف كل زمان منهما كان فيه من الملوك والأنبياء ، وهذا يدل على أن مدة هذه الأمة تزيد على الألف بنحو أربعمئة سنة تقريبا .

(فصل) وما يدل على تأخير المدة ايضا ما أخرجه الحاكم في تاريخه قال : حدثنا ابو سعيد بن ابي حماد حدثنا عبد الله بن اسحق بن الياس حدثنا أبو عمار الحسين بن حريث حدثنا الفضل بن موسى عن حسين بن واقد عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تقوم الساعة حتى لا يعبد الله في الأرض مائة سنة قبل ذلك » .

وما يدل على ذلك أيضا ما أخرجه الديلمي في مسند الفردوس قال سمعت والدي يقول سمعت سليمان الخافظ يقول سمعت أبا عصمة نوح بن مطر الفرغاني يقول سمعت محمد بن أحمد بن سليمان الخافظ سمعت أبا صالح خلف بن محمد يقول سمعت موسى بن أفلح [يقول] سمعت أحمد بن الجنيدي يقول سمعت عيسى بن موسى سمعت أبا حزة يقول سمعت الأعمش يقول سمعت مجاهد يقول سمعت ابن عمر يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول : « الأشرار بعد الاختيار خمسين ومائة سنة يملكون جميع أهل الدنيا (١) وهم الترك ، قال الديلمي : وأخبرناه غالبا أبي أخبرنا على الميداني أخبرنا سعيد بن أبي عبد الله أخبرنا أبو عمرو بن المهدي (٢) حدثنا ابن مخلد حدثنا أحمد بن الحجاج النيسابوري أخبرنا مقرب بن عمار أخبرنا معمر بن زائدة عن الأعمش به . وأخبرنا الروياني في مسنده حدثنا محمد بن اسحق أخبرنا محمد بن أسد الخثني أخبرنا الوليد بن مسلم أخبرنا ابن لهيعة عن كعب بن علقمة حدثني حسان بن كريب قال : سمعت أبا ذر يقول أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : « سيكون بمصر رجل من قريش أخنس بلى سلطانا ثم يغلب عليه أو ينزع منه فيفرّ الى الروم فيأتى بهم الى الاسكندرية فيقاتل أهل الاسلام بها وذلك أول الملاحم » أخرجه ابن عساكر في تاريخه وقال : رواه غيره عن الوليد فأدخل بين حسانت . وأبي ذر أبا النجم أخبرناه أبو الحسن علي بن أحمد بن منصور . وعلي بن بن مسلم الفقيهاني قال : أخبرنا أبو الحسين بن أبي الحديد أخبرنا جدى أخبرنا أبو بكر أخبرنا أبو الفضل أحمد بن عبد الله ابن نصر بن هلال السلي حدثنا أبو عامر موسى بن عامر أخبرنا الوليد حدثنا ابن لهيعة عن كعب

(١) في نسخة « جميع أهل الأرض » * (٢) في نسخة (أبو عمرو بن مهدي)

ابن علقمة قال : حدثني حسان بن كريب قال : سمعت أبا النجم (١) يقول : سمعت أبا ذر يقول أنه سمع النبي ﷺ يقول : «سيكون بمصر رجل من بني أمية اخنس إلى سلطانا ثم يغلب عليه أو يترزع منه فيفر إلى الروم فيأتى بهم إلى الاسكندرية فيقاتل أهل الاسلام بها فذلك أول الملاحم» ، ثم أخرج عن أبي عبد الله بن منده قال : قال لنا أبو سعيد بن يونس : أبو النجم يروى عن أبي ذر الغفاري والحديث معلول ، ثم رأيت في كتاب الفتن لنعيم بن حماد قال : حدثنا أبو يوسف المقدسي - وكان كوفيا - عن محمد بن الحنفية قال : يملك بنو العباس حتى يياس الناس من الخير ثم يتشعب أمرهم في سنة خمس وتسعين ويكون في الناس شر طويل ثم يزول ملكهم في سنة سبع وتسعين أو تسع وتسعين ويقوم المهدي في سنة مائتين ، وأخرج نعيم أيضا عن جعفر قال : يقوم المهدي سنة مائتين ، وأخرج أيضا عن أبي قبيل قال : اجتماع الناس على المهدي سنة أربع ومائتين .

وهذه الآثار تشعر بتأخره إلى بعد الألف بمائتين ، وأخرج أبو نعيم أيضا عن عمرو بن العاص قال : تهلك مصر إذا رميت بالقسي الأربع قوس الترك . وقوس الروم . وقوس الحبش . وقوس أهل الأندلس ((قلت)) وجد الأول وسيوجد الباقيون . وأخرج نعيم بن حماد ، وابن عبد الحكم في فتوح مصر عن عمر بن الخطاب أنه قال لرجل من أهل مصر : ليأتينكم أهل الأندلس فيقاتلونكم بوسيم حتى تر كض الخيل في الدم ثم يهزمهم الله تعالى ثم تأتيتكم الحبشة في العام الثاني ، وأخرج نعيم عن أبي قبيل قال : خرج يوما وردان من عند مسلمة ابن مخلد وهو أمير على مصر فرأى عبد الله بن عمر مستعجلا فناداه فقال : أين تريد ؟ فقال : أرسلني الأمير إلى منف فأحفر له كنز فرعون قال : فارجع إليه واقربته من السلام وقل له ان كنز فرعون ليس لك ولا لأصحابك إنما هو للحبشة يأتون في سفنهم يريدون الفسطاط فيسيرون حتى ينزلوا منها فيظهر لهم الله كنز فرعون فيأخذون منه ما يشاؤون فيقولون ما نبغى غنيمة أفضل من هذه فيرجعون ويخرج المسلمون في آثارهم حتى يدر كهم فيهزمهم الله تعالى الحبشة فيقاتلهم المسلمون ويأسرونهم ، وأخرج نعيم عن عبد الله بن عمرو قال : يقاتلكم أهل الأندلس بوسيم فيأتيتكم مددكم من الشام فيهزمهم الله تعالى ثم يأتيتكم الحبشة في ثلثمائة ألف فتقاتلونهم أنتم وأهل الشام فيهزمهم الله تعالى والحمد لله رب العالمين (٢) .

(١) وجد على هامش بعض النسخ التي نراجع عليها حاشية على أبي النجم نقلها بنصها وهي .. أبو النجم الفضل بن قدامة بن عبيد بن عبد الله بن عتبة بن الحارث بن إياس بن عوف بن ربيعة بن مالك بن ربيعة العجلي من الطبقة التاسعة (٢) وجد على هامش بعض النسخ ما نصه : روى ابن عبد الحكم عن طريق بن لهيعة عن بكر بن سوادة عن ابن غطيف عن حاطب بن أبي البتة الصحابي أن عمر بن الخطاب قال : يقاتلكم أهل الأندلس بوسيم حتى يبلغ الدم قن الجبال ثم يهزموا اه

٥٤ ﴿ كشف الريب عن الجيب ۞ بسم الله الرحمن الرحيم (١) ﴾
مَسْأَلَةٌ — سأل سائل عن جيب قميص النبي ﷺ هل كان على صدره كما هو المعتاد الآن في مصر وغيرها؟ أو على كتفه كما يفعله المغاربة ويسمونها أهل مصر فتحة حيدرية وذكر أن قائلها قال إن هذا الثاني هو السنة وإن الأول شعار اليهود ؟ ۞

الجواب — لم أقف في كلام أحد من العلماء على أن الأول شعار اليهود بل الظاهر أنه الذي كان عليه قميص النبي ﷺ ، ففى سنن ابن داود (باب في حل الأزرار) ثم أخرج فيه من طريق معاوية بن قرة قال : حدثني أبي قال : أتيت رسول الله ﷺ في رهط من مزينة فبايعناه وإن قميصه مطلق ، وفي رواية البغوي في معجم الصحابة مطلق الأزرار قال : فبايعته ثم ادخلت يدي في جيب قميصه فمسست الخاتم قال عروة . فما رأيت معاوية ولا أباه قط إلا مطلقاً أزرارهما في شتاء ولا حر ولا يزران أزرارهما أبداً فهذا يدل على أن جيب قميصه كان على صدره كما هو المعتاد الآن ، وقول الفقهاء لوروث عورة المصلي من جيبه في ركوع أو سجود لم يذف فلا يزرره أو يشد وسطه يدل على ذلك أيضاً لأن العورة إنما ترى من الجيب في الركوع والسجود إذا كان على الصدر بخلاف الفتحة الحيدرية وقد ورد في ذلك حديث روى الشافعي في مسنده : وأحمد . والأربعة . وابن خزيمة . وابن حبان . والحاكم عن سلمة بن الأكوع قال : قلت يا رسول الله إني رجل أصيد فأصلي في القميص الواحد؟ قال : نعم وأزرره ولو بشوكه ، ثم رأيت النقل في المسألة صريحاً والله الحمد قال البخاري في صحيحه : باب جيب القميص من عند الصدر وغيره وأورد فيه حديث الجبتيين في مثل المتصدق والبخيل - وفيه - ويقول بأصبعه هكذا في جيبه ۞ قال الحافظ ابن حجر في شرحه : فالظاهر أنه كان لا بساً قميصاً وكان في طوقه فتحة إلى صدره قال : بل استدلل به ابن بطلال على أن الجيب في ثياب السلف كان عند الصدر قال : وموضع الدلالة منه أن البخيل إذا أراد إخراج يده أمسكت في الموضع الذي ضاق عليها وهو الثدي والتراقي وذلك في الصدر فبان أن جيبه كان في صدره لأنه لو كان في غيره لم يضطر يده إلى ثدييه وتراقيه قال الحافظ ابن حجر بعد إيراد كلام ابن بطلال . وفي حديث قرة بن إياس الذي أخرجه أبو داود . والترمذي وصححه . وابن حبان لما بايع النبي ﷺ قال : فادخلت يدي في جيب قميصه فمسست الخاتم ما يقتضي أن جيب قميصه كان في صدره لأن في أول الحديث أنه رآه مطلق القميص أي غير مزرر انتهى ، وأخرج الطبراني عن زيد بن أبي أوفى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نظر إلى عثمان بن عفان فاذا أزراره محمولة فزرها رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده ثم قال : اجمع عطفك ردائك على نحرك ، هذا أيضاً يدل على أن جيبه كان على صدره

وأخرج ابن أبي حاتم في تفسيره عن سعيد بن جبير في قوله تعالى : (وليضرب بخمرهن على جيوبهن) يعنى على النحر والصدر فلا يرى منه شيء ، وقال ابن جرير في تفسيره : حدثني المنني ثنا إسحاق بن الحجاج ثنا إسحاق بن إسماعيل عن سليمان بن أرقم عن الحسن قال : رأيت عثمان بن عفان على منبر رسول الله ﷺ عليه قميص [قوهى] محلول الزر *

(كتاب البعث)

مَسْأَلَةٌ — هل ورد أن الزامر يأتى يوم القيامة بمزماره وأن السكران يأتى بقدحه وأن المؤذن يأتى يؤذن ؟

الجواب — نعم ورد ما يقتضى ذلك وورد التصريح بأفراد منه ونص عليه العلماء ففى صحيح مسلم يبعث كل عبد على ما مات عليه أخرجه من حديث جابر ، وروى البيهقى فى البعث من حديث فضالة بن عبيد أن النبى ﷺ قال : « من مات على مرتبة من هذه المراتب بعث عليها يوم القيامة » وعليه حمل العلماء ما رواه أبو داود من حديث أبي سعيد الخدرى يبعث الميت فى ثيابه الذى مات فيها أى فى أعماله التى يموت فيها من خير أو شر وقد ثبت فى الصحيح أن المجروح فى سبيل الله يأتى يوم القيامة وجرحه يشعب دما - وفيه أيضا - أن الذى مات على إحرامه يبعث ملبيا - وفى زواية ملبدا - وقد روى الاصبهاني فى الترغيب من طريق عباد بن كثير عن أبي الزبير عن جابر مرفوعا أن المؤذنين والمبلين يخرجون من قبورهم يوم القيامة يؤذن المؤذن ويلبى الملبى - وعباد ضعيف - إلا أن للحديث شواهد منها الأحاديث الصحيحة المتقدم ذكرها * وروى الاصبهاني أيضا من طريق أبي هذبة - وهو واه - عن أشعث الحداني عن أنس مرفوعا من فارق الدنيا وهو سكران دخل القبر سكران وبعث من قبره سكران - الحديث - وقال الغزالي فى كشف علوم الآخرة : من الناس من يحشر بفتنته الدنيوية فقوم مفتونون بالعود فعند قيامه من قبره يأتى بيمينه فيطرحه فيعود اليه وكذلك يبعث السكران سكران والزامر زامرا وشارب الخمر والكوز معلق فى عنقه وكل أحد على الحال الذى صده فى الدنيا عن سبيل الله انتهى * وفى هذا الكلام إشارة الى تخصيص الحديث السابق بأن الحالة التى يأتى عليها فى الآخرة مما كان عليه فى الدنيا المراد بها حالة الطاعة والمعصية بخلاف المباحات فلا يأتى النجار مثلاً بآلاته والبناء ونحوها إلا أن يستعملوها فيما لا يجوز شرعا والله أعلم *

مَسْأَلَةٌ — حديث أول ما يأتى به أهل الجنة زيادة كبد الخوت هل هو صحيح ؟

الجواب — نعم رواه مسلم صحيحه من حديث ثوبان *

مَسْأَلَةٌ — فى حديث الطبرانى عن أم سلمة قالت : « قلت يا رسول الله أخبرنى عن قول الله : (عَنِ عَيْنٍ) قال : حور بيض [عين] ضخام العيون شفر الحوراء بمنزلة جناح النسر

فإن الشبح شمس الدين السخاوي استفتى عنه فافتي وضبطه بخطه شقر بالقاف وضبط الحوراء بالرفع وقال : هذه استعارة - يعنى أن الحوراء - بمنزلة جناح النسر في السرعة والطيران والخفة وأحضرت إلى الفتوى التي كتب عليها بذلك فأريت خطه بذلك ؟ *

الجواب - هذا تصحيف للحديث وتبديل لمعناه إنما لفظ الحديث شفر الحوراء - بالقاء - مضافا إلى الحوراء والمراد به هذب الدين والمقصود تشبيهه بجناح النسر في الطول المناسب لذلك لضخامة العيون وقد ورد التصريح بذلك في رواية ابن أبي الدنيا في صفة الجنة حيث قال . شفر المرأة من الحور العين أطول من جناح النسر وما قاله من عنده في تفسير ما صحفه في غاية الرثاكة كما لا يخفى *

مسألة - هل ورد أن عدد درج الجنة بعدد آي القرآن ؟ *

الجواب - نعم قال البيهقي في شعب الإيمان : أخبرنا أبو عبد الله الحافظ ثنا أبو الحسين الحياطي ثنا أبو عبد الله محمد بن روح ثنا الحكم بن موسى ثنا شعيب بن اسحق عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت : قال رسول الله ﷺ : « عدد درج الجنة عدد آي القرآن فمن دخل الجنة من أهل القرآن فليس فوقه درجة » قال الحاكم : إسناده صحيح ولم يلتفت المتن إلا به وهو من الشواذ ، وروى الديلمي في مسند الفردوس من طريق الفيض بن وثيق عن فرات ابن سلمان عن ميمون بن مهران عن عبد الله بن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : « درج الجنة على قدر آي القرآن بكل آية درجة فذلك ستة آلاف آية ومائتا آية وست عشرة آية بين كل درجتين مقدار ما بين السماء والأرض » الفيض قال فيه ابن معين : كذاب خبيث *

رفع الصوت بذبح الموت

٥٥

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى (١) *

مسألة - في الحديث « إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار يؤتى بالموت في صورة كبش أملح فيوقف بين الجنة والنار ويقال للفریقین أتعرفون هذا ؟ فيقولون : نعم هو الموت فيذبح » إلى آخره ولا يخفى أن الموت عرض وهو لا يقبل الانتقال ولا بد له من محل لعدم قيامه بنفسه ولا يتألف ولا يتجسد ولا يتصور بصورة الجسم وكيف يعرفه الفريقان ولم يشاهداه بهذه الصفة قبل ذلك وما النكتة في فرح أهل الجنة بذبحه مع علمهم بأنه لا موت في الجنة ولا خروج بعد دخولها لما تقدم لهم من أخبار أنبيائهم وتلاوة كتبهم ؟ *

الجواب - اشتمل هذا الكلام على ثلاثة أسئلة ، فأما الأول فإنه اشكال قديم له في الوجود أكثر من أربعمائة سنة قال القاضي أبو بكر بن العربي : استشكل هذا الحديث لكونه يخالف

صريح العقل لأن الموت عرض والعرض لا يتقلب جسماً فكيف يذبح فأنكرت طائفة صحة الحديث ودفعته، وتأولته طائفة فقالوا : هذا تمثيل ولا ذبح هناك حقيقة ، وقال المازرى : الموت عندنا عرض من الأعراض وعند المعتزلة عدم محض وعلى المذهبين لا يصح أن يكون كبشاً ولا جسماً والمراد بهذا التمثيل والتشبيه قال : وقد يخلق الله تعالى هذا الجسم ثم يذبح ثم يجعل مثلاً لأن الموت لا يطرأ على أهل الجنة ؛ ونقله النووي في شرح مسلم واقتصر عليه ، وقال القرطبي في التذكرة : الموت معنى والمعاني لا تنقلب جوهرأ وإنما يخلق الله أشخاصاً من ثواب الأعمال وكذا الموت يخلق الله تعالى كبشاً يسميه الموت ويلقى في قلوب الفريقين أن هذا الموت يكون ذبحه دليلاً على الخلود في الدارين ، وقال غيره : لا مانع أن ينشئ الله تعالى من الأعراض أجساداً يجعلها مادة لها كما ثبت في صحيح مسلم في حديث ابن البقرة . وآل عمران يجثان كأنهما فماتان ونحو ذلك من الأحاديث ، وقد تلخص بما سقناه من كلام العلماء أربعة أجوبة وبقي خامس لم أحب ذكره ، وأما السؤال الثاني وهو كيف يعرفه الفريقان ولم يشاهدها ؟ لجوابه يؤخذ من قول القرطبي ويلقى في قلوب الفريقين إلى آخره وحاصله أن الله تعالى يلقي في قلوبهم معرفة ذلك ، وجواب ثان وهو أن الكلبي ومقاتلا ذكرا في تفسيرهما في قوله تعالى : (الذي خلق الموت والحياة) أن الله تعالى خلق الموت في صورة كبش لا يمر على أحد لإلامات وخلق الحياة في صورة فرس لا تمر على شئ . إلاحي وهذا يدل على أن الميت يشاهد حلول الموت به في صورة كبش فلا إشكال حينئذ ، وأما السؤال الثالث فهو قديم أيضاً وجوابه أنه ورد في بعض طرق الحديث عند ابن حبان أنهم يطلعون خائفين أن يخرجوا من مكانهم الذي هم فيه وفسر بأنه خوف توهم لا يستقر ولا ينافي ذلك تقدم علمهم بأنه لا موت في الآخرة لأن التوهمات تطرأ على المعلومات ثم لا تستقر فكان فرحهم بإزالة التوهم ، وجواب ثان وهو أن عين اليقين أقوى من علم اليقين فشاهدتهم ذبح الموت أقوى واشد في اتفائه من تقدم علمهم إذ العيان أقوى من الخبر والله أعلم .

مسألة — ثعلبة الذي روى أنه نزل فيه قوله تعالى : (ومنهم من عاهد الله) الآيات ذكر الباوردي وابن السكن . وابن شاهين وغيرهم أنه ثعلبة بن حاطب أحد من شهد بدرأ قال الحافظ ابن حجر في الإصابة : ولا ظن الخبر يصح وإن صح ففي كونه هو البدرى نظر ، وقد ذكر ابن الكلبي أن ثعلبة بن حاطب الذي شهد بدرأ قتل بأحد فتأكدت المغامرة بينهما فإن صاحب القصة تأخر في خلافة عثمان قال : ويقوى ذلك أن في تفسير ابن مردويه - ثعلبة بن أبي حاطب - والبدرى اتفقوا على أنه ثعلبة بن حاطب وقد ثبت أنه عليه السلام قال : « لا يدخل النار أحد شهد بدرأ والحديبية » وحكى عن ربه أنه قال لأهل بدر : اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم

فمن يكون بهذه المثابة كيف يعقبه الله نفاقا في قلبه وينزل فيه ما ينزل فالظاهر أنه غيره انتهى ، ونظير هذا ما روى في سبب نزول قوله تعالى : (وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله) الآية أن طلحة بن عبيد الله قال : يتزوج محمد بنات عمنا ويحجبهن عنا لئن مات لا تزوجن عائشة من بعده فنزلت ، وقد كنت في وقفة شديدة من صحة هذا الخبر لأن طلحة أحد العشرة أجل مقاما من أن يصدر منه ذلك حتى رأيت بعد ذلك أنه رجل آخر شاركه في اسمه واسم أبيه ونسبه فان طلحة المشهور الذي هو أحد العشرة - طلحة بن عبيد الله بن عثمان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم التيمي - وطلحة صاحب القصة - طلحة بن عبيد الله بن مسافع بن عياض بن صخر بن عامر بن كعب ابن سعد بن تيم التيمي - قال أبو موسى في الذيل عن ابن شاهين في ترجمته : هو الذي نزل فيه (وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله) الآية وذلك أنه قال : لئن مات رسول الله ﷺ لا تزوجن عائشة وقال : إن جماعة من المفسرين غلطوا وظنوا أنه طلحة أحد العشرة .

مسألة - أبو ثعلبة الخشني ما اسمه وما اسم أبيه ؟

الجواب - اسمه جرهم - بضم الجيم والهاء - قاله أحمد بن حنبل ، ويحيى بن معين . وآخرون ، وقيل جرثوم - بضم الجيم والمثناة - وقيل : جرثومة ، وقيل عمرو ، وقيل لاشم - بكسر الشين المعجمة - واسم أبيه ناشم - بالنون والشين المعجمة - جزم بذلك النووي في شرح المهذب ، وقيل ناشب وقيل ناشر وقيل ناشج (١) .

مسألة - أبو عبيدة بن الجراح هل له عقب ؟

الجواب - لم يعقب شيئا بل كان له ولدان . زيد . وعمير ماتا صغيرين وليس له عقب صرح بذلك ابن سعد في الطبقات ونقله عنه الحافظ جمال الدين المزي (٢) في التهذيب .

مسألة - فيما رواه بعض أهل هذا الزمان لشخص من أتابر الأعيان أن بينه وبين النبي ﷺ في الرواية ستة أنفس وذلك أن شيخه أخبره أنه روى عن شخص من أصحاب سيدي يوسف عن شيخه النسر - أي عن شيخه - سيدي أبي العباس الملقب عن معمر الصحابي أن النبي ﷺ رأى يوم الخندق وهو ينقل التراب بغلقين وبقية الصحابة ينقلون بغلق واحد فضرب بكفه الشريف بين كتفيه وقال له : « عمرك الله يا معمر » فعاش بعد ذلك أربع مائة سنة بركة الضربات التي ضربها بين كتفيه فانها كانت أربع ضربات بعدد كل ضربة مائة سنة ، وقال له بعد أن صالحه : من صافحك إلى ست أو سبع لم تمسه النار ، أروى ذلك أحد من الأئمة أم هو كذب وافتراء لا يجوز لأحد نقله لأحد من الناس فضلا عن أتابر الأمراء ؟ *

الجواب - هذا الحديث رواه الشيخ صلاح الدين الطرابلسي مرة في مجلس الأمير تمتاز

(١) في بعض النسخ (ناشج) بالخاء المهملة (٢) في بعض النسخ (المزي) بالراء وهو تصحيف

و كنت حاضرا فقلت له هذا باطل ومعمّر هذا كذاب دجال وأوردت لهذا الحديث الصحيح الذي قاله النبي ﷺ قبل وفاته بشهر : « أرايتكم ليلتكم هذه فان على رأس مائة سنة لا يبق من هو اليوم على ظهر الأرض أحد » ، وقلت له ان أهل الحديث وغيرهم قالوا ان من ادعى الصحة بعد مائة سنة من وفاته ﷺ فهو كاذب وان آخر الصحابة موتا أبو الطفيل مات سنة عشر ومائة من الهجرة فقال لي لابد من نقل في هذا بخصوصه فلما رجعت رأيت الميزان للذهبي فرأيت ذكر معمّر بن بريك وأنه عمر مئتين من السنين ، وروى عنه أحاديث خماسية باطلة وهي كذب واضح وقال : انه من نمط رتن الهندي فقبح الله من يكذب ، فأرسلت الميزان للشيخ صلاح الدين فرآه فشكر ودعاهم بعدة مدة أرايت شخص ورقة فيها تحديث الشيخ صلاح الدين بهذا الحديث واجازته إياه فكتب فيها أن هذا الحديث كذب لا تحل روايته ولا التحديث به فليعلم كل مسلم أن معمرا هذا دجال كذاب وقصته هذه كذب وافتراء لا يحل اسلم أن يحدث بها ولا يروها ومن فعل ذلك دخل في قوله ﷺ : « من كذب على فليتبوأ مقعده من النار » ثم رأيت بعد ذلك فتيا قدمت للحافظ أبي الفضل بن حجر في معمّر هذا فكتب عليها مانصه - لا تحل طريق من طرق المعمّر عن متوقف فيه - حتى المعمّر نفسه - فان من يدعى هذه الرتبة يتوقف على ثبوت العدالة وثبوت ذلك عقلا لا يفيد مع ورود الشرع بنفيه فانه ﷺ أخبر في الأحاديث الصحيحة بانحرام قرنه بعد مائة سنة من يوم مقالته المشهورة فمن ادعى الصحة بعد ذلك لزم أن يكون مخالفا لظاهر الخبره ثم رأيت فتيا أخرى رفعت له فكتب عليها مانصه - هذا الحديث لا أصل له والمعمّر المذكور إما كذاب أو اختلقه كذاب - وآخر الصحابة موتا مطلقا أبو الطفيل عامر بن وائلة اللثي - ثبت ذلك في صحيح مسلم ؛ واتفق عليه العلماء ؛ واحتج البخاري بحديث انه ﷺ قال : قبل موته بقايل : « ان على رأس مائة سنة من تلك الليلة لا يبقى على وجه الأرض ممن هو عليها أحد » وأراد بذلك الحرام القرن فكل من ادعى الصحة بعد أبي الطفيل فهو كاذب انتهى جواب الحافظ ابن حجر *

مسألة - ما سن عائشة ، وفاطمة رضي الله عنهما وركم عاشت كل واحدة منهما بعد وفاة النبي ﷺ وأيهما أنتمل ؟ *

الجواب - أما عائشة رضي الله عنها فسنها بضع وستون فان النبي ﷺ تزوجها قبل الهجرة بستين ، وقيل : بسنة ونصف ، وقيل بثلاث سنين ، ومات عنها وهي بنت ثمان عشرة سنة وماتت سنة سبع وخمسين ، وقيل سنة ثمان وخمسين ، وأما فاطمة رضي الله عنها فقال الذهبي : الصحيح ان عمرها أربع وعشرون سنة ، وقيل إحدى وعشرون ، وقيل ست وعشرون ، وقيل سبع وعشرون ، وقيل ثمان وعشرون ، وقيل تسع وعشرون ، وقيل ثلاثون ، وقيل ثلاث وثلاثون

وقيل خمس وثلاثون، وعاشت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة أشهر على الصحيح، وقيل ثمانية أشهر، وقيل ثلاثة أشهر، وقيل شهران، وأما أيهما أفضل فثلاثة مذاهب أصحابنا فاطمة رضي الله عنها أفضل *

مسألة — قال ابن سعد في الطبقات: أنا عفان بن مسلم. ويحيى بن حماد. وموسى بن اسماعيل التبوذكي قال: أنبأ أبو عوانة ثنا إسماعيل السدي قال: سألت أنس بن مالك أصلي رسول الله ﷺ على ابنه إبراهيم؟ قال: لأدرى رحمة الله على إبراهيم لو عاش لكان صديقا نبيا، هذا إسناد صحيح على شرط مسلم، وقال ابن عساكر في تاريخه: أنا أبو القاسم بن السمرقندي أنا أحمد بن أبي عثمان أنا إسماعيل بن الحسن ثنا أبو عبد الله الحسين بن إسماعيل ثنا أحمد بن محمد بن يحيى بن سعيد ثنا عمرو بن محمد العنقزي ثنا أسباط بن نصر عن السدي قال: سألت أنس بن مالك لم كان بلغ إبراهيم بن النبي ﷺ؟ قال: قد كان قد ولا مهده ولو بقي لكان نبيا ولكن لم يكن ليبقى لأن نبيكم آخر الأنبياء، وقال ابن عساكر: أنا أبو غالب أحمد بن الحسن ابن البناء أنا أبو الحسين محمد بن أحمد بن الآبوسى أنا أبو الطيب عثمان بن عمرو بن محمد بن المنتاب ثنا يحيى بن محمد بن صاعد ثنا الحسين بن الحسن المروزي أنا ابن مهدي ثنا سفيان عن السدي سمعت أنس بن مالك يقول: لو عاش إبراهيم بن النبي ﷺ كان صديقا نبيا *

وقال الباوردي في معرفة الصحابة: ثنا محمد بن عثمان بن محمد ثنا منجاب بن الحارث ثنا أبو عامر الأسدي ثنا سفيان عن السدي عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: لو عاش إبراهيم لكان صديقا نبيا، وقال الطبراني: ثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل حدثني أبي ثنا أبو أسامة ثنا إسماعيل بن أبي خالد قال: قلت لعبد الله بن أبي أوفى هل رأيت إبراهيم ابن رسول الله ﷺ؟ قال: مات وهو صغير ولو قدر أن يكون نبي بعد محمد ﷺ لعاش ابنه إبراهيم ولكنه لاني بعده، وقال الطبراني: أنا أسلم بن سهل الواسطي ثنا وهب بن بقية ثنا محمد بن الحسين المدني عن إسماعيل بن أبي خالد قال: قلت لعبد الله بن أبي أوفى هل رأيت إبراهيم ابن رسول الله ﷺ؟ قال: توفي وهو صغير ولو قضى أن يكون بعد محمد ﷺ نبي لعاش ولكنه لاني بعده — أخرجه أبو يعلى — ثنا زكريا بن يحيى الواسطي ثنا هشيم عن إسماعيل بن أبي خالد به وقال ابن منده: أنا أحمد بن محمد بن زياد. ومحمد بن يعقوب قال: أنا أحمد بن عبد الجبار

ثنا يونس بن بكير عن إبراهيم بن عثمان عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس قال: «لما ولدت مارية القبطية لرسول الله ﷺ إبراهيم ومات قال رسول الله ﷺ: إن له مرضعا في الجنة ولو بقي لكان صديقا نبيا» وقال البيهقي: أنا علي بن أحمد بن عبدان أنا أحمد بن عبيد الصفار ثنا محمد بن يونس ثنا سعيد بن أوس أبو زيد الأنصاري ثنا شعبة عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس

قال : « لما مات ابراهيم ابن رسول الله ﷺ قال رسول الله ﷺ : إن له مرضعا في الجنة . يتم رضاعه ولو عاش لكان صديقا نبيا » وقال ابن عساكر : أنا أبو محمد هبة الله بن سهل ابن عمر السيدى الفقيه . وأبو القاسم زاهر بن طاهر قال : أنا أبو عثمان البجيرى أنا أبو عمرو ابن حمدان أنا أحمد بن محمد بن سعيد الحافظ ثنا عبيد بن ابراهيم الجعفى ثنا الحسن بن أبى عبد الله الفراء ثنا مصعب بن سلام عن أبى حمزة الثمالى عن أبى جعفر محمد بن على عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : « لو عاش ابراهيم لكان نبيا » وقال ابن عساكر : أنا أبو القاسم زاهر بن طاهر الشحامى أنا أبو حامد أحمد بن الحسين أنا أبو محمد الحسن بن أحمد بن أحمد بن محمد أنا أبو محمد الحسن بن محمد بن الحسن بن محمد بن جابر ثنا ابراهيم بن الحسن الهمدانى ثنا اسحق بن محمد الفروى ثنا عيسى بن عبد الله عن أبيه عن جده عن أبى جده عن على بن أبى طالب قال : « لما توفي ابراهيم ابن النبى ﷺ ارسل النبى ﷺ الى أمه مارية فجاء به فغسله وكفنه وخرج به وخرج الناس معه فدفنه وادخل النبى ﷺ يده فى قبره فقال رسول الله ﷺ : أما والله انه لنبى ابن نبى وبكى وبكى المسلمون نحوه حتى ارتفع الصوت ثم قال رسول الله ﷺ : تدمع العين ويحزن القلب ولا نقول ما يغضب الرب وأنا عليك يا ابراهيم لحزون » قال ابن عساكر : عيسى - هو ابن عبد الله بن محمد بن عمر بن على بن أبى طالب ليس بالقوى - ه

(فصل) قال النووى فى تهذيب الاسماء واللغات : وأما ما روى عن بعض المتقدمين لو عاش ابراهيم لكان نبيا فباطل وجسارة على الكلام على المغيبات ومجازفة وهجوم على عظيم ، قال الحافظ ابن حجر فى الاصابة : وهذا عجيب مع وروده عن ثلاثة من الصحابة [وكأنه لم يظهر له وجه تأويله فبالغ فى انكاره] وجوابه ان القضية شرطية لا تستلزم الوقوع [ولا يظن بالصحابى انه يهجم على مثل هذا بظنه والله اعلم] (فصل) روى ابوداود عن عائشة قالت مات ابراهيم ابن النبى ﷺ وهو ابن ثمانية عشر شهرا فلم يصل عليه رسول الله ﷺ ، قال ابن حزم : خبر صحيح . قال الزركشى فى تخريج احاديث الشرح : اعتل من سلم ترك الصلاة عليه بعمل ، منها انه استغنى بفضيلة أبيه عن الصلاة كما استغنى الشهيد بفضيلة الشهادة ، ومنها انه لا يصلى نبى على نبى وقد جاء انه لو عاش لكان نبيا انتهى ه

(فصل) قال الشيخ تقي الدين [السبكي] فى حديث : « كنت نبيا وآدم بين الروح والجسد » فان قلت : النبوة وصف لا بد ان يكون الموصوف به موجودا وانما يكون بعد بلوغ أربعين سنة ايضا فكيف يوصف به قبل وجوده وقبل ارساله (قلت) قد جاء ان الله تعالى خالق الأرواح قبل الأجساد فقد تكونت الاشارة بقوله كسنت نبيا الى روحه الشريفة والى حقيقةه والحقائق تقسم عقولنا عن معرفتها وإنما يعلمها خالقها ومن أمده بنور الهى ثم ان تلك الحقائق يؤتى الله كل حقيقة منها ما يشاء فى الوقت الذى يشاء

فحقيقة النبي ﷺ قد تسكون من قبل خلق آدم آتاه الله ذلك الوصف بأن يكون خلقها متهيئة لذلك وأفاضه عليها من ذلك الوقت فصار نبيا انتهى * ومن هذا يعرف تحقيق نبوة السيد إبراهيم في حال صغره وان لم يبلغ سن الوحي *

مسألة - من قاضى القضاة شيخ الشيوخ تاج الدين بن عربشان الحنفى المسئول من تفضلات مولانا شيخ الاسلام أمتع الله بوجده الأنا م توضيح التحرير في ذكر أولاد البتول فانه ذكر في مجلس عند بعض عظام الأمراء أن أولادها الحسن ، والحسين ، ومحسن فوق من بعض الحاضرين توقف في محسن فنظم العبد في ذلك أبيات فاراد عرض ذلك على المسامع الكريمة أفاض الله عليها نعمه الجسيمة ليزول ما أشكل من الإبهام بقصد الاستفادة من الامام فان الاستفادة من المولى أخرى وأولى أمد الله على الاسلام والمسلمين من مديد فضلكم وأغدق من وافر بسيط طوبى لكم فان بابكم العالى كعبة الافادة رزقكم الله الحسنى وزيادة * (وأجبت) وقفت على هذا الدر النظيم والعقد الذى حوى كل جوهر فرد عظيم فوجدت راقمه أعزه الله تعالى أبدع فيمارقم وأنى بالعجب العجائب فيما نثر ونظم وأصاب في ذكره المحسن صوب الصواب . وأنى في تقريره بالحكمة وفصل الخطاب . وكيف يتصور أو يمكن توجيهه الانكار لحسن وقد ورد الحديث المسند والاثار عن سيد بنى ربيعة ومضر انه سبى أولاد فاطمة بالحسن ، والحسين ، ومحسن ونعم المحبر وقال : سميتم بأسماء ولد هرون . شبر ، وشبير ، ومشبر ، والمنكر لذلك حقه أن يضرب عنه صفحا حيث توقف وان نقل ومد عنه متطلعا الى مراتب العلماء فليخفف *

أخبرنى زائر رشيد	عن مخبر جاءه يفيد
أن ابن خزيمة عراه	تغير قبل ما يبيد
وأنه جاءه بنقل	عن العراق يستعيد
فقات لا تنطقن بهذا	التبس الجد والخفيد
كلاهما فى الأنا م يدعى	محمد ا واسمه حميد
والفرق ما بين ذين باد	معاينه ذو يقظة يحيد
ذاك ابن اسحق ذو صحيح	له المعالى غدت تشيد
فى رابع القرن عام إحدى	وعشرة قد قضى الفريد
ولم يشن قط باختلاط	بل وصفه كله سمعيد
وابن ابنه الفضل ذو اختلاط	مدة عامين أو تزيد
ومات فى القرن عام سبع	بعد ثمانين يارشيد

نص على ذلك كل حدير وعده الحافظ المجيد

٥٦ ﴿ اتحاف الفرقة برفو الخرقه * بسم الله الرحمن الرحيم (١) ﴾

مسألة - انكر جماعة من الحفاظ سماع الحسن البصرى من على بن أبى طالب [رضى الله عنه] وتمسك بهذا بعض المتأخرين فغدش به فى طريق لبس الخرقه رأيت به جماعة وهو الراجح عندى لوجهه ، وقد رجحه أيضا الحافظ ضياء الدين المقدسى فى المختارة فانه قال الحسن بن أبى الحسن البصرى عن على وقيل لم يسمع منه ، وتبعه على هذه العبارة الحافظ ابن حجر فى أطراف المختارة (الوجه الأول) ان العلماء ذكروا فى الأصول فى وجوه الترجيح أن المثلث مقدم على الثافى لأن معه زيادة علم (الثانى) إن الحسن ولد لستين بقينا من خلافة عمر باتفاق وكانت أمه خيرة مولاة أم سلمة رضى الله عنها فكانت أم سلمة تخرجه الى الصحابة يباركون عليه وأخرجته الى عمر فدعا له اللهم فقه فى الدين وحببه الى الناس ذكره الحافظ جمال الدين المزي فى التهذيب ، وأخرجه العسكرى فى كتاب المواعظ بسنده وذكر المزي أنه حضر يوم الدار وله أربع عشرة سنة ومن المعلوم أنه من حين بلغ سبع سنين أمر بالصلاة فكان يحضر الجماعة ويصلى خلف عثمان الى أن قتل عثمان وعلى إذ ذاك بالمدينة فانه لم يخرج منها الى الخرقه إلا بعد قتل عثمان فكيف يستنكر سماعه منه وهو كل يوم يجتمع به فى المسجد خمس مرات من حين ميز الى أن بلغ أربع عشرة سنة وزيادة على ذلك ان عليا كان يزور أمهات المؤمنين ومنهن أم سلمة . والحسن فى بيتها هو وأمه . (الوجه الثالث) إنه ورد عن الحسن ما يدل على سماعه منه أورد المزي فى التهذيب من طريق أبى نعيم قال : ثنا أبو القاسم عبد الرحمن بن العباس بن عبد الرحمن بن زكريا ثنا أبو حنيفة محمد بن صفية الواسطى ثنا محمد بن موسى الجرشى ثنا ثمامة بن عبيدة ثنا عطية بن محارب عن يونس بن عبيد قال : سألت الحسن قلت يا أبا سعيد انك تقول قال : رسول الله ﷺ وانك لم تدركه قال : يا ابن أخى لقد سألتنى عن شيء ما سألتنى عنه أحد قبلك ولولا منزلتك منى ما أخبرتك انى فى زمان ما ترى - وكان فى عمل الحجاج - كل شيء سمعتنى أقول قال رسول الله ﷺ فهو عن على بن أبى طالب غير أنى فى زمان لا أستطيع أن أذكر عليا *

﴿ ذكر ما وقع لنا من رواية الحسن عن على ﴾

قال أحمد فى مسنده : ثنا هشيم أنا يونس عن الحسن عن على قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « رفع القلم عن ثلاثة عن الصغير حتى يبلغ وعن النائم حتى يستيقظ وعن المصاب حتى يكشف عنه » أخرجه الترمذى وحسنه ، والنسائى ، والحاكم وصححه ، والضياء المقدسى

في المختار قال الحافظ زين الدين العراقي في شرح الترمذي عند الكلام على هذا الحديث قال على بن المديني : الحسن رأى عليا بالمدينة وهو غلام ، وقال أبو زرعة كان الحسن البصرى يوم بويج لعلي ابن أربع عشرة سنة ورأى عليا بالمدينة ثم خرج إلى الكوفة والبصرة ولم يلقه الحسن بعد ذلك ، وقال الحسن : رأيت الزبير يبايع عليا انتهى (قلت) : وفي هذا القدر كفاية ويحمل قول النافى على ما بعد خروج علي من المدينة ، وقال النسائي : ثنا الحسن بن أحمد بن حبيب ثنا شاذ بن فياض عن عمر بن إبراهيم عن قتادة عن الحسن عن علي أن رسول الله ﷺ قال : «أفطر الحاجم والمحجوم» وقال الطحاوي : ثنا نصر بن مرزوق ثنا الخطيب ثنا حماد بن سلمة عن قتادة عن الحسن عن علي قال : قال رسول الله ﷺ : «إذا كان في الرهن فضل فأصابته جائحة فهو بما فيه» الحديث ، وقال الدارقطني ثنا أحمد بن محمد بن عبد الله بن زياد القطان ثنا الحسن بن شبيب المعمرى قال : سمعت محمد بن صدران السلمي ثنا عبد الله بن ميمون المزني ثنا عرف عن الحسن عن علي أن النبي ﷺ قال لعلي : يا علي قد جعلنا إليك هذه السبعة بين الناس ، الحديث . وقال الدارقطني : ثنا علي بن عبد الله بن مبشر ثنا أحمد بن سنان ثنا يزيد بن هرون أنا حميد الطويل عن الحسن قال : قال علي : إن وسع الله عليكم فاجعلوه صاعا من بر وغيره - يعني زكاة الفطر - وقال الدارقطني : ثنا عبد الله بن محمد بن عبد العزيز ثنا داود بن رشيد ثنا أبو حفص الأبار عن عطاء بن السائب عن الحسن عن علي قال : الخلية . والبرية . والبنة . والبائن . والحرام ثلاث لا تتحل له حتى تنسكح زوجا غيره ، وقال الطحاوي . ثنا ابن مرزوق . ثنا عمرو ابن رزين ثنا هشام بن حسان عن الحسن عن علي قال : ليس في مس الذكر وضوء * وقال أبو نعيم في الحلية : ثنا عبد الله بن محمد ثنا أبو يحيى الرازي ثنا هناد ثنا ابن فضيل عن ليث عن الحسن عن علي رضي الله عنه قال : طرقت ليكل عبد ثومه عرف الناس ولم يعرفه الناس عرفه الله تعالى برضوان أولئك مصاييح الهدى يكشف الله عنهم كل فتنة مظلمة سيدخلهم الله في رحمة منه ليس أولئك بالمزاييح البذر ولا الجفأة المرائين *

وقال الخطيب في تاريخه : أنا الحسن بن أبي بكر أنا أبو سهل أحمد بن محمد بن عبد الله ابن زياد القطان ثنا محمد بن غالب ثنا يحيى بن عمران ثنا سليمان بن أرقم عن الحسن عن علي قال : كفتت النبي ﷺ في قميص أبيض وثوبين حبرة ، وقال جعفر بن محمد بن محمد في كتاب العروس : ثنا وكيع عن الربيع عن الحسن عن علي بن أبي طالب رفعه من قال : «في كل يوم ثلاث مرات صلوات الله على آدم غفر الله له الذنوب وإن كانت أكثر من زبد البحر» أخرجه الديلمي في مسند الفردوس من طريقه ثم رأيت الحافظ ابن حجر قال في تهذيب التهذيب : قال يحيى بن معين : لم يسمع الحسن من علي بن أبي طالب قيل ألم يسمع من عثمان ؟ قال يقولون

عنه : رأيت عثمان قام خطيباً ، وقال غير واحد : لم يسمع من علي وقد روى عنه غير حديث وكان على لما خرج بعد قتل عثمان كان الحسن بالمدينة ثم قدم البصرة فسكنها الى أن مات قال الحافظ ابن حجر : ووقع في مسند أبي يعلى قال : ثنا جويرية بن أشرس قال : أنا عقبة بن أبي الصهباء الباهلي قال : سمعت الحسن يقول : سمعت علياً يقول : قال رسول الله ﷺ : « مثل أمي مثل المطر » الحديث ، قال محمد بن الحسن بن الصيرفي شيخنا : هذا نص صريح في سماع الحسن من علي ورجاله ثقات - جويرية وثقة ابن حبان - وعقبة - وثقة أحمد . وابن معين - [انتهى ، وحديث آخر يدل على ذلك قال اللالكائي في السنة : أنا أحمد بن محمد بن محمد الفقيه أبو محمد بن أحمد بن حمدان ثنا تميم بن محمد ثنا نصر بن علي ثنا محمد بن سواء ثنا سعيد بن أبي عروبة عن عامر الأحول عن الحسن قال : شهدت دلياً بالمدينة وسمعت صوتاً فقال : ما هذا ؟ قالوا : قتل عثمان قال : اللهم اشهد أني لم أرض ولم أملأ مرتين أو ثلاثاً ، ثم وجدت حديثاً آخر قال الحافظ أبو بكر بن مسدي في مسلسلاته : صاغت أبا عبد الله محمد بن عبد الله بن عيسى النغزوى بها قال : صاغت أبا الحسن علي بن سيف الحصرى بالاسكندرية ح وصاغت أيضاً أبا القاسم عبد الرحمن بن أبي الفضل المالكي بالاسكندرية قال : صاغت شبل بن أحمد بن شبل قدم علينا قال كل واحد منهما : صاغت أبا محمد عبد الله بن مقبل بن محمد العجيني قال : صاغت محمد بن الفرج بن الحجاج السكسكي قال : صاغت أبا مروان عبد الملك بن أبي ميسرة قال : صاغت أحمد بن محمد النغزوى بها قال : صاغت أحمد الأسود قال : صاغت عمشاد الدينوري قال : صاغت علي بن الرزيني الخراساني قال : صاغت عيسى القصار قال : صاغت الحسن البصري قال : صاغت علي بن أبي طالب قال : صاغت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : صاغت كفى هذه سرادقات عرش ربي عز وجل قال ابن مسدي : غريب لانعله إلا من هذا الوجه وهذا إسناد صوفي انتهى (١)] .

مَسْأَلَةٌ — ذكر بعضهم أن النبي ﷺ لبس عمامة صفراء فهل لذلك أصل ؟ *

الجواب — نعم قال الطبراني : ثنا محمد بن الحسين الانماطي البغدادى ثنا مصعب بن عبد الله بن مصعب الزبيري حدثني أبي عن اسماعيل بن عبد الله بن جعفر عن أبيه قال : رأيت علي رسول الله ﷺ ثوبين مصبوغين بزعفران رداء وعمامة ، أخرجه الحاكم في المستدرک ، وقال ابن سعد في الطبقات : أنا الفضل بن دكين عن هشام بن سعد عن يحيى بن عبد الله بن مالك قال : كان رسول الله ﷺ يصبغ ثيابه بالزعفران قميصه ورداءه وعمامته ، وقال : أنا هاشم

(١) هذه الزيادة عثرنا عليها من النسخ التي راجعنا عليها فاقبضنا ما هنا بحروفها وبذلك قد امتازت طبعنا بكثرة ما بذلناه في تحريرها من جهود

هل لبس النبي ﷺ ثياباً باصفراء؟ ما ورد في عدد أبواب الجنة

ابن القاسم ثنا عاصم بن عمر عن عمر بن محمد عن زيد بن أسلم قال : كان رسول الله ﷺ يصبغ ثيابه كلها بالزعفران حتى العمامة ، وأخرج ابن عساكر في تاريخه من طريق سلمان بن أرقم عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال : خرج علينا رسول الله ﷺ وعليه قميص أصفر ورداء أصفر وعمامة صفراء ، وأخرج ابن سعد عن ابن عمر قال : كان النبي ﷺ يصبغ ثيابه ، وفي الصحيح من حديثه أن النبي ﷺ كان يصبغ بالصفرة ، وقال الطبراني : ثنا أسلم بن سهل ثنا محمد بن الصباح ثنا عبيد بن القاسم عن اسماعيل بن أبي خالد عن ابن أبي أوفى قال : كان أحب الصبغ إلى رسول الله ﷺ الصفرة ، وأخرج ابن عساكر من طريق عباد بن حمزة عن عبد الله بن الزبير أنه بلغه أن الملائكة نزلت يوم بدر عليهم عمام صفر وكانت على الزبير يومئذ عمامة صفراء فقال النبي ﷺ : نزلت الملائكة اليوم على سبأ أبي عبد الله وجاء النبي صلى الله عليه وسلم وعليه عمامة صفراء ، وفي ذلك يقول عامر بن صالح بن عبد الله بن عروة بن الزبير :

جدى ابن عمه أحمد ووزيره عند البلاه وفارس الشعواء

وغداة بدر كان أول فارس شهد الوغى في اللامسة الصفراء

نزلت بسبأه الملائكة نصرة بالحوض يوم تألب الأعداء

﴿ في عدد أبواب الجنة ﴾ أخرج البخاري عن سهل بن سعد قال : قال رسول الله ﷺ « في الجنة ثمانية أبواب فيها باب يسمى الريان لا يدخله إلا الصائمون » وأخرج مسلم . وأبو داود . والنسائي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « ما منكم من أحد يتوضأ فيبلغ الوضوء ثم يقول حين يفرغ من وضوئه أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله إلا فتحت له أبواب الجنة الثانية يدخل من أيها شاء » وأخرج الترمذي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « من توضأ فأحسن الوضوء ثم قال أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين فتحت له ثمانية أبواب الجنة يدخل من أيها شاء » وأخرج النسائي . وابن ماجه . والحاكم عن عمر أن رسول الله ﷺ قال : « من توضأ فأحسن الوضوء ثم رفع بصره إلى السماء فقال أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله فتحت له ثمانية أبواب الجنة يدخل من أيها شاء » . وأخرج أحمد . والطبراني من حديث عقبة بن عامر مثله . وأخرج أحمد وابن ماجه . وابن السني في عمل يوم ليلة عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : « من توضأ فأحسن الوضوء ثم قال ثلاث مرات أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله فتحت له من الجنة ثمانية أبواب يدخل من أيها شاء »

وأخرج الطبراني من حديث ثوبان مثله ، وأخرج ابن السني عن ثوبان قال : قال رسول الله ﷺ : « من توضأ فأصبغ الوضوء ثم قال عند فراغه أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين فتفتح الله له ثمانية أبواب الجنة يدخل من أيها شاء » وأخرج الخطيب في تاريخه عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : « من توضأ للصلاة وأصبغ الوضوء ورفع رأسه الى السماء فقال أشهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك له فتح له ثمانية أبواب الجنة وقيل له ادخل من أي باب شئت ، وأخرج محمد بن نصر في كتاب الصلاة عن أبي هريرة ، وأبي سعيد قالا : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « والذي نفسي بيده ما من عبد يصلي الصلوات الخمس ويصوم رمضان ويخرج الزكاة ويحسب الكبائر السبع إلا فتحت له أبواب الجنة الثمانية يوم القيامة حتى انها تصطفق ، وأخرج ابن أبي الدنيا في صفة الجنة . وأبو يعلى . والطبراني . والحاكم عن ابن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « للجنة ثمانية أبواب سبعة مغلقة وباب مفتوح للتوبة حتى تطلع الشمس من نحوه » وأخرج أحمد . وابن ماجه . والطبراني . والبيهقي في البعث عن عقبة بن عبد السلمي قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما من مسلم يموت له ثلاثة من الولد لم يبلغوا الحنث إلا تلقوه من أبواب الجنة الثمانية من أيها شاء دخل » وأخرج الطبراني في الأوسط عن عائشة قالت : قال رسول الله ﷺ : « من كان له بنتان أو أختان أو عمتان أو خالئتان وعاملن فتحت له ثمانية أبواب الجنة » . وأخرج الطبراني في الأوسط عن عائشة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من كان له بنتان ، عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أيما امرأة اتقت زوجها وحفظت فرجها وأطاعت زوجها فتحت لها ثمانية أبواب الجنة فتقبل لها ادخل من حيث شئت » . وأخرج ابن أبي حاتم في تفسيره عن ابن عباس قال : للجنة ثمانية أبواب . باب للمصلين . وباب للصائمين . وباب للحاجين . وباب للمعتمرين . وباب للمجاهدين . وباب للذاكرين . وباب للصائرين . وباب للساكرين ، وأخرج أحمد . والطبراني . وأبو نعيم في الحلية . والبيهقي في سننه عن عقبة بن عبد الله قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « القتلى ثلاثة ، فذكر الحديث الى أن قال : « وادخل من أي أبواب الجنة شاء فان لها ثمانية أبواب ولجنهم سبعة أبواب وبعضها أفضل من بعض ، وأخرج اسحق بن راهويه في مسنده عن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من مات يؤمن بالله واليوم الآخر قيل له ادخل من أي أبواب الجنة الثمانية شئت » وأخرج المستغفرى في الدعوات وحسنه عن البراء بن عازب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما من عبد يقول حين يتوضأ بسم الله ثم يقول لكل عضو أشهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ثم يقول حين يفرغ اللهم

اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين إلا فتحت له ثمانية أبواب الجنة يدخل من أيها شاء » وأخرج الحاكم في تاريخه عن أنس قال: « مات ابن لعثمان بن مظعون فحزن عليه حزنا شديدا فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: يا عثمان أما ترضى بأن للجنة ثمانية أبواب وللنار سبعة وأنت لا تنتمي إلى باب من أبواب الجنة إلا وجدت ابنك قائما عنده آخذا بحجزتك يشفع لك عند ربك؟ قال: بلى قال المسلمون: يا رسول الله ولنا في فرطنا مثل ما لعثمان؟ قال: نعم لمن صبر واحتسب »

مسألة — فيما هو جار على السنة العامة وفي المدائح النبوية أن النبي ﷺ لأن له الصخر وأثرت قدمه فيه وأنه كان إذا مشى على التراب لا تؤثر قدمه فيه هل له أصل في كتب الحديث أولا؟ وهل إذا ورد فيه شيء من خروجه أو صحيح هو أو ضعيف؟ وهل ما ذكره الحافظ شمس الدين ابن ناصر الدين الدمشقي في معراجيه الذي ألفه مسجعا ولغظه — ثم توجه نحو صخرة بيت المقدس وعمامها فصعد من جهة الشرق أعلاها فاضطربت تحت قدم نبينا ولانت. فأمسكها الملائكة لما تحركت ومالت؟ ألهذا أيضا أصل في كتب الحديث صحيح أو ضعيف أولا؟ وهل هذا الأثر الموجود الآن بصخرة بيت المقدس المعروف هناك بقدم النبي ﷺ صحيح أولا؟ وهل ورد في كتب الحديث أن سيدنا إبراهيم علي نبينا وعليه أفضل الصلاة والسلام أثرت قدماه في الحجر الذي كان يبني عليه البيت الذي هو الآن بالمسجد الحرام بالمكان المعروف بمقام إبراهيم هل هو صحيح أو ضعيف أو ليس له أصل؟ وهل ما قاله بعضهم أنه لم يعط نبى معجزة إلا حصل لنبينا ﷺ مثلها أو لأحد من أمته صحيح ذلك أولا؟ ومن هو قائل ذلك؟ وهل صح أن النبي ﷺ لما جاء إلى بيت أبي بكر الصديق بمكة ووقف ينتظره ألزق منكبه ومرفقه بالحائط فغاص المرفق في الحجر وأثر فيه وبه سمى الزقاق بمكة زقاق المرفق أو ليس لذلك أصل؟ وهل ما ذكره الثعلبي والطبري في تفسيريهما أن النبي ﷺ لما حفر الخندق وظهرت الصخرة وعجزت الصحابة عن كسرها نزل ﷺ إلى الخندق وضربها ثلاث ضربات وأنها لانت له وتفتت صحيح ذلك أو ضعيف أو ليس له أصل معتمد؟ وهل إذا ثبت أن الصخر لأن له ﷺ وأثرت قدمه فيه يكون ذلك معجزة له ﷺ أولا؟

الجواب — أما حديث الصخرة التي ظهرت في الخندق وعجز الصحابة عن كسرها وضربها ثلاث ضربات فكسرها فانه صحيح ورد من طرق بألفاظ متعددة فأخرجه البيهقي: وأبو نعيم معا في دلائل النبوة من حديث عمرو بن عوف المزني. ومن حديث سلمان الفارسي. ومن حديث البراء بن عازب وأصله في الصحيح من حديث جابر قال: إنا يوم الخندق نحفر فعرضت كدية شديدة فجاءوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا: هذه كدية عرضت في الخندق فأخذ

المعول فضرب فعاد كثيراً أهيل، وأما قوله : هل ورد في كتب الحديث ان سيدنا ابراهيم على نبينا وعليه افضل الصلاة والسلام أثرت قدماء في الحجر الذي كان يبني عليه البيت وهو المقام فتعم . وورد ذلك - أخرجه الأزرقي في تاريخ مكة - من طريق أبي سعيد الخدري عن عبد الله بن سلام رضى الله عنهما . ووقفاً عليه بسند صحيح ، وأخرجه عبد بن حميد في تفسيره عن قتادة ، وأخرجه أيضاً عن عكرمة ، وبقية ما ذكر في الأسئلة لم أقف له على أصل ولا سند ولا رأيت من أخرجه في شيء من كتب الحديث .

شرط البخارى الامام ومسلم فيما حكاه جماعة متوافره
تخريج ما يرويه عن خير الورى اثنان من أصحابه المتكاثرة
وعليه أورد إنما الاعمال من في الحفظ رتبته لديهم قاصره
فأجابه القاضى ابو بكر هو المراد في شرح البخارى ناصره
ان رواية ابى سعيد فانتفى الا يراد وارتفعت حلاه الفاخره
وسواء زاد ابا هريرة فيه مع انس فصارت اربعا متوافره
وجماعة قالوا بأبلغ منه ان يدرجته في زمرة المتواتره
فعن ابن منده قدروا ثمان عشرين من صحاب كالنجوم الزاهره
يامن يروم الخوض في ذا القرن لا تقدم عليه بهمة متقاصره
لا يصلح الاقدام فيها رمته حتى تلجج في البحار الزاخره

مسألة - ذكر ذاكر ان اكثر قراءة النبى ﷺ في الصلاة كانت بقراءة نافع وهذا شيء لا اصل له البتة بل كان يقرأ بجميع الأحرف المنزلة عليه وكيف ينسب إلى النبى صلى الله عليه وسلم امر لم يروه عنه احد من الصحابة . ولا أخرجه احد من ائمة الحديث في كتبهم لا باسناد صحيح ولا باسناد غير صحيح ، ثم ان هذا امر لا يعرف لامن جهة الصحابة الذين سمعوا قراءته والذي روى عنهم انهم قالوا قرأ بسورة كذا [او بسورة كذا] ولم يقولوا في روايتهم قرأ السورة الفلانية بلفظ كذا ولفظ كذا حتى تطابق تلك الالفاظ فتوجد موافقة لقراءة نافع ولو ثبت هذا الكلام عند الامام مالك رضى الله عنه لكان اول قائل بقراءة البسملة في الصلاة لأن البسملة ثابتة في قراءة قالون عن نافع ولم يثبت عند مالك انه صلى الله عليه وسلم قرأ البسملة في الصلاة فهذا يدل على انه لم يثبت عنده انه كان أكثر قراءته بقراءة نافع وما كل حديث وجد مقطوعاً بغير سند في كتاب يجوز الاعتماد عليه حتى يثبت تخريجه في كتاب حافظ بسند متصل صحيح ولم في الكتب من احاديث لا اصل لها ثم تبين ان هذا النقل لا وجود له وان الذي نقله القرافى في الذخيرة انه تستحب القراءة بتسهيل الحمزة

لأن ذلك لغة النبي صلى الله عليه وسلم وهذا كلام في غاية الحسن لا غبار عليه لأن العلماء اجمعوا على أن لغة النبي صلى الله عليه وسلم لغة قريش ولغة قريش عدم تحقيق الهمز فيكون ذلك لغة النبي ﷺ صحيح ولكن ليس فيه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان أكثر قراءته في الصلاة بقراءة نافع ولا روى هذا أحد من الصحابة البتة ولاخرجه أحد من أئمة الحديث بل ولا في هذا دلالة على أنه كان أكثر قراءته بتسهيل الهمزة أكثر ما فيه أنه دل على أن ذلك لغته من غير قدر زائد على ذلك وقد كان ﷺ يقرأ بجميع ما أنزل عليه بتسهيل الهمز الذي هو لغته وتحقيق الهمز الذي هو لغة غير قريش وبترك الإمالة الذي هو لغة الحجاز وبالأمالة التي هي لغة تميم، وذكر الأثرية تحتاج إلى نص من الصحابة مخرج في كتاب معتبر باسناد متصل صحيح ولا وجود لذلك البتة، وذكر أن القراءة بالترقيق في الصلاة مكروهة لأنها تذهب الخشوع وليس كذلك لأن المكروه ماورد فيه نهى خاص ولم يرد عن النبي ﷺ في ذلك نهى. وقوله: أنها تذهب الخشوع ممنوع لأنه أن كان ذلك من جهة الفسك في أداء تلك الهيئة فيجمع هيئات الأداء كذلك. والفسك في أداء ألفاظ القرآن على الهيئة التي أنزل عليها لا ينافي الخشوع لأنه من أمور العبادة والدين وإنما ينافي الخشوع الفسك في الأمور الدنيوية لا الدينية ولا الآخروية - نصوا عليه - ثم إن المكروه عند الأصوليين من قسم القبيح كما أن المندوب عندهم من قسم الحسن ولا يوصف شيء من القرآن بالقبح (فان قال قائل) قد ذهب جماعة إلى أن بعض القرآن أفضل من بعض (قلنا) مع اتفاقهم على أن الكل يقرأ ولا يقول أحد بأن غير الأفضل نكروه قراءته هذا لا يتوهمه أحد ثم إن قراءة القرآن بالأحرف الثابتة في السبعة فرض كفاية بالاجماع فكيف يتخيل أن يوصف مادو فرض كفاية بأنه مكروه ثم تبين أن هذا النقل لا وجود له وأن الذي نقله القرافي في الذخيرة وكره مالك الترقيق. والتفخيم. والروم. والاشتمام في الصلاة لأنها تشغل عن أحكام الصلاة وليس المراد بهذه الكراهة التي هي أحد أقسام الأحكام الخمسة التي يصفها الأصوليون بأنها داخلة في قسم القبيح كالحرام بل الكراهة (١) في كلام الأئمة المجتهدين كمالك. والشافعي لها إطلاقان، أحدهما هذا ويعبر عنها بالكراهة الشرعية، والآخر بمعنى أن المجتهد أحب واختار أن لا يفعل ذلك من غير ادخاله في قسم المكروه الذي هو من نوع القبيح ويعبر عن هذه بالكراهة الارشادية وهذه الكراهة لا ثواب في تركها ولا قبح في فعلها وقد ذكر أصحابنا ذلك في قول الشافعي وأنا أكره المشمس من جهة الطلب فاختلفوا هل هذه الكراهة شرعية يثاب فيها أو ارشادية

(١) في بعض النسخ (بل الكلام في كلام) النخو هو تصحيف من الطابع وصوابه كما ترى

لا ثواب فيها ؟ على وجهين وقال الشافعي : وانا أكره الامامة لانها ولاية وانا أكره سائر الولايات فليس مراد الشافعي بذلك الكراهة التي هي احد اقسام الحكم الخمسة الداخلة في قسم القبيح كيف والامامة فرض كفاية لأن بها تنعقد الجماعة التي هي فرض كفاية ، والرافعي يقول انها أفضل من الأذان وفي كل منهما فضل وذلك منافع للكراهة قطعاً وانما مراد الشافعي انه لا يجب الدخول فيها ولا يقتارعه للمعنى الذي ذكره فهي كراهة ارشادية لا شرعية فلو فعلها لم يوصف فعله بقبح بل هو آت بعبادة فيها فضل لإجماعاً إما فضل يزيد على فضل الأذان كما هو رأى الرافعي او ينتص عنه كما هو رأى النووي ولو كانت الامامة مكروهة كراهة شرعية لم يكن فيها فضل البتة لأن الكراهة والثواب لا يجتمعان وكذلك قول القرافي وكره مالك ما ذكره معناه انه أحب واختار ان لا يفعل ذلك للمعنى الذي ذكره فهو امر ارشادي وليس مراده الكراهة التي يدخل متعلقها في قسم القبيح معاذ الله هذا لا يظن بمن هو دون مالك بكثير فضلاً عن هذا الامام الحليل إمام دار الهجرة وامام اهل المشرق والمغرب رضي الله عنه وعنا به *

٥٧ ﴿ بلوغ المأمول في خدمة الرسول ﷺ ﴾

[بسم الله الرحمن الرحيم هـ الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى (١)]

مسألة - حديث « من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به » ورد من حديث ابن عباس . وابن هريرة . وجابر ، فأما حديث ابن عباس فاخرجه عبد الرزاق في المصنف وأحمد في مسنده . وابن جرير في تهذيب الآثار . وأبو داود . والترمذي . والنسائي . وابن ماجه . وابن أبي الدنيا في ذم الملاحى . وأبو يعلى . والعدنى في مسنديهما . وعبد بن حميد . وابن الجارود في المنتقى . والدارقطنى في سننه . والطبرانى . والحاكم في المستدرک وصححه . والبيهقى في سننه . والضياء المقدسى في المختارة - وقد صححه جمع من الأئمة الحفاظ - الحاكم كما ذكرناه ، وابن الجارود ، وحيث أخرجه المنتقى فانه التزم فيه الصحيح ، والضياء حيث أخرجه في المختارة فانه التزم فيها الصحيح الزائد على الصحيحين وقالوا : ان صحيحها أقوى من صحيح المستدرک وصححه أيضا ابن الطلاع في أحكامه نقله عنه الحفاظ ابن حجر في تخريج أحاديث الرافعي ؛ ولما حكى الحفاظ أبو الفضل العراقي في شرح الترمذي أن الحاكم صححه أقروه وأورد له عدة طرق تقوية لاسناده هـ وأما حديث أبي هريرة فاخرجه ابن ماجه . والبزار . وابن جرير . والحاكم ، وصححه أيضا ابن الطلاع لكن تعقب الحفاظ ابن حجر تصحيح ابن الطلاع له فقال : حديث أبي هريرة لم يصح (قلت) لكن صحح حديث أبي هريرة . وابن عباس . مع ابن جرير في تهذيب الآثار ولعله الذي حمل الحاكم على تصحيح حديث أبي هريرة وانما ثبت حديث ابن عباس ،

(١) البسملة وما بعدها سقط من بعض النسخ وهذه الرسالة مقدمة في الوضع عن سابقتها في بعض النسخ

وعقب الذهبي تصحيح الحاكم لحديث أبي هريرة فقال : في سنده عاصم بن عمر العمري - وهو ضعيف - واعتذر عنه الحافظ العراقي بأنه إنما أخرجه شاهداً لحديث ابن عباس * وأما حديث جابر فأشار إليه الترمذي حيث قال عقب حديث ابن عباس : وفي الباب عن جابر . وأبي هريرة ، وقال العراقي في شرحه : رواه ابن حزم من طريق محمد بن القاسم عن يحيى بن أيوب عن عباد بن كثير عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر أن رسول الله ﷺ قال : « من عمل عمل قوم لوط فاقتلوه » ورواه ابن وهب عن يحيى بن أيوب عن رجل عن ابن عقيل انتهى ، وقد أخرج حديث جابر الحارث بن أبي أسامة في مسنده . وابن جرير في تهذيب الآثار من طريق عباد بن كثير عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر سمعت رسول الله ﷺ يقول على المنبر : « من عمل عمل قوم لوط فاقتلوه » *

وقد رأيت له طريقاً آخر من حديث علي وقد فات الحافظين . العراقي . وابن حجر ، قال ابن جرير في تهذيب الآثار : حدثني محمد بن معمر البهراني ثنا يحيى بن عبد الله بن بكر ثنا حسين ابن زيد عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده عن علي قال : قال رسول الله ﷺ : « يرجم من عمل عمل قوم لوط أحسن أو لم يحسن » *

(تنبيه) إنما احتاج الحاكم في تصحيح هذا الحديث الى شاهد لأن راويه عن عكرمة عن ابن عباس عمرو بن أبي عمرو مولى المطلب - وعمرو وثقه الجمهور - منهم مالك . والبخاري . ومسلم وأخرج حديثه في الصحيحين في الأصول ، وضعفه أبو داود . والنسائي ولاجل ذلك أنكر النسائي حديثه هذا ، وقال يحيى : كان يستضعف قال الذهبي في الميزان بعد حكاية هذا : ما هو بمستضعف ولا بشعيف نعم ولا هو في الثقة كالزهري وذويه قال : وروى أحمد بن أبي مريم عن ابن معين قال : عمرو بن أبي عمرو ثقة ينكر عليه حديث عكرمة عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال : « اقتلوا الفاعل والمفعول به » قال الذهبي عقب ذلك : حديثه صالح حسن منقطع عن الدرجة العليا من الصحيح انتهى ، والمقرر في علوم الحديث ان من يكون بهذه الصفة اذا وجد له متابع أو شاهد حكم لحديثه بالصحة فلماذا احتاج الحاكم الى تخريج حديث أبي هريرة ليكون شاهداً لحديث ابن عباس وان كان حديث أبي هريرة ليس على شرط الصحيح الا أنه أورده شاهداً لا أصلاً لئتم له تصحيح حديث ابن عباس ، وقد أورد الحافظ أبو الفضل العراقي عدة طرق لحديث ابن عباس تقوية لتصحيح الحاكم له فقال : قد ورد أيضاً من رواية داود بن الحصين . وعباد بن منصور . وحسين بن عبد الله عن عكرمة فهو ثلاثة متابعين وعمرو ابن أبي عمرو ، فرواية داود أخرجه أحمد في مسنده باللفظ السابق . وأخرجها ابن جرير . والبيهقي في سننه باللفظ « من وقع على الرجل فاقتلوه » ورواية عباد أخرجه البيهقي باللفظ

في الذي يعمل عمل قوم لوط وفي الذي يورث في نفسه قال : يقتل ، وأخرجه ابن جرير في تهذيب الآثار بلفظ أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « اقتلوا الفاعل والمفعول به في اللواطية » ورواية حسين أخرجهما الطبراني في الكبير باللفظ السابق ، وأورد العراقي أيضا الحديث أبي هريرة طريقين آخرين ، أحدهما في المستدرک . ومعجم الطبراني الأوسط ، والثاني في المعجم الأوسط ولفظهما مخالف للفظ السابق ثم أورد حديث جابر في تقدم ثم قال : وفي الباب عن أبي موسى الأشعري عند البيهقي ، وعن [أبي] أيوب عند الطبراني في الكبير هذا جميع ما أورده العراقي من الشواهد لتصحيح حديث ابن عباس .

﴿ قلت ﴾ وقد وجدت شاهداً آخر زيادة على ذلك قال أبو نعيم في الحلية : ثنا أبو محمد طلمجة . وأبو اسحق سعد أنبا محمد بن اسحق الناقد قال : ثنا محمد بن عثمان بن أبي شيبة ثنا أبي وكيع ثنا محمد بن قيس عن أبي حصين عن أبي عبد الرحمن أن عثمان أشرف على الناس يوم الدار فقال أما علمتم أنه لا يجب القتل إلا على أربعة رجل كفر بعد إسلامه أو زنى بعد إحصائه أو قتل نفسا بغير نفس أو عمل عمل قوم لوط ، وقال ابن أبي شيبة في المصنف : ثنا وكيع ثنا محمد بن قيس عن أبي حصين عن أبي عبد الرحمن أن عثمان أشرف على الناس يوم الدار فقال : أما علمتم أن لا يحل دم امرئ مسلم إلا بأربعة رجل عمل عمل قوم لوط هذا إسناد صحيح وفي قول عثمان رضي الله عنه للناس : أما علمتم دليل على اشتهار هذا عندهم كالثلاثة المذكورة معه ، وقال ابن أبي شيبة : ثنا غسان بن مهزي عن سعيد بن يزيد عن أبي نضرة قال : سئل ابن عباس ما حد الله طي ؟ قال : ينظر إلى أعلى بناء في القرية فيرمى منه منكما ثم يتبع بالحجارة .

وقال عبد الرزاق في المصنف عن ابن جريج ح ، وقال ابن أبي شيبة : ثنا محمد بن بكر عن ابن جريج قال : أخبرني عبد الله بن عثمان بن حثيم سمع مجاهدا . وسعيد بن جبيرة يحدثان عن ابن عباس أنه قال في البكر يوجد على اللواطية : إنه يرجم ، وقال ابن أبي شيبة : ثنا وكيع عن ابن أبي ليلى عن القاسم أبي الوليد عن يزيد بن قيس أن عليا رجم لوطيا وقال : ثنا وكيع عن سفيان عن جابر عن مجاهد في اللواطى قال : يرجم أحسن أو لم يحسن ، وقال : ثنا يزيد أن حماد بن سلمة عن حماد بن أبي سليمان عن إبراهيم في اللواطى قال : لو كان أحد يرجم مرتين رجم هذا ، وقال : ثنا عبد الأعلى عن سعيد عن قتادة عن عبيد الله بن عبد الله بن معمر في اللواطى قال : عليه الرجم قتلة قوم لوط ، وقال : ثنا عبد الأعلى عن سعيد عن قتادة عن جابر بن زيد قال : حرمة الدبر أعظم من حرمة الفرج قال قتادة : نحن نحمله على الرجم .

فهذه الآثار كلها شواهد لتقوية حديث ابن عباس - وكيف يعتمد قول (١) يحيى . وأبي داود .

والنسائي في ضعف راويه لو انفرد وقد وثقه ر. وس الأئمة مالك . والبخارى . ومسلم الذين هم مقدمون على كل حافظ في عصرهم ومن بعدهم وخرجوا له في الأصول ، وقد قال الذهبي في الموعظة (١) : من أخرج له الشيخان أو أحدهما على قسمين ، أحدهما ما احتجابه في الأصول ، وثانيهما من خرجا له متابعة وشهادة واعتبارا فمن احتجابه أو أحدهما ولم يوثق ولا غمز (٢) فهو ثقة حديثه قوى ومن احتجابه أو أحدهما وتكلم فيه فتارة يكون الكلام [تعتنا والجهور على توثيقه فهذا حديثه قوى أيضا وتارة يكون الكلام (٣)] في تليينه وحفظه له اعتبار فهذا حديثه لا ينحط عن مرتبة الحسن التي قد يسميها من أدنى درجات الصحيح فما في الكتباين بمحمد الله رجل احتج به البخارى . أو مسلم في الأصول ورواياته ضعيفة بل حسنة أو صحيحة ومن خرج له البخارى . أو مسلم في الشواهد والمتابعات فقيمهم من في حفظه شيء وفي توثيقه تردد فشكل من خرج له في الصحيحين فقد قفز القنطرة فلا معدل له إلا بهرمان بين ، نعم الصحيح مراتب والثقات طبقات انتهى كلام الذهبي في الموعظة ، وقد ذكر في الميزان أن عمرو بن أبى عمر خرج حديثه في الصحيحين في الأصول فكيف يحكم على حديثه [هذا] بالضعف كما تراه في كلام الذهبي هذا وهو لم ينفرد بل له متابعون عن عكرمة وحديثه شواهد من رواية عدة من الصحابة فلماذا صححه من صححه من الحفاظ ولم يأنفثوا إلى تضعيف من ضعف راويه واحتجاج الحاكم إلى إيراد شاعده له لأرب أقل أحوال عمرو أن يكون حديثه حسنا فيحتاج إلى شاهد يرقيه إلى درجة الصحة والله أعلم .

(تذية آخر) ذكر الحافظ ابن حجر في تخريج أحاديث الرافعي أن حديث ابن عباس المذكور مختلف في ثبوته فنبه بذلك على فائدة مهمة من اصطلاح الحديث ، وقد أحببت أن أبينها لأن من لا إلمام له بعلم الحديث لا يفهم مراده بذلك وربما توهم أن ذلك قدح في الحديث كما رأى من لا معرفة له بالفن قول الترمذى في حديث أنادار الحكمة وعلى بابهم في بعض النسخ هذا حديث منكر فظن أنه أراد أنه باطل أو موضوع لعدم علمه بالمصطلح وجهله أن المنكر من أقسام الضعيف الوارد لا من أقسام الباطل الموضوع وإنما هذا لفظ اصطلاحوا عليه وجعلوه لقباً لنوع محدود من أنواع الضعيف كما اصطلاح النجاة على جعلهم الموصول مثلاً لقباً لبعض أنواع المعرفة وقد وقع للخطيب البغدادي أنه روى في تاريخه حديثاً باطلاً وقال عقبه : هذا حديث منكر فذهب الذهبي في الميزان وقال : العجب من الخطيب كيف يطلق لفظ المنكر على هذا الخبر الباطل وإنما أطلق المنكر على حديث القاتين وروى في الميزان عدة أحاديث في مسند أحمد . وسنن أبي داود . وغيرهما من الكتب المعتمدة بأنها منكورة بل وفي الصحيحين أيضاً وما ذاك إلا لمعنى

(١) في بعض النسخ قال الذهبي في الموعظة (٢) في بعض النسخ (ولا عمرو) بدل (ولا غمز) وهو نصيب من الطابع

(٣) الزيادة من النسخ التي تراجم عليها

يعرفه الحفاظ وهو ان النكارة ترجع إلى الفردية ولا يلزم من الفردية ضعف متن الحديث فضلا عن بطلانه وطائفة ثابن الصلاح ترى أن المنكر والشواذ مترادفان وكم في الصحيح من حديث وصف بالشذوذ كحديث مسلم في نفي قراءة البسمة في الصلاة فان الامام الشافعي رضي الله عنه حكم عليه بالشذوذ. وليس لك أن تقول قد شرطوا في الصحيح أن لا يكون شاذاً فكيف يستقيم أن يكون مخرجاً في الصحيح ويحكم عليه بالشذوذ لأن هذا أيضاً من عدم معرفتك بالضعف فان ابن الصلاح لما ذكر ضابط الصحيح وشرط أن لا يكون شاذاً قال في آخر الكلام : فهذا هو الحديث الذي يحكم له بالصحة بلا خلاف بين أهل الحديث فأشار الى أن هذا ضابط الصحيح المتفق عليه وبقي من الصحيح نوع آخر لم يدخل في هذا الضابط وهو الصحيح المختلف فيه ولهذا قال الزر كشي في شرح مختصر ابن الصلاح : خرج الصحيح المختلف فيه عن هذا التعريف ثم قال ابن الصلاح بعد هذا : فواتد مهمة أحدها الصحيح يتنوع الى متفق عليه ومختلف فيه ويتنوع الى مشهور وغريب وبين ذلك قال الزر كشي في شرحه . والحافظ ابن حجر في نسخته عند هذا الموضع : ذكر الحاكم في المدخل أن الصحيح من الحديث ينقسم عشرة أقسام - خمسة متفق عليها - وخمسة مختلف فيها - (فالاول من القسم الاول) اختيار البخاري . ومسلم وهو الدرجة الاولى من الصحيح الذي يرويه الصحابي المشهور الذي له راويان ، والأحاديث المروية بهذا الشرط لا يبلغ عددها عشرة آلاف (الثاني) الصحيح بنقل العدل الضابط عن العدل الضابط الى الصحابي وليس له إلا راو واحد (الثالث) أخبار جماعة من التابعين الذين ليس لهم الراو واحد (الرابع) هذه الأحاديث الأفراد . والقرائن التي يرويهما الثقات العدل تفرد بها ثقة من الثقات وليس لها طرق مخرجة في الكتب . (الخامس) أحاديث جماعة من الأئمة عن آبائهم عن أجدادهم ولم تتواتر الرواية عن آبائهم عن أجدادهم بها إلا عنهم ، وأما الأقسام الخمسة المختلف في صحتها (فالاول) المرسل صحيح عند أهل الكوفة (الثاني) رواية المدلسين اذا لم يذكروا سماعهم - وهي صحيحة عند جماعة منهم (الثالث) خبر يرويه ثقة من الثقات عن إمام من أئمة المسلمين فيسنده ثم يرويه عنه جماعة من الثقات فيرسلونه (الرابع) رواية محدث صحيح السماع صحيح الكتاب ظاهر الدلالة غير أنه لا يعرف ما يحدث به ولا يحفظه فان هذا القسم صحيح عند أكثر أهل الحديث ومنهم من لا يرى الحجة به (الخامس) روايات المبتدعة وأهل الأهواء فان رواياتهم عند أهل العلم مقبولة إذا كانوا صادقين قال الحاكم : فهذه الأقسام ذكرتها لئلا يتوهم متوهم أنه ليس بصحيح إلا ما أخرجه البخاري . ومسلم انتهى *

إذا عرفت ذلك فقول الحافظ ابن حجر : وحديث ابن عباس مختلف في ثبوته أراد به ييار أنه من قسم الصحيح المختلف فيه لا من القسم المتفق عليه وقصد بذلك تسكيلة العائدة فان طريقته

في هذا الكتاب انه اذا كان الحديث من القسم الاول أطلق ثبوته . وإذا كان من القسم الثاني نبه عليه ، وفي هذا الكتاب الجليل من نفائس الصناعات الحديثية مالا يعرفه إلا المتبحر في الفن مؤلفه فليحذر المرء من الاقدام على التكلم في حديث رسول الله ﷺ بغير علم وليعن في تحصيل الفن حتى يطول باعه ويرسخ قدمه ، ويتبحر فيه لئلا يدخل في حديث « من تكلم بغير علم لعنته ملائكة السماء والأرض » ولا يغتر بكونه لا يجد من ينكر عليه في الدنيا فبعد الموت يأتيه الخبر إما في القبر أو على الصراط والنبي ﷺ هناك يخاصمه ويقول له : كيف تجاوزت في حديثي وتكلم فيما ليس لك به علم فأما أن ترد شيئاً قلته وإما أن تنسب إلى ما لم أقله أما قرأت فيما أنزل على (ولا تقف ما ليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مشغولاً) ؟ فإخجلته يومئذ ويفضيحته هذا ان مات مسلماً وإلا عوقب والعياذ بالله بسوء الخاتمة كما يقول الخطباء على المنابر في بعض الخطب والذنوب قرب ذنب يماقب العبد عليه بسوء الخاتمة ، وكما نقل الشيخ محيي الدين القرشي الحنفى في تذكرته عن الامام أبى حنيفة رضى الله عنه أنه قال : أكثر ما يسلب الناس الايمان عند الموت وأكبر أسباب ذلك الظلم وأبى ظلم أعظم من الجرأة على الخوض في حديث رسول الله ﷺ بغير علم نسأل الله السلامة والعافية .

﴿ الفتاوى الاصولية الدينية ﴾

﴿ مبحث الاطلاقيات ﴾ مسأله - في تعريف الايمان : وركنه . وشرطه . وسببه . ومحلّه وهل يزيد وينقص وما الدليل على ذلك ؟

الجواب - الايمان هو التصديق بكل ما جاء به النبي ﷺ وعلم بحجته به من الدين بالضرورة وشرطه التلفظ بكلماتي الشهادتين - وقيل هو ركن له - وسببه النظر المؤدى الى ذلك ، ومحلّه القلب وهو يزيد وينقص عندنا وعند أكثر السلف ، وخالف في ذلك الحنفية ، والأدلة على زيادته ونقصه كثيرة ذكر البخارى في صدر صحيحه منها جملة ، منها قوله تعالى : (ويزداد الذين آمنوا إيماناً) - (وزدناهم هدى) ، وفي الحديث « الايمان يزيد وينقص » أخرجه أحمد في مسنده من حديث معاذ بن جبل مرفوعاً . والدليل في مسند الفردوس من حديث أبى هريرة مرفوعاً .

٥٨ ﴿ اتمام النعمة في اختصاص الاسلام بهذه الامة » بسم الله الرحمن الرحيم ﴿

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى ﴿ وبعد ﴾ فقد وقع السؤال هل كان الأمم السابقة يوصفون بأنهم مسلمون أولاً ؟ ﴿ فأجبت بما نصه ﴾ اختلاف العلماء هل يطلق الاسلام على كل دين حق أو يختص بهذه الملة الشريفة على قولين أرجحهما الثانى فبلغنى بعد ذلك أن منكرأ أنكر ذلك وأنه استدل بأشياء على كون الأمم السابقة يوصفون بكونهم مسلمين فمعجبت من ذلك عجبتين ﴿ الاول ﴾ من انكاره فان كان أنكر أن للعلماء في ذلك قولين فهذا دليل على

جملة بنصوص العلماء وأقوالهم ومن هذا حاله يقال في حقه ما قاله الغزالي : لو سكت من لا يعرف قل الاختلاف ومن قصر بابه وضاق نظره عن كلام علماء الأمة والاطلاع عليه فماله وللنكلم فيما لا يدريه والدخول فيما لا يعنيه وحتى مثل هذا أن يلزم السكوت وإذا سمع شيئاً لم يسمعه قط يعتقد أنه استفاد فائدة جديدة فيعدها نعمة من نعم الله عليه ويدعو لمن أجراها على يديه ويشكر الله عليها ، وإن كان أنكر ترجيح القول الثاني فهذا ليس من وظيفته إنما ذلك من وظيفة المجتهدين العالمين بوجوه الترجيحات ومسالك الأدلة وطرق الحجاج والنظر ، وإنكاره أيضاً دليل على جهله بنصوص الكتاب والسنة الواردة في ذلك (العجب الثاني) من استدلاله فان الاستدلال إنما يسوغ للمجتهد انعام بطريق الاستدلال أما غيره فماله ولذلك قال الغزالي في كتاب التفرقة : [شرط المقلد] أن يسكت ويسكت عنه لأنه قاصر عن سلوك طريق الحجاج ولو كان أهله بأن مستتبعا لاتابعا وإماما لا مأموماً . وإن خاض المقلد في الحاجة فذلك منه فضول والمشتغل به ضارب في حديد بارد وطالب لاصلاح فاسد وهو هل يصاح العطار ما أفسد الدهر هذه عبارة الغزالي ، وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام : شرط المفتي أن يكون مجتهداً وأما المقلد إذا أتى فهو ناقل وحامل فقه ليس بمفت ولا فقيه بل هو من ينقل فتوى عن إمام من الأئمة ثم أطال القول في ذلك ، والعجب من هذا المنكر استدلاله بآيات من القرآن وليس هو بمن أتقن علم المعاني والبيان الذي لا تعرف بلاغة القرآن وأساليبه إلا به وذلك من شروط الاجتهاد والاستنباط بل ولا أتقن واحداً من العلوم الخمسة عشر التي لا يجوز لأحد أن يتكلم في القرآن حتى يتقنها ، والعجب من تصديه لذكر أدلة ولو أورد عليه أدلة معارضة لما ذكره لم يدرك كيف يصنع فيها ، وقد أردت أن أبسط القول في هذه المسألة بذكر أدلة القول الراجح والأجوبة عما عارضها فأقول : للعلماء في هذه المسألة قولان مشهوران حكاهما شيخنا واحد من الأئمة ، أحدهما أنه يطابق الإسلام على كل دين حق ولا يختص بهذه الملة - وبهذا اجاب ابن الصلاح - (والقول الثاني) أن الإسلام خاص بهذه الملة الشريفة ووصف المسلمين خاص بهذه الأمة المحمدية ولم يوصف به أحد من الأمم السابقة سوى الأنبياء فقط فشرفت هذه الأمة بأن وصفت بالوصف الذي كان يوصف به الأنبياء تشریفاً لها وتكريماً ، وهذا القول هو الراجح نقلاً ودليلاً لما قام عليه من الأدلة الساطعة ، وقد خصت هذه الأمة من بين سائر الأمم بخصائص لم تكن لأحد سواها إلا للأنبياء [فقط] من ذلك الوضوء فإنه خصيصة بهذه الأمة ولم يكن أحد من الأمم يتوضأ إلا للأنبياء فقط في أشياء أخرى .

أخرج البيهقي في دلائل النبوة عن وهب بن منبه قال : إن الله أوحى إلى داود في الزبور يا داود إنه سيأتي من بعدك نبي اسمه أحمد إلى أن قال : أمته أمة مرحومة أعطيهم من النوافل

مثل ما اعطيت الانبياء وافترضت عليهم الفرائض التي افترضت على الانبياء والرسل حتى يأتوني يوم القيامة ونورهم مثل نور الانبياء وذلك اني افترضت عليهم ان يتعلموا الى لكل صلاة كما افترضت على الانبياء قبلهم وامرهم بالغسل من الجنابة كما امرت الانبياء قبلهم وامرهم بالحج كما امرت الانبياء قبلهم وامرهم بالجهاد كما امرت الرسل قبلهم .

وأخرج الغرياني (١) في تفسيره عن كعب قال : اعطيت هذه الامة ثلاث خصال لم يعطها إلا الانبياء كان النبي يقال له بلغ ولاخرج وانت شهيد على قومك وادع اجبك ، وقال لهذه الامة : (ما جعل عليكم في الدين من حرج) وقال : (لتكثروا شهداء على الناس) وقال : (ادعوني استجب لكم) وأخرج ابو نعيم . والبيهقي كلاهما في دلائل النبوة عن كعب قال : في كتاب الله إن لكل نبي يوم القيامة نورين ولكل من اتبعه نور ، ولمحمد صلى الله عليه وسلم في كل شعرة في رأسه ووجهه نور ولكل من اتبعه نوران يمشي بهما كنور الانبياء ، وخصائص هذه الامة كثيرة وفيما اوردها كفاية .

(ذكر الأدلة للقول الراجح) الدليل الأول قوله تعالى : (وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم وما جعل عليكم في الدين من حرج ملة ابيكم ابراهيم هو سماء المسلمين من قبل) وفي هذا اختلاف في ضمير هو هل هو لابراهيم او لله ؟ على قولين سيدكران ، وقوله : (سماء المسلمين) لو لم يكن ذلك خاصا بهم كالذي ذكر قبله لم يكن لتخصيصه بالذكر ولا افتراءه بما قبله معنى وهذا هو الذي فهمه السلف من الآية - أخبرني الشيخ جلال الدين بن الملقن - مشافهة عن ابي الفرج العزى انبأنا يونس بن ابراهيم عن ابي الحسن بن المقير انا الحافظ ابو الفضل ابن ناصر اجازة عن ابي القاسم بن مده انا ابي انا ابو محمد بن ابي حاتم في تفسيره أخبرنا ابو يزيد القراطيسي فيما كتب الي انا أصبغ سمعت ابن زيد يقول في قوله الله تعالى : (هو سماء المسلمين من قبل) قال لم يذكر الله بالاسلام غير هذه الامة ولم نسمع بأمة ذكرت بالاسلام غيرها - هذا الإسناد صحيح الى ابن زيد - وهو أحد أئمة السلف في التفسير وطبقته (٢) في اتباع التابعين ، وأخرج ابن المنذر - وابن أبي حاتم عن طريق عطاء عن ابن عباس في قوله : (هو سماء المسلمين من قبل) قال الله عز وجل : (سماءكم المسلمين) قال : (يعني من قبل الكتب كلها ومن قبل الذكر - في هذا قال القرآن) وأخرج عبد الرزاق - وابن المنذر - وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله : (هو سماء المسلمين) قال الله تعالى : سماء المسلمين من قبل في الكتب وفي هذا أي في كتابكم ، وأخرج عبد بن حميد .

(١) في بعض النسخ « الغرياني » بدل « الغرياني » فتنبه • (٢) في بعض النسخ (وظيفته) بدل (طبقته) وهو تصحيح من المطابع .

وابن المنذر عن سفيان بن عيينة في قوله : (هو سماكم المسلمين من قبل) قال : في التوراة . والانجيل وفي هذا قال القرآن ، وذکر ابن أبي حاتم عن مقاتل بن حيان في قوله : (هو سماكم المسلمين من قبل) قال : يعنى في الذکر في أم الكتاب . وفي هذا قال في القرآن ، فهذه نصوص أئمة السلف المفسرين من الصحابة . والتابعين . وأتباعهم ان الله سمي هذه الأمة المسلمين في أم الكتاب وهو اللوح المحفوظ . وفي التوراة . والانجيل . وسائر كتبه المنزلة في القرآن فانه اختصهم بهذا الاسم من بين سائر الأمم ، وسيأتى الاثر عن بعض كتب الله في تسمية هذه الأمة بهذا الاسم ، وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن زيد في قوله : (هو سماكم المسلمين) قال : هو ابراهيم ألا ترى الى قوله : (ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك) .

(الدليل الثاني) قوله تعالى حكاية عن ابراهيم عليه السلام : (ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك) دعا بذلك لنفسه ولولده وهما نبيان ثم دعا به لامته من ذريته وهى هذه الأمة ولهذا قال عقب ذلك : (ربنا وابعث فيهم رسولا منهم) وهو النبي ﷺ بالاجماع فاجاب الله دعاءه بالأميرين يبعث النبي ﷺ فيهم وتسميتهم مسلمين ولهذا أشار تعالى إلى أن ابراهيم هو السبب في ذلك بقوله : (ملأناكم ابراهيم هو سماكم المسلمين) كما تقدم عن ابن زيد ، أخرج ابن أبي حاتم عن سلام بن أبي مطيع في قوله : (ربنا واجعلنا مسلمين لك) قال : كنا مسلمين ولكن سألناه الثبات ، وأخرج ابن أبي حاتم عن السدى في قوله : (ومن ذريتنا أمة مسلمة لك) قال : يعنى ان العرب ، وفي قوله : (ربنا وابعث فيهم رسولا منهم) قال : هو محمد ﷺ ، وأخرج ابن جرير . وابن أبي حاتم عن أبي العالية في قوله : (ربنا وابعث فيهم رسولا منهم) قال : يعنى أمة محمد ﷺ فقليل فداستجيب لك وهو كائن في آخر الزمان * .

(الدليل الثالث) قوله تعالى : (ورضيت لكم الاسلام ديناً) هو ظاهر في الاختصاص بهم (فان قلت) لا يلزم (قلت) ذاك لجهلك بقواعد المعاني فان تقديم لكم يستلزم ويفيد أنه لم يرصه لغيرهم كما قال صاحب الكشف في قوله تعالى : (وبالآخرة هم يوقنون) أن تقديمهم تعريض بأهل الكتاب وأنهم لا يوقنون بالآخرة ولا قال الاصفهاني في قوله : (وما هم بخارجين من النار) ان تقديمهم يفيد أن غيرهم يخرج منها وهم الموحدون .

(الدليل الرابع) قوله تعالى : (إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا) وبهذه الآية استدلل من قال : ان الاسلام كان من وصف الانبياء دون أممهم - أخرج ابن المنذر عن عكرمة . وابن جرير في قوله : (يحكم بها النبيون) الآية قال : يحكم بها محمد صلى الله عليه وسلم ومن قبله من الانبياء والرسل . والاحبار كلهم يحكم بما فيها من الحق ليهود * .

(الدليل الخامس) ما أخرجه اسحق بن راهويه في مسنده . وابن أبي شيبة في مصنفه عن مكحول قال : كان لعمر على رجل حق فاتاه يطلبه فقال عمر : لا والذي اصطفى محمدا على البشر لا افارقك فقال : اليهودي والله ما اصطفى الله محمدا على البشر فلطمه عمر فأتى اليهودي النبي ﷺ فاخبره فقال النبي ﷺ : بل يا يهودي آدم صفي الله وابراهيم خليل الله وموسى نجي الله وعيسى روح الله وأنا حبيب الله بل يا يهودي تسمى الله باسمين سمي الله بهما أمي هو السلام وسمى بها أمي المسلمين وهو المؤمن وسمى بها أمي المؤمنين بل يا يهودي طلبتم يوم ذخر لنا اليوم ولكم غد وبعد غد للنصارى بل يا يهودي أنتم الأولون ونحن الآخرون السابقون يوم القيامة بل إن الجنة محرمة على الأنبياء حتى أدخلها وهي محرمة على الأمم حتى تدخلها أمي ، هذا الحديث صريح في اختصاص أمته بوصف الاسلام كما أن جميع ما فيه خصائص لها ولو كانت الأمم مشاركة لما في ذلك لم يحسن إيراده في معرض التهويل إذا كان اليهودي يقول ونحن أيضا كذلك وسائر الأمم .

(الدليل السادس) ما أخرجه البخاري في تاريخه . والنسائي في سننه ، وابن مردويه في تفسيره عند قوله : (هو سماكم المسلمين) عن الجارث الأشعري عن رسول الله ﷺ قال : « من دعا بدعوى الجاهلية فانه من جثاء جهنم قال رجل : يا رسول الله وإن صام وصلى ؟ قال : نعم فادعوا بدعوة الله التي سماكم بها المسلمون والمؤمنين عباد الله » .

(الدليل السابع) ما أخرجه ابن جرير في تفسيره عن قتادة قال : ذكر لنا أن نبي الله ﷺ كان يقول لما أنزلت هذه الآية : (يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا) نحن نحكم على اليهود وعلى من سواهم من أهل الأديان ، هذا صريح في أنه ﷺ فهم اختصاص الاسلام بدينه .

(الدليل الثامن) ما أخرجه ابن جرير عند قوله : (ورضيت لكم الاسلام ديناً) عن قتادة قال : ذكر لنا أنه يمثل لأهل كل دين دينهم يوم القيامة فأما الإيمان فيبشر أصحابه وأهله ويعدهم الخير حتى يجيء الاسلام فيقول رب أنت السلام وأنا الاسلام - هذا موقف له حكم الرفع - لأن مثله لا يقال من قبل الرأي وهو صريح في أن الاسلام يختص بهذا الدين ولا يطلق على كل دين حق كما ترى حيث فرق بينه وبين الإيمان المتعلق بأهل الأديان ولهذا أورد ابن جرير عند هذه الآية الدالة على اختصاصه بهذه الأمة وفيه تقوية للحديث السابق هو السلام وسمى أمي المسلمين .

(الدليل التاسع) ما أخرجه أبو نعيم في دلائل النبوة عن وهب بن منبه قال : أوحى الله إلى شعيا أني باعث نبيا أميا مولده بمكة ومهاجرة طيبة عبيد المتوكل المصطفى إلى أن قال :

والاسلام ملته وأحمد اسمه - فهذا صريح في اختصاص الاسلام بملته - وهذا الاثر أورده صاحب الشفا في كتابه ، والمعجب من قرأه وسمعه ولم يتفطن له ، وقد أخرج ابن أبي حاتم عن أبي العالصة قال : بعث محمد ﷺ بالاسلام وهو ملة ابراهيم . وملة اليهود والنصارى اليهودية والنصرانية *

(الدليل العاشر) ما أخرجه ابن أبي حاتم عن ابن عباس أنه كان يقول في قوله: (ما جعل عليكم في الدين من حرج) هو توسعة الاسلام ما جعل الله من التوبة ومن الكفارات، وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس أنه قيل له : أما علينا في الدين من حرج في أن نسرق أو نزنق ؟ قال : بلى قيل : (فما جعل عليكم في الدين من حرج) قال : الاصر الذي كان على بني اسرائيل وضع عنكم ، هذا صريح في أن الاسلام هو هذه الشريعة السهلة الواسعة بخلاف [دين] اليهودية والنصرانية المشتمل على الاصر والضيق فانه لا يسمى اسلاما *

(الدليل الحادى عشر) ما أخرجه أحمد عن أبي أمامة قال : قال رسول الله ﷺ : « بعثت بالحنيفية السمحة » وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس « قال : قيل يا رسول الله أى الأديان أحب الى الله ؟ قال : الحنيفية السمحة » والحنيفية هى الاسلام لما أخرج ابن المنذر عن السدى قال : الحنيف المسلم ، وأخرج ابو الشيخ بن حيان في تفسيره في آخر سورة الانعام عن عبد الرحمن بن أبزى أن النبي ﷺ قال : « أصبحت على فطرة الاسلام وكلمة الاخلاص وعلى ملة ابراهيم حنيفا مسلما وما كان من المشركين » فقوله : حنيفا مسلما تفسير لقوله : وعلى ملة ابراهيم فعلم بمجموع ذلك اختصاص الاسلام بملة النبي ﷺ التى بعث بها موافقا لملة ابراهيم .

(الدليل الثانى عشر) قوله تعالى : (ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما) هذه الآية دالة على أن شريعة موسى تسمى اليهودية . وشريعة عيسى تسمى النصرانية . وشريعة ابراهيم تسمى الحنيفية وبها بعث النبي ﷺ وهى صريحة فى أن اليهود والنصارى لم يدعوا قط أن شريعتهم تسمى الاسلام ولأن احدا منهم يسمى مسلما .

(الدليل الثالث عشر) قوله تعالى : (وقالوا كونوا هودا أو نصارى تهتدوا قل بل ملة ابراهيم حنيفا مسلما) هذه الآية كالتى قبلها فى الدلالة على ما ذكرنا والصراحة فى أنهم لم يدعوا اسم الاسلام لهم قط .

(الدليل الرابع عشر) قوله تعالى : (يا أهل الكتاب لم تحاجون فى ابراهيم وما أنزلت التوراة والانجيل إلا من بعده أفلا تعقلون) أخرج ابن جرير . وابن المنذر عن قتادة قال : ذكر لنا أن النبي ﷺ دعا يهود أهل المدينة وهم الذين حاجوا فى ابراهيم وزعموا أنه مات يهوديا فأكد بهم الله فقال : (يا أهل الكتاب لم تحاجون فى ابراهيم) وتزعمون أنه كان

يهوديا أونصرانيا وما أنزلت التوراة والانجيل لإلّا من بعده فكانت اليهودية بعد التوراة وكانت النصرانية بعد الانجيل .

وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي في الآية قال قالت النصارى كان ابراهيم نصرانيا . وقالت اليهود كان يهوديا فآخبرهم الله أن التوراة والانجيل إنما أنزلتا من بعده وبعده كانت اليهودية والنصرانية ، هذا صريح في أن شريعة التوراة تسمى يهودية . وشريعة الانجيل تسمى نصرانية ولا يسمى واحد منهما إسلاما *

(الدليل الخامس عشر) قوله تعالى : (وقل للذين أتوا الكتاب والأمين أسلمتم فإن أسلموا فقد اهتدوا) هذه الآية دالة على أن الاسلام خاص بهذا الدين والا لكان أهل الكتاب يقولون اذا قيل لهم أسلمتم نحن مسلمون وديننا اسلام . (الدليل السادس عشر) ما أخرجه الشيخان في حديث بدء الوحي من قول الراوى في حق ورقة وكان امرأ نصر في الجاهلية فلو كان الدين الحق من ملة عيسى يسمى اسلاما وصاحبه مسلم لقال وكان امرأ أسلم في الجاهلية .

(الدليل السابع عشر) ما أخرجه ابن أبي حاتم . وأبو الشيخ ابن حبان عن عبد الله بن مسعود قال : تسمت اليهود باليهودية بكلمة قالها موسى (انا هدنا اليك) وتسمت النصارى بالنصرانية بكلمة قالها عيسى : (من أنصارى الى الله قال الحواريون نحن أنصار الله) تسموا بالنصرانية . هذا صريح في أنهم سموا بهذين الاسمين من عهد نبيهما ولم يسموا بالمسلمين قط ولا نقل ذلك عن أحد ولا عنهم فكيف يدعى لهم وصف شريف لم يدعوه هم لأنفسهم *

(الدليل الثامن عشر) ما أخرجه أبو داود . والنسائي . وابن حبان في صحيحه . وغيرهم عن ابن عباس قال : كانت المرأة من الأنصار تسكون مقلاة لا يكاد يعيش لها ولد فكانت تجعل على نفسها إن عاش لها ولد أن تهوده فلما جاء الاسلام الحديث . هذا صريح في أن دين موسى الحق كان يسمى يهودية لا إسلاما . (الدليل التاسع عشر) ما أخرجه مسلم . وغيره عن أبي موسى الأشعري أن النبي ﷺ قال : « والذي نفسي بيده لا يسمع بي أحد من هذه الأمة ولا يهودى ولا نصرانى ثم يموت ولم يؤمن بالذي أرسلت إلا كان من أصحاب النار » سمي ﷺ الواحد من أهل الكتاب يهوديا أونصرانيا ولم يطلق على أحد منهم لفظ الاسلام في أحاديث كثيرة لا تحصى *

(الدليل العشرون) إطباق السنة الخلق ظهم من الصحابة . والتابعين . وأتباعهم . والمجتهدين . والفقهاء . والعلماء على اختلاف فنونهم . والمسلمين بأسرهم حتى النساء في قبر يوتن . والأطفال . واليهود . والنصارى . والمجوس . وسائر الفرق حتى الخبيثات .

(م ١٦ - ج ٢ - الحاوى)

والحجر . [والشجر] في آخر الزمان على تسمية من كان على دين موسى يهوديا . ومن كان على دين عيسى نصرانيا . ومن كان على دين نبينا صلى الله عليه وسلم مسلما لا يمتري (١) في ذلك كبير . ولا صغير . ولا عالم . ولا جاهل . ولا مسلم . ولا كافر فترى هذا الاطلاق ناشئ عن لاشئ ومبنى على فساد كلابل هو الحق المطابق للواقع والله الهادي للصواب .

➔ (ذكر الأدلة التي احتج بها للقول الآخر) استند الى قوله تعالى : (فاخرجنا من كان فيها من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين) . (والجواب) عن ذلك ما حققه صاحب القول الراجع ان هذا الوصف كان يطلق فيما تقدم على الانبياء والبيت المذكور بيت لوط عليه السلام ولم يكن فيه مسلم إلا هو وبناته وهو نبي فصيح لإطلاقه عليه بالاصالة وأطلق على بناته لما على سبيل التغليب ولما على سبيل التبعية إذ لا مانع من أن يختص أولاد الانبياء بخصائص لا يشار لهم فيها بقية الأمة كما اختص السيد ابراهيم ابن نبينا صلى الله عليه وسلم بأنه لو كان عاش لكان نبيا وكما اختصت فاطمة بأنه لا يتزوج عليها وكما اختصت أيضا بانها تمسك في المسجد مع الحيض والجنابة ، وكذلك أزواج النبي ﷺ اختصوا بذلك ، وكذلك على بن أبي طالب . والحسن . والحسين اختصوا بجواز المسك في المسجد مع الجنابة كل ذلك على سبيل التبعية للنبي ﷺ فكذلك لا مانع من أن يوصف أولاد الانبياء بما وصف به آبائهم تبعاهم ، وكذلك قوله تعالى عن أولاد يعقوب عليه السلام : (قالوا نعبد إلهك) إلى قوله : (ونحن له مسلمون) اما على سبيل التبعية له ان لم يكونوا أنبياء مع أن فيهم يوسف وهو نبي قطعاً فله هو الذي تولى الجواب فأخبر عن نفسه بالاصالة وأدرج اخوته معه على سبيل التغليب وإن كانوا أنبياء لهم فلا اشكال ، وكذلك قوله تعالى : (وقال موسى يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا ان كنتم مسلمين) إما أن يحمل على التغليب فإنه خاطبهم وفيهم أخوه هرون . ويوشع وهما نبيان فادرج بقية القوم في الوصف تغليباً أو يحمل على أن المراد ان كنتم متقادين لي فيما أمركم به ، وهذه الآيات أوردت على مرة في درس التفسير فاجبت فيها بذلك ولم أر أحداً استند اليها نعم رأيت ابن الصلاح استند الى قوله تعالى : (فلا تموتن الا وانتم مسلمون) وهذا من قول ابراهيم لبنه . ويعقوب لبنه ، وفي بنى كل أنبياء فلا يحسن الاستدلال به على غيرهم مع أنه لا يلزم منه طرده في أمة موسى . وعيسى لما علم من أن ملة ابراهيم تسمى الاسلام وبها بعث النبي ﷺ وكان أولاد ابراهيم . ويعقوب عليها فصيح أن يخاطبوا بذلك ولا يتعدى الى من ملته اليهودية والنصرانية ، وقد رأيت من أورد على ابن الصلاح في اختياره ذلك قوله تعالى : (ورضيت لكم الاسلام ديناً) وقال : فما فائدة ذلك اذا كان كل منهم يسمى مسلماً ، والتحقيق الذي قامت عليه الأدلة ما رجعناه من الخصوصية

(١) في بعض النسخ « لا يمتري » بدل (لا يمتري) وهو تصحيح

بالنسبة الى الامم وان كان ماورد (١) من إطلاق ذلك فيمن تقدم فائما أطلق على نبي أو ولد نبي تبعاً له أو جماعة فيهم نبي غلب لشرفه ، ومن ذلك قوله تعالى : (واذا أوحيت الى الخواريين أن آمنوا بي وبرسولي قالوا آمنا واشهد بأننا مسلمون) فان الخواريين [أنبياء منهم] فيهم الثلاثة المذكورون في قوله تعالى : (إذ جاءها المرسلون إذ أرسلنا اليهم اثنين فكذبوهما فعززنا بثالث فقالوا إنا اليكم مرسلون) نص العلماء على أنهم من حوارى عيسى وأحد قولي العلماء أن الثلاثة أنبياء وبرشحه ذكر الوحي اليهم ، وقال الراغب في قوله : (يحكم بها النبيون الذين أسلموا) أى الذين انقادوا من الأنبياء الذين ليسوا من أولى العزم لأولى العزم الذين يهدون بأمر الله ويأتون بالشرائع انتهى .

(فصل) قال قائل من الأدلة على ذلك قوله تعالى : (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا) الآية ، وهذا من أعجب العجائب فان المراد من الآية استواء الشرائع كلها في أصل التوحيد وليس الاسلام اسماً للتوحيد فقط بل لمجموع الشريعة بفروعها وأعمالها فالمستدل بهذه الآية إما أن يزعم أن الاسلام لا يطلق على الاعمال أو يزعم استواء الشرائع في الفروع و كلاهما جهل من قائله ، ثم لو قدر الاستواء لم يصح الاستدلال لان محل النزاع في أمر لفظي وهو أنه هل تسمى تلك الشرائع اسماً أو لا تسمى ؟ مع قطع النظر عن اتفاقها في الفروع واختلافها وذلك راجع الى قاعدة أن الإطلاق متوقف على الورد والذى ورد به الحديث والاثار انه لا يطلق على شيء من الشرائع السابقة لإسلاما وان كان حقاً كما أنه لا يطلق على شيء من الشرائع السابقة قرآن وان كان فيها معنى الضم والجمع ، وكما أنه لا يطلق على شيء من أواخر آي القرآن سمع بل فواصل وقرفاً مع ماورد ، وما قال النووي : انه لا يقال في حق النبي ﷺ عز وجل وان كان عزيزاً جليلاً ولا في حق غير الانبياء صلى الله عليه وسلم وان كانت الصلاة بمعنى الرحمة وتطلق عليهم الرحمة كل ذلك وقرفاً مع الورد ، وقد تقدم عن ابن زيد أنه قال : لم يذكر الله بالاسلام غير هذه الامة - وابن زيد أحد أئمة السلف العالمين بالقرآن والتفسير - أفتراه غفل عن هذه الآيات التي استدلت بها قائل هذه المقالة ؟ كلا لم يغفل عنها بل علم تأويلها واطلع على مدرك الجواب عنها فنفي وهو آمن من إيرادها عليه ، وأعظم من ذلك رسول الله ﷺ أعلم خلق الله بكتاب الله حيث نص على اختصاص الاسلام بأئمة وذكر ذلك لليهودي ميئاً به تمييز أئمة على سائر الامم فلولوا انه ﷺ فهم ذلك من الآيات الدالة عليه وعلم أن الآي الآخر لا تعارضها لم يقل ذلك ولو كان يطلق على الامم السابقة مسلمون لكان اليهودي يقول له وأمة موسى أيضاً مسلمون فلا مزية لأئمة عليهم ، ومن العجب من استدلال آيات القرآن وهو غير متطلع

من الحديث ، ومن المعلوم ان في القرآن المجمل والمبهم والمحتمل وظل من الثلاثة محتاج الى السنة تبينه وتعيّنه وتوضح المراد منه ، وقد قال عمر بن الخطاب : إنه سيأتي قوم يجادلونكم بشبهات القرآن فخذوهم بالسنة فان اصحاب السنة اعلم بكتاب الله * وأخرج ابن سعد عن ابن عباس ان علي بن أبي طالب أرسله الى الخوارج فقال : اذهب اليهم فخاصمهم ولا تحاججهم بالقرآن فانه ذو وجوه ولكن خاصمهم بالسنة فقال له ابن عباس : يا أبا عبد الله المؤمن أنا أعلم بكتاب الله منهم في بيوتنا نزل قال : صدقت ولكن القرآن جمال ذو وجوه تقول ويقولون ولكن حاججهم بالسنة فانهم ان يجحدوا عنها محيضا فخرج اليهم فحاججهم بالسنة فلم يبق بأيديهم حجة ه وقال يحيى بن أبي كثير : السنة قاضية على القرآن أي مينة له ومفسرة * وقال الامام غفر الدين * أنزل القرآن على قسمة بين محكم ومتشابه ليكون فيه مجال لكل ذي مذهب فينظر فيه جميع ارباب المذاهب طمعا ان يجد كل فيه ما يؤيد مذهبه وينصر مقلته فيجتمدون في التأمل فيه فاذا بالغوا في ذلك صارت المحسّنات مفسرة للمتشابهات وهذا الطريق يتخاصم المبطل من باطله ويصل الى الحق ولو كان القرآن كله محكما كان مطابقا لإلا لمذهب واحد وكان بصريحة مبطلا لكل ماسوى ذلك المذهب . وذلك مما ينفر ارباب سائر المذاهب عن قبوله وعن النظر فيه قال : وأيضا إذا كان القرآن مشتملا على التشابه افتقر الى العلم بطريق التأويلات وترجيح بعضها على بعض وافتقر الى العلم ذلك الى تحصيل علوم كثيرة من علم اللغة ، والنحو ، والمعاني ، والبيان ، واصول الفقه . ونحو ذلك وفي ذلك مزيد مشقة في الوصول الى المراد منه ، وزيادة المشقة توجب مزيد الثواب ولولم يكن الأمر كذلك لم يحتج الى تحصيل هذه العلوم الكثيرة فلم يكن فيه مشقة توجب مزيد الثواب وكان يستوى في إدراك الحق منه الخواص والعوام . هذا كلام الامام غفر الدين *

﴿ قلت ﴾ فاذا كان كذلك فكيف يحل لمن لم يتيقن واحدا من العلوم المشترطة التكلم في القرآن وعدتها خمسة عشر أن يتجرأ على الاستدلال بآيات القرآن على حكم من الأحكام أو على أمر من الأمور جاهلا بطريق الاستدلال عاجزا عن تحصيل شروطه ومثل هذا هو الذي ورد فيه الحديث « من قال في القرآن بغير علم فليتبوأ عقده من النار » وفي رواية « فقد كفر » والمجب انه يعتمد الى الاستدلال بآيات مع قطع النظر عن معارضها وعن النظر فيها هل هي مصدقة عن ظاهرها أولا ؟ وقد أوجب أهل الاصول على المجتهد الاستدلال بآية أو حديث أن يبحث عن المعارض وجوابه وعن الذي استدلال به هل معه قرينة تصرفه عن ظاهره ؟ وهذا يطرح مع الناطقين من غير تأمل ولا مراعاة لشرط من الشروط فلو استجيب هذا الرجل من الله لوقف عند مرتبة وهي التقليد وترك الاستدلال لاهله قال الله تعالى « ولولا ردة الى الرسول وإلى أولى الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم »

وأولو الامر هم المجتهدون كما قال ابن عباس. وجابر بن عبد الله. ومجاهد. وأبو العالية. والضحاك. وغيرهم أولو الامر هم أولو الفقه وأولو الخبر ولفظ مجاهد هم الفقهاء والعلماء، وأخرج ابن جرير عن أبي العالية في قوله تعالى: (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم) قال: هم أهل العلم ألا ترى أنه يقول: (ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولى الامر منهم لعليه الذين يستنبطونه منهم) ومعلوم أن لفظ الفقهاء والعلماء إنما يطلق على المجتهدين، وأما المقلد فلا يسمى فقيها ولا عالماً كما نص عليه أهل الفقه والاصول وامتناع إطلاق الفقيه والعالم على المقلد كما امتنع إطلاق لفظ المسلم على اليهودي والنصراني خصوصية من الله لا يسأل عما يفعل وهم يسألون.

(فصل) ثم ظهر لي دليل حاد وعشرون وهو ما أخرجه أحمد وغيره عن عبد الله بن ثابت قال: «جاء عمر إلى النبي ﷺ فقال يا رسول الله اني مررت بأخ لي من قريظة فكتب لي جوامع من التوراة ألا أعرضها عليك؟ فتغير وجه رسول الله ﷺ فقال عمر: رضيانا بالله ربنا وبالإسلام ديننا وبمحمد رسولا فسرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال: والذي نفس محمد بيده لو أصبح فيكم موسى ثم اتبعتموه لفضلائكم إنكم حظي من الامم وأنا حظكم من النبيين» هذا الحديث يدل على أن شريعة التوراة لا تسمى إسلاماً لأن عمر لما رأى غضب النبي ﷺ من كتابته جوامع من التوراة بادرا إلى قوله رضيانا بالإسلام ديننا ليرى نفسه من الرضا بشريعة التوراة واتباعها، فلما قال ذلك سرى عن النبي ﷺ لحصول المنع من عمر وهو أقره على شريعة الإسلام، وإرضاه عن شريعة التوراة.

(دليل ثان وعشرون) وهو قوله ﷺ لجبريل وقد سأله ما الإسلام؟ فقال: «الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وتقيم الصلاة المكتوبة وتؤتي الزكاة المفروضة وتصوم رمضان وتحج البيت» زاد في رواية وتغتسل من الجنابة وهذا صريح في أن الإسلام مجموع هذه الاعمال وهذا المجموع مخصوص بهذه الأمة فإن الام في الصلاة المكتوبة للهدي الخمس ولم تكتب الخمس إلا على هذه الأمة وصوم رمضان من خصائص هذه الأمة كما أخرجه ابن جرير عن عمار. والحج والغسل من الجنابة من خصائصها أيضاً كما تقدم في أثر وهب يدل على أن من لم يعمل هذه الاعمال لا يسمى مسلماً، والامم السابقة لم تعملها فلا يسمون مسلمين.

(تحقيق) فإن قلت: ما تحرير المعنى في التخصيص بالتسمية؟ قلت: فيه معان: أحدها أن الإسلام اسم للشريعة السمحة السهلة كما قال ﷺ: «بعثت بالحنيفية السمحة» [وقال: «أحب الدين إلى الله الحنيفية السمحة»] (١) وقال ابن عباس في قوله تعالى: (ما جعل عليكم في الدين

من (حرج) توسعة الاسلام ووضع الاصر الذى كان على بنى اسرائيل وشريعة اليهود والنصارى لسهولة فيها بل هى فى غاية المشقة والثقل كما هو معلوم من قوله تعالى : (ربنا ولا تجعل علينا إصراً كما حملته على الذين من قبلنا) وغير ذلك فلذلك لا تسمى اسلاماً هـ

المعنى الثانى أن الاسلام اسم للشريعة المشتعلة على فواضل العبادات من الجهاد والحج والوضوء والغسل من الجنابة ونحو ذلك وذلك خاص بهذه الامة لم يكتب على غيرها من الأمم وإنما كتب على الانبياء فقط كما تقدم فى أثر وهب هـ أعطيتهم من التوافل مثل ما أعطيت الانبياء وافترضت عليهم الفرائض التى افترضت على الانبياء والرسول هـ فلذلك سميت هذه الامة مسلمين كما سعى بذلك الانبياء والرسول ولم يسم غيرها من الأمم ، ويؤيد هذا المعنى ما أخرجه أبو يعلى من حديث على مرفوعاً الاسلام ثمانية أسهم شهادة أن لا إله إلا الله والصلاة والزكاة والحج والجهاد وصوم رمضان والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر هـ وما أخرجه ابن جرير فى تفسيره . والحاكم فى المستدرک عن ابن عباس قال : ما ابتلى أحد بهذا الدين ققام به كله إلا ابراهيم قال تعالى : (وإذ ابتلى إبراهيم ربه بكلمات فأتمهن) قيل ما الكلمات ؟ قال : الاسلام ثلاثون سهماً عشر فى قوله : (الثابتون العابدون) الى آخر الآية . وعشر فى أول سورة (قد أفلح) و (سأل سائل) وعشر فى الأحزاب (ان المسلمين والمسلمات) الى آخر الآية فأتمهن كلن فكتب له براءة قال تعالى : (و ابراهيم الذى وفى) وأخرج الحاكم من وجه آخر عن ابن عباس قال : سهام الاسلام ثلاثون سهماً لم يتبها أحد إلا ابراهيم . ومحمد عليهما السلام ، فعرف بذلك أن الاسلام اسم لمجموع هذه السهام ولم تشرع كلها الا فى هذه الملة وملة ابراهيم ولهذا أمر النبي ﷺ فى غير ما آية من القرآن باتباع ملة ابراهيم وهى الخنيفية هـ

(المعنى الثالث) ان الاسلام مدار معناه على الاقياد والاذعان ولم تدعن أمة لنبيها كما أدعت هذه الامة فلذلك سموها مسلمين وكانت الانبياء تدعن للرسول الذين يأتون بالشرائع كما تقدم فى عبارة الراغب فسموا مسلمين وكانت الأمم كثيرة الاستعصاء على أنبيائهم كما دلت على ذلك الأحاديث والآثار ، منها حديث انما ذلك من كان قبلكم بكثرة سوءهم واختلافهم على أنبيائهم وقد قال المقداد يوم بدر : لا نقول كما قال بنو اسرائيل لموسى (اذهب أنت وربك فقاتلانا ههنا قاعدون) ولكن اذهب أنت وربك فقاتلانا معكم مقاتلون والله لو سرت بنا الى برك النعماد لا تبعناك وفى لفظ لو خضت بنا البحر لخضناه معك فلذلك اختصت هذه الامة بأن سموها مسلمين من بين سائر الأمم ، وكلما وقع فى عبارة السلف من قولهم الاسلام دين الانبياء ونحوه فرادهم به دين الانبياء وحدهم دون أممهم لما تقدم تقريره على حد قوله ﷺ : هـ وهذا وضوئى ووضوء الانبياء من قبلى هـ

﴿فصل﴾ لما فرغت من تأليف هذه الكراسة واضطجعت على الفراش للنوم ورد على قوله تعالى: (الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون وإذا يتلى عليهم قالوا آمنا به انه الحق من ربنا انا كنا من قبله مسلمين) فكأنما ألقى على جبل فان هذه الآية ظاهرها الدلالة للقول بعدم الخصوصية وقد أفكرت فيها ساعة ولم يتجه لى شىء فلجأت الى الله تعالى ورجوت أن يفتح بالجواب عنها فلما استيقظت وقت السحر إذا بالجواب قد فتح فظهر لى عنها ثلاثة أجوبة، الاول إن الوصف فى قوله: (مسلمين) اسم فاعل مراد به الاستقبال كما هو حقيقة فيه لالحال ولا الماضى الذى هو مجاز والتمسك بالحقيقة هو الأصل وتقدير الآية لانا كنا من قبل بحبيته عازمين على الاسلام به اذا جاء لما كنا نجد فى كتبنا من نعته ووصفه، ونظيره قوله تعالى: (لنك ميت وانهم ميتون) فالوصفان مراد بهما الاستقبال أى ستموت وسيموتون وليس المراد بهما الحال قطعاً كما هو ظاهر فكذلك المراد فى الآية انا كنا من قبله ناوين أن سنسلم إذا جاء ويرشح هذا الجواب ان السياق يرشد لى أن قصدهم الاخبار بحقيقة القرآن وانهم كانوا على قصد الاسلام به اذا جاء به النبى ﷺ لما كانت عندهم من صفاته وظهر لهم من دنو زمانه واقترب بعثته وليس قصدهم الثناء على أنفسهم فى حد ذاتهم بأنهم كانوا بصفة الاسلام أولاً فان ذلك ينبو عنه المقام فلا يخفى *

﴿الجواب الثانى﴾ أن يقدر فى الآية انا كنا من قبله به مسلمين فوصف الاسلام سببه القرآن لا التوراة والانجيل ويرشح ذلك ذكر الصلة فى الآية الاولى حيث قال: (هم به يؤمنون) فدل على أن الصلة مرادة فى الثانية أيضاً وانما حذفت كرامة لتكرارها فى الآية [مرتين حيث ذكرت فى قوله: (قالوا آمنا به) وكره اعادتها مرة أخرى فى الآية (١)] وحذفت ازالة لتعلق التكرار *

﴿الجواب الثالث﴾ ان هذا الوصف منهم بناء على [ما هو] مذهب الأشعرى من أن من كتب الله انه يموت مؤمناً فهو يسمى عند الله مؤمناً ولو فى حالة كفر سبقت وكذا بالعكس والعياذ بالله، وانما لم يطلق عليه هذا الوصف عندنا لعدم علمنا بالخواتم والمستقبلات فكذلك هؤلاء لما ختم لهم بالدخول فى الاسلام وصفوا أنفسهم به من أول أمرهم لأن العبرة فى هذا الوصف بالخاتمة وإذا كان الكافر المشرك يوصف فى حال شركه بأنه مؤمن عند الأشعرى لما قدر له من الايمان عند الخاتمة فلا ينوصف بالاسلام [من كان على دين حق لما قدر له من الدخول فى الاسلام (٢)] عند الخاتمة من باب أولى، وهذا معنى دقيق استفدناه فى هذه الآية من قواعد علم الكلام، وبهذا يعرف أن من لم يتقن العلوم كلها ويطلع على مذاهب علماء الامة ومداركها

(١) هذه الزيادة من النسخ التى تراجع عليها (٢) هذه الزيادة أيضاً من النسخ التى تراجع عليها

وقواعدها لم يمكنه استدلال ولا استنباط وهذا أمر ليس بالهين *

لا تحسب المجد تمرا أنت آظه لن تبلغ المجد حتى تلعق الصبرا

(فصل) حيث ذكر الله هذه الأمة في القرآن ذكرها بالاسلام أو الايمان خطابا وغيبة لقوله : (هو سماكم المسلمين) (يا أيها الذين آمنوا) (أيها المؤمنون) وحيث ذكر الأمم السابقة لم يصفهم قط بالاسلام لا إن ذمهم ولا إن مدحهم بل [قال] : (ان الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى والصابئين) وقال : (قل يا أيها الذين هادوا ان زعمتم) وقال : (يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا) وقال : (لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أسروا ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا) الآيات ، فهذه الآية ذكرت مدحا لمؤمنى النصارى ولم يسمهم مسلمين بل قال : (الذين قالوا انا نصارى) وقال في غير آية عند مدح المؤمنين منهم ومن اليهود : (الذين آتيناكم الكتاب) (وان من أهل الكتاب) فاكثر ما أطلق عليهم عند المدح وصفهم بأنهم أوتوا الكتاب ومن أهل الكتاب هذا في كتابنا ، وأما كتبهم فوصف فيها هذه الأمة بالاسلام لما قال : (هو سماكم المسلمين من قبل) قال سفيان بن عيينة : أى في التوراة : والانجيل ولم يصفهم فيها بالاسلام البتة ، أخرج ابن ابى حاتم في تفسيره عن خيثمة قال ما تقرءون في القرآن يا أيها الذين آمنوا فانه في التوراة يا أيها المساكين *

(فصل) رأيت في كلام الامام أبى عبد الله بن أبى الفضل المرسى ما يشهد لما قدمته فقال في تفسيره عند قوله تعالى : (يا أهل الكتاب لم تحاجون فى ابراهيم) مانصه : لما قال الفريقان إن ابراهيم على دينهما رده عليهما وأخبر أنه على الاسلام قال : (فان قيل) : كيف يكون على الاسلام وهو أيضا نازل بعده (قيل) : القرآن أخبر بذلك وما أخبرت كتبهم بما ادعوا *

(فان قيل) ان أريد بكون ابراهيم مسلما كونه موافقا لهم في الاصول فهو أيضا موافق لليهود والنصارى الذين كانوا على ما جاء به موسى وعيسى في الاصول فان جميع الانبياء متوافقون في الاصول وإن أريد به في الفروع فيكون النبي ﷺ مقررأ لا شارعا ، وأيضا فان التقيد بالقرآن ما جاء موجودا في زمان ابراهيم فتلاوته مشروعة في صلاتنا وغير مشروعة في صلاتهم *

(قيل) أريد الفروع ويكون النبي ﷺ شارعا لا مقررأ لأن الله نسخ شريعة ابراهيم بشرعنا موسى وعيسى ثم نسخ محمد ﷺ شريعتهم فكان صاحب شريعة لذلك ثم لما كان موافقا في الآثار ان خالفه في الأقل لم يقدح ذلك في الموافقة انتهى كلام المرسى وهو سؤال حسن وجواب تقديس *

(فصل) دليل ثالث وعشرون وهو قوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا استدلوا فى السلم) قال أهل التفسير : نزلت فيمن أسلم من أهل الكتاب وبقي على تعظيم بعض شريعتهم

كالسبت وترث لحوم الابل فأمرهم أن يدخلوا في شرائع الاسلام كافة ولا يتمسكوا بشيء من أحكام التوراة لأنها منسوخة ولا تتبعوا خطوات الشيطان في التمسك ببعض أحكام التوراة بعد أن عرفتم نسخها وكافة من وصف السلم كأنه قبل ادخلوا في جميع شرائع الامم اعتقاداً وعملاً - هذه عبارة المرسى في تفسير هذه الآية - وقد أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في الآية قال: نزلت في مؤمنى أهل الكتاب تمسكوا ببعض أمور التوراة والشرائع التي أنزلت فيهم يقول: ادخلوا في شرائع دين محمد ولا تدعوا منها شيئاً وهذا صريح في أن شريعة التوراة لا تسمى اسلاماً *

(تنبيه) ذكر السبكي في عبارته لما تكلم على عموم رسالته ﷺ الى الجن عدة آيات من القرآن استدلل بها على ذلك ثم قال عقب ذلك : واعلم أن المقصود بتكثير الأدلة أن الآية الواحدة والآيتين قد يمكن تأويلها ويتطرق لهما الاحتمال فاذا كثرت قد تترقى الى حد يقطع بإرادتها ظاهراً ونفى الاحتمال والتأويل عنها انتهى ، أقول : ولذلك اوردنا هنا ثلاثة وعشرين دليلاً لأن كل دليل منها على انفراده قد يمكن تأويله وتطرق الاحتمال اليه فلما كثرت هذه الكثرة ترفت الى حد غلب على الظن ارادة ظاهرها ونفى الاحتمال والتأويل عنها وعبرت بغلبة الظن دون القطع لاجل معارضتها من الآيات التي استدلل بها للقول الآخر ، وهذا مقام لا ينظر فيه ويحكم بالترجيح الاجتهاد والله الموفق *

(آخر الكتاب) قال مؤلفه شيخنا نفع الله المسلمين ببركته : ألقته في شوال سنة ثمان وثمانين وثمانمائة *

مسألة - بامفرداً باجتهاد في الآوان ويا بحر الوفا والصفاء والعلم والعمل

ماحد توحيدنا لله خالفنا سبحانه جل عن أين وعن مثل

الجواب - رويناه باسناد صحيح من طريق المزي أن رجلاً سأله عن شيء من الكلام فقال : إنني أكره هذا بل أنهي عنه كما نهى عنه الشافعي فلقد سمعت الشافعي يقول : سئل مالك عن الكلام والتوحيد فقال مالك محال أن نؤمن بالذي ﷺ أنه علم أمته الاستنجا ولم يعلمهم التوحيد والتوحيد ما قاله النبي صلى الله عليه وسلم : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله » فاعصم به الدم والمال حقيقة التوحيد ، هذا جواب الامام مالك رضي الله عنه عن هذا السؤال وبه أجبت *

٥٩ (تنزيه الاعتقاد عن الحلول والاتحاد) بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى . القول بالحلول والاتحاد الذي هو آخر الحلول أول من قال به النصاري الا أنهم خصوه بعيسى عليه السلام أو به وبمريم أمه ولم يعدوه الى

أحد وخصوه باتحاد الكلمة دون الذات بحيث أن علماء المسلمين سلكوا في الرد عليهم طريق الزامهم بأن يقولوا بمثل ذلك في موسى عليه السلام وفي الذات أيضا وهم لا يقولون بالأمرين ، وإذا سلموا بطلان ذلك لزم ابطال ما قالوه ، وأما المتوسمون بسملة الاسلام فلم يبتدع أحدهم هذه البدعة وحاشاهم من ذلك لأنهم أذكي فطرة وأصح لباً من أن يمشى عليهم هذا المحال وإنما مشى ذلك على النصارى لأنهم أباد الخلق اذهابا واعمالهم قلوبا غير ان طائفة من غلاة المتصوفة نقل عنهم أنهم قالوا بمثل هذه المقالة وزادوا على النصارى في تعدية ذلك والنصارى قصره على واحد ، فان صح ذلك عنهم فقد زادوا في الكفر على النصارى ، واحسن ما اعتذر عن صدرت منه هذه الكلمة الدالة على ذلك وهى قوله انا الحق بأنه قال ذلك فى حال سكر واستغراق غيبوبة عقل وقد رفع الله التكليف عن غاب عقله وألغى اقواله فلا تعد مقالة هذه شيئا ولا يلتفت اليها فضلا عن ان تعد مذهبا يتقل ، وما زالت العلماء ومحققو الصوفية يبينون بطلان القول بالحلول والاتحاد وينبهون على فسادهم ويحذرون من ضلاله وهذه نبذة من كلام الأئمة فى ذلك . قال حجة الاسلام الغزالي فى الاحياء فى باب السماع : الحالة الرابعة سماع من جاوز الاحوال والمقامات فعزب عن فهم ماسوى الله تعالى حتى عزب عن نفسه واحوالها ومعاملاتها وكان كالمدهوش الغائص فى بحر عين الشهود الذى يضاهى حاله حال النسوة اللاتى قطعن ايديهن فى مشاهدة جمال يوسف حتى بهتن وسقط احساسهن وعن مثل هذه الحالة يعبر الصوفية بانه قد فنى عن نفسه ومهما فنى عن نفسه فهو عن غيره أفنى فكانه فنى عن كل شىء . الا عن الواحد المشهود ، وفنى ايضا عن الشهود فان القلب ايضا اذا التفت الى الشهود والى نفسه بأنه مشاهد فقد غفل عن المشهود فالسهر بالمرئى لا التفات له فى حال استغراقه الى رؤيته ولا الى عينه التى بهار رؤيته والى قلبه الذى به لذته فالسكران لا خبرة له من سكره والمتلذذ لا خبرة له من التذاذه إنما خبرته من المتلذذ به فقط ومثاله العلم بالشىء فانه غاير للعلم بالعلم بذلك الشىء فالعلم بالشىء بهما ورد عليه العلم بالعلم بالشىء كان معرضا عن الشىء ، ومثل هذه الحالة قد تطرأ فى حق المخلوقين وطرأ ايضا فى حق خالقية الخالق ولكنها فى الغالب تكون كالبرق الخاطف الذى لا يثبت ولا يدوم فان دام لم تطقه القوى البشرية فربما يضطرب تحت أعبائه اضطرابا تهلك فيه نفسه (١) فهذه درجة الصديقين فى الفهم والوجد وهى أعلى الدرجات لان السماع على الاحوال وهى بمنزلة الصفات البشرية وهو نوع قصور وانما الكمال أن يفنى بالكلية عن نفسه واحواله أعنى أنه ينساها فلا يبقى له التفات اليها كالم يكن للنسوة التفات الى الايدى (٢) والسكاكين فيسمع بالله ولله وفى الله ومن الله . وهذه رتبة من خاض لجة الحقائق وعبر ساحل الاحوال والأعمال واتخذ لصفاء التوحيد وتحقق بمحض الاخلاص فلم يبق فيه منه شىء .

(١) راجعنا الاحياء وهذا الموضع فوجدناه فيه سقطا (٢) فى بعض النسخ (السكين) وهنا موافق لما فى الاحياء

أصلاً بل خدعت بالكلية بشريته وفقى لتفاته إلى صفات البشرية رأساً إلى أن قال : ومن هنا نشأ خيال من ادعى الحلول والاتحاد وقال أنا الحق وحوله يدندن كلام النصارى في دعوى اتحاد اللاهوت بالناسوت أو تدرعها بها أو حلولها فيها على ما اختلفت فيه عباراتهم وهو غلط محض هذا كله لفظ الغزالي . وقال أيضاً في باب المحبة : من قويت بصيرته ولم تضعف منته فانه في حال اعتدال أمره لا يرى إلا الله ولا يعرف غيره ويعلم أنه ليس في الوجود إلا الله وأفعاله أثر من آثار قدرته فهي تابعة له فلا وجود لها بالحقيقة دونه وإنما الوجود للراحد الحق الذي به وجود الأفعال كلها ومن هذا حاله فلا ينظر في شيء من الأفعال إلا ويرى فيه الفاعل ويذهل عن الفعل من حيث أنه سماء . وأرض . وحيوان . وشجر بل ينظر فيه من حيث أنه أثره لا من حيث أنه صنع فلا يكون نظره مجاوزاً له إلى غيره كمن نظر في شعر إنسان . أو خطه . أو تصنيفه ورأى فيه الشاعر والمصنف ورأى آثاره من حيث أنه أثره لا من حيث أنه خبر وعفص وزاج مرقوم على يياض فلا يكون قد نظر إلى غير المصنف وكذا العالم صنع الله تعالى فنظر إليه من حيث أنه فعل الله وعرفه من حيث أنه فعل الله وأحبه من حيث أنه فعل الله لم يكن ناظراً إلا في الله ولا عارفاً إلا بالله ولا محباً إلا الله وكان هو المرحد الحق الذي لا يرى إلا الله بل لا ينظر إلى نفسه من حيث نفسه بل من حيث أنه عبد الله فهذا هو الذي يقال فيه انه فنى في التوحيد وأنه فنى عن نفسه وإلى الإشارة بقول من قال : - كنا بنا ففتينا [عنا فبقينا] بل نحن - فهذه أمور معلومة عند ذوى الأبصار أشكلت لضعف الأفهام عن دركها وقصور قدرة العلماء بها عن إيضاحها وبيانها بعبارة مفهومة موصلة للغرض إلى الأفهام أو لاشتغالهم بأنفسهم واعتقادهم أن بيان ذلك لغيرهم مما لا يعنيههم ثم قال : وقد تحزب الناس إلى قاصرين مالوا إلى التشبيه الظاهر . وإلى غالين مسرفين تجاوزوا إلى الاتحاد وقالوا بالحلول حتى قال بعضهم : أنا الحق ، وضل النصارى في عيسى عليه السلام فقالوا : هو الآله ، وقال آخرون : تدرع الناسوت باللاهوت ، وقال آخرون اتحد به ، وأما الذين انكشف لهم استحالة التشبيه والتمثيل واستحالة الاتحاد والحلول واتضح لهم وجه الصواب فهم الأقليون انتهى كلام الغزالي وبدأنا بالنقل عنه لأنه فقيه أصولي متكلم صوفي وهو أجل من اعتمد عليه في هذا المقام لاجتماع هذه القنون فيه .

وقال امام الحرمين في الارشاد : أصل مذهب النصارى ان الاتحاد لم يقع الا بالمسيح عليه السلام دون غيره من الأنبياء واختلفت مذاهبهم فيه فزعم بعضهم أن المعنى به حلول السكينة جسد المسيح لا يحل العرض محله وذهبت الروم إلى أن الكلمة ما زجت جسد المسيح وخالطته مخالطة الخمر اللبن - وهذا له خبط - وقال الأستاذ أبو بكر بن فورك في كتابه المسمى بالنظامي في أصول الدين : قالت النصارى إن عيسى عليه السلام لاهوتي ناسوتي وتكلموا في حلول الكلمة لمريم عليها السلام فمنهم من قال إن

الكلمة حلت في مريم حلول الممازجة كما يحل الماء في اللبن حلول الممازجة والمخالطة ، ومنهم من قال إنها حلت فيها من غير مازجة كما أن شخص الانسان يتبين في المرأة الصقيلة من غير مازجة بينهما ، ومنهم من قال إن مثل اللاهوت مع الناسوت مثل الخاتم مع الشمع في أنه يؤثر فيه حتى يتبين فيه النفس ثم لا يبقى فيه شيء من الأثر ، والاول طريقة اليعقوبية . والثاني طريقة الملكية . والثالث طريق النسطورية ، ثم قال : واعلم أنهم قالوا بالاتحاد فقالت طائفة منهم في معنى الاتحاد الكلمة التي هي كن حلت جسد المسيح ، وقالت اليعقوبية إن الاتحاد اختلاط وامتزاج وزعمت أن كلمة الله انقلبت لحما ودما بالاتحاد ، وقالت طائفة منهم ان الاتحاد هو أنه أودعها باظهار روح القدس عليه ؛ وقد حكينا عن قال : يجري هذا الاتحاد يجري وقوع الهيئة في المرأة والنفس من الخاتم في الشمع وما جرى مجراه ؛ ويقال لهذه الطائفة منهم أن ظهور هذه الصورة في المرأة والشيء الصقيل ليس اختلاط شيء بشيء ولا انتقال شيء الى شيء بل أجرى الله العادة بأن الواحد اذا قابل الشيء الصقيل خلق الله له رؤية يرى بها نفسه وأما أن يكون في الصقيل (١) على شيء فلا أما ترى انه ان لمس وجهه فوجه نفسه لمس لوجه ظهر فيه فلم أنه ليس في المرأة شيء وهذا القول يوجب عليهم الاقرار بأنه ليس من القديم سبحانه وتعالى في مريم ولا في عيسى شيء ويبطل عليهم القول بأنه لاهوتي وناسوتي وكذلك القول في الخاتم ونقشه مع الشمع فليس يحصل من الفصل في الشمع شيء وانما يتركب الشمع تركيبا من بعضه في بعض ثم ان هذا الذي ذكره كله انما يجوز بين المتمايزين المتجاورين المتلاصقين الجسمين المحدودين الذين يجوز فيهما حلول (٢) الحوادث وتغير الأوصاف والله تعالى يتنزه عن ذلك كله ، وأما قولهم ان الكلمة انقلبت لحما ودما فلا يجوز لأنه لو جاز ذلك لحاز أن ينقلب القديم محدثا ولو جاز ذلك لجاز انقلاب المحدث قديما فيبطل الفصل بينهما وهذا محال فبطل ما قالوه انتهى .

وقال الامام غفر الدين الرازي في كتاب المحصل في أصول الدين : مسألة الباري تعالى لا يتحد بغيره لانه حال الاتحاد إن بقيا موجودين فهما اثنان لا واحد وان صاروا معدومين فلم يتحدا بل حدث ثالث وان عدم أحدهما وبقي الآخر فلم يتحد لأن المعدوم لا يتحد بالموجود . وقال الامام أفضى القضاء أبو الحسن الماوردي صاحب الحاوي الكبير في مناظرة ناظرها لبعض النصاري في ذلك [القائل] بالحلول أو الاتحاد : ليس من المسلمين بالشريعة بل في الظاهر والتسمية ولا ينفع التنزيه مع القول بالاتحاد والحلول فان دعوى التنزيه مع ذلك إلحاد وكيف يصح توحيد مع اعتقاد انه سبحانه حل في البشر المأخوذ من مريم وهنالك حاوله إما

(١) في بعض النسخ مكان كلمة (الصقيل) (الصغير) وهو تصحيح (٢) كلمة (حلول) في بعض النسخ (حلول) وهو تصحيح من الطابع

حلول عرض في جوهر فيقولون بأنه عرض أو حلول تداخل الأجسام فهو جسم وهنالك ان حل كله فقد انحصر في القالب البشري وصار ذاتية وبداية أو بعضه فقد انقسم وتبعض وكل هذه الأمور أباطيل وتضاليل *

وقال القاضي عياض في الشفا ما معناه : أجمع المسلمون على كفر أصحاب الحلول ومن ادعى حلول الباري سبحانه في أحد الأشخاص كقول بعض المتصوفة . والباطنية . والنصاري . والقرامطة ، وقال في موضع آخر : ما عرف الله من شبهه وجسمه من اليهود أو أجاز عليه الحلول والانتقال والامتزاج من النصاري ونقله عنه النووي في شرح مسلم ، وقال القاضي ناصر الدين البضاوي في تفسيره في قوله تعالى : (لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم) هذا قول اليعقوبية القائلين بالاتحاد ، وقال في قوله تعالى : (أفلا يتوبون إلى الله ويستغفرونه) أي ألا يتوبون بالانتهاء عن تلك العقائد والأقوال الزائفة ويستغفرونه بالتوحيد والتنزيه عن الاتحاد والحلول بعد هذا التقرير والتحذير ، وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام في قواعده السخري : ومن زعم أن الإله يحل في شيء من أجساد الناس أو غيرهم فهو كافر لأن الشرع إنما غفا عن المجسمة لغلبة التجسيم على الناس فانهم لا يفهمون موجوداً في غير جهة بخلاف الحلول فانه لا يعم الابتلاء به ولا يخطر على قلب عاقل فلا يعفى عنه انتهى * (قلت) مقصود الشيخ أنه لا يجري في تكفيرهم الخلاف الذي جرى في المجسمة بل يقطع بتكفير القائلين بالحلول اجماعاً وان جرى في المجسمة خلاف ، وقال الحافظ أبو نعيم الأصبهاني في أول الحلية : أما بعد فقد استعنت بالله وأجبتك إلى ما ابتغيت من جمع كتاب يتضمن أسامي جماعة من أعلام المحققين من المتصوفة وأئمتهم وترتيب طبقاتهم من النساك ومحجبتهم من قرن الصحابة والتابعين وتابعيهم ومن بعدهم من عرف الأدلة والحقائق ، وبأشرالاحوال والطرائق ، وساكن الرياض والحدائق ، وفارق العوارض والعلائق ، وتبرأ من المنتطعين والمتعمقين ، ومن أهل الدعاوى من المتسوفين ، ومن الكسالي والمتبطنين المشبهين بهم في اللباس والمقال ، والمخالفين لهم في العقيدة والفعال ، وذلك لما بلغك من بسط لساننا وألسنة أهل الفقه والآثار في حل القطر والأمصار في المنتسبين اليهم من الفسقة الفجار ، والمباحية والحلولة الكفار ، وليس ماحل بالكذبة من الوقعة والانكار . بقادح في منقبة البررة الأخيار وواضع من درجة الصفوة الأبرار *

وقال صاحب [كتاب] معيار المريدين : اعلم ان منشأ أغلاط الفرق التي غلطت في الاتحاد والحلول جهلهم بأصول الدين وفروعه وعدم معرفتهم بالعلم وقد وردت الأحاديث والآثار بالتحذير من عابد جاهل فمن لا يكون له سابقة علم لم ينتج ولم يصح له سلوك

وقد قال سهل بن عبد الله التستري : اجتنب صحبة ثلاثة أصناف من الناس الجبارة الغافلين . والقراء المداهنين . والمتصوفة الجاهلين فافهم ولا تغلط فان الدين واضح قال : واعلم أنه وقع في عبارة بعض المحققين لفظ الاتحاد إشارة منهم الى حقيقة التوحيد فان الاتحاد عندهم هو المبالغة في التوحيد والتوحيد معرفة الواحد والاحد فاشتبه ذلك على من لا يفهم اشاراتهم فحملوه على غير محله فغلطوا وهلكوا بذلك قال : والدليل على بطلان اتحاد العبد مع الله تعالى ان الاتحاد بين مربوبين محال فان رجلين مثلاً لا يصير أحدهما عين الآخر لتباينهما في ذاتيهما كما هو معلوم فالتباين بين العبد والرب سبحانه وتعالى اعظم فاذا نأصل الاتحاد باطل محال مردود شرعاً وعقلاً وعرفاً باجماع الأنبياء والأولياء ومشايخ الصوفية وسائر العلماء والمسلمين وليس هذا مذهب الصوفية وإنما قاله طائفة غلاة قللة عليهم وسوء حظهم من الله تعالى فشابهوا بهذا القول النصارى الذين قالوا في عيسى عليه السلام اتحد ناسوته بلاهوته وأما من حفظه الله تعالى بالناية فانهم لم يعتقدوا اتحاداً ولا حلولاً وان وقع منهم لفظ الاتحاد فانما يريدون به محو أنفسهم وإثبات الحق سبحانه قال : وقد يذكر الاتحاد بمعنى فناء المخالفات وبقاء الموافقات . وفناء حظوظ النفس من الدنيا وبقاء الرغبة في الآخرة . وفناء الأوصاف الذميمة وبقاء الأوصاف الحميدة . وفناء الشك وبقاء اليقين . وفناء الغفلة وبقاء الذكر ، قال : وأما قول أبي يزيد البسطامي : سبحانه ما أعظم شأني فهو في معرض الحكاية عن الله وكذلك قول من قال أنا الحق يحول على الحكاية ولا يظن بهؤلاء العارفين الحلول والاتحاد لأن ذلك غير مظهرين بعقل فضلاء المتميزين بخصوص المكاشفات واليقين والمشاهدات ولا يظن بالعقلاء المتميزين على أهل زمانهم بالعلم الراجح والعمل الصالح والمجاهدة وحفظ حدود الشرع الغاط بالحلول والاتحاد كما غايط النصارى في ظنهم ذلك في حق عيسى عليه السلام وإنما حدث ذلك في الاسلام من واقعات جبهة المتصوفة ، وأما العلماء العارفين المحققون فحاشاهم من ذلك . هذا كله كلام معيار المريدين بلفظه - (والحاصل) ان لفظ الاتحاد مشترك فيطلق على المعنى المذموم الذي هو أخو الحلول وهو كفر ويطلق على مقام الفناء اصطلاحاً - اصطلاح عليه الصوفية - ولا مشاحة في الاصطلاح إذ لا يمنع أحد من استعمال لفظ في معنى صحيح لا محذور فيه شرعاً ولو كان ذلك ممنوعاً لم يحز لأحد أن يتفوه بلفظ الاتحاد وأنت تقول بيني وبين صاحبي زيد اتحاد ولم يستعمل المحدثون . والفقهاء . والنحاة . وغيرهم لفظ الاتحاد في معان حديثة . وفقهية . ونحوية كقول المحدثين : اتحاد مخرج الحديث . وقول الفقهاء : اتحد نوع الماشية . وقول النحاة : اتحد العامل لفظاً أو معنى ، وحيث وقع لفظ الاتحاد من محققى الصوفية فانما يريدون به معنى الفناء الذى هو محو النفس وإثبات الأمر كله لله سبحانه لذلك المعنى المذموم الذى يشعر له الجلد وقد

أشار الى ذلك سيدى على بن وفاقال من قصيدة له : هـ

يظنوا بي حلولا واتحادا وقلبي من سوى التوحيد خالى

قتبرا من الاتحاد بمعنى الحلول وقال من أبيات آخر :

وعليك أن كل (١) الأمر أمرى هو المعنى المسمى باتحاد

فذكر أن المعنى الذى يريدونه بالاتحاد إذا أطلقوه هو تسليم الأمر كله لله وترك الارادة معه والاختيار والجرى على مواقع أقداره من غير اعتراض وترك نسبة شيء ما الى غيره هـ

وقال صاحب كتاب نهج الرشادى الرد على أهل الوحدة والحلول والاتحاد: حدثنى الشيخ كمال الدين المراغى عن الشيخ تقى الدين بن دقيق العيد أنه قال له مرة الكفار (٢) إنما انتشروا فى بلادكم لانتشار الفلسفة هناك وقلة اعتنائهم بالشريعة والكتاب والسنة قال فقلت له : فى بلادكم ما هو شر من هذا وهو قول الاتحادية فقال : بهذا لا يقوله عاقل فان قول هؤلاء كل أحد يعرف فسادة، قال وحدثنى الشيخ كمال الدين المذكور قال : اجتمعت بالشيخ أبى العباس المرسى تلميذ الشيخ الكبير أبى الحسن الشاذلى وفاوضته فى هؤلاء الاتحادية فوجدته شديد الانكار عليهم والنهى عن طريقهم وقال : أتكون الصنعة هى الصانع ؟ انتهى (قلت) ولهذا كانت طريقة الشاذلى هى أحسن طرق التصوف وهى فى المتأخرين نظير طريقة الجنيد فى المتقدمين ، وقد قال الشيخ تاج الدين بن السبكي فى كتاب جمع الجوامع : وان طريق [الشيخ] الجنيد وصحبه طريق مقوم ، و كان والده شيخ الاسلام تقى الدين السبكي يلزم مجلس الشيخ تاج الدين بن عطاء الله يسمع كلامه ووعظه ونقل عنه فى كتابه المسمى غيرة الايمان الجلى فائدة حسنة فى حديث لا تسبوا أصحابى فقال : انه ذكر أن النبي ﷺ كانت له تجليات فرأى فى بعضها سائر أمته الآتين من بعده فقال مخاطبا لهم : لا تسبوا أصحابى فلو أنفق أحدكم مثل أحد ذهبا ما أدرك مد أحدهم ولا نصيفه وارضى السبكي منه هذا التأويل وقال : ان الشيخ تاج الدين كان متكلم الصوفية فى عصره على طريق الشاذلية انتهى (قلت) وهو تلميذ الشيخ أبى العباس المرسى . والشيخ أبر العباس تلميذ الشاذلى ، وقد طالعت كلام هؤلاء السادة الثلاثة فلم أر فيه حرفا يحتاج الى تأويل فضلا عن أن يكون منكرا صريحا وما أحسن قول سيدى على بن وفا :

تمسك بحب الشاذلية تلق ما تروم وحقق ذا الرجاء وحصل

ولا تعدون عينك عنهم فانهم شمس هدى فى أعين المتأمل

ثم قال صاحب نهج الرشاد : وما زال عباد الله الصالحون من أهل العلم والايمان ينكرون

(١) لم توجد لفظة كل فى بعض النسخ وقد صححناها من النسخ التى راجعنا عليها وبذلك استقام وزن البيت

(٢) فى بعض النسخ (النار) مكان لفظة الكفار

حال هؤلاء الاتحادية وإن كان بعض الناس قد يكون أعلم وأقدر وأحكم من بعض في ذلك ، وقال الشيخ سعد الدين التفتازاني في شرح المقاصد : وأما المنتهون إلى الاسلام فهم بعض غلاة الشيعة القائلون بأنه لا يمتنع ظهور الروحاني في الجسماني كجبريل في صورة دحية الكلبي وبعض الجن أو الشياطين في صورة الأناسي قالوا : فلا يبعد أن يظهر الله تعالى في صورة بعض الكاملين وأولى الناس بذلك على وأولاده تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً قال : ومنهم بعض المتصوره القائلون بأن السالك إذا مع في السلوك وخاض معظم لجة الوصول فرمى بما يحل الله فيه (تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً) كالنار في الجمر بحيث لا تميز أو يتحد به بحيث لا أثنية ولا تغاير وضح أن يقول هو أنا وأنا هو قال وفساد الرأيين غنى عن البيان قال : وههنا مذهب آخران يوهمان الأول أو الاتحاد وإيسا منه في شيء ، الأول أن السالك إذا انتهى سلوكه إلى الله وفي الله يستغرق في بحر التوحيد والعرفان بحيث تضمحل ذاته في ذاته تعالى وصفاته في صفاته وتغيب عن كل ماسواه ولا يرى في الوجود إلا الله تعالى وهذا هو الذي يسمونه الفناء في التوحيد وحيث قد ربما تصدر عنه عبارات تشعر بالحلول أو الاتحاد لقصور العبارة عن بيان تلك الحال وبعد الكشف عنها بالمقال ونحن على ساحل التمتي نعترف من بحر التوحيد بقدر الامكان ونعترف بأن طريق الفناء فيه العيان دون البرهان والله الموفق ، ثم ذكر في المذهب الثاني وهو القول بالوحدة المطلقة [وقال : إنه غير الحلول والاتحاد وأنه أيضاً خارج عن طريق العقل والشرع وأنه باطل وضلال ، وقد سقت بقية كلامه فيه في الكتاب الذي الفتة في ذم القول بالوحدة المطلقة (١)] فانه به أجدر ، وذكر السيد الجرجاني في شرح المواقيت نحو ذلك وقد سقت أيضاً عبارته في الكتاب المشار إليه .

وقال العلامة شمس الدين بن القيم في كتابه شرح منازل السائرين الدرجة الثالثة من درجات الفناء فناء خواص الاولياء وأئمة المقربين وهو الفناء عن ارادة السوى شامئاً بريق الفناء عن ارادة ماسواه سالكاً سبيل الجمع على ما يحبه ويرضاه قائماً بمراد محبوه منه عن مراده من محبوه فضلاً عن ارادة غيره قد اتخذ مراده بمراد محبوه أعني المراد الديني الامر لا المراد المادي في القدرى فصار المرادان واحداً قال : وليس في العقل اتحاد صحيح إلا هذا والاتحاد في العلم والخبر فيكون المرادان والمعاييران والمذكوران واحداً مع تباين الارادتين والعلمين والخبرين فغاية المحبة اتحاد مراد المحب بمراد المحبوب وفناء ارادة المحب في مراد المحبوب فهذا الاتحاد والفناء هو اتحاد خواص المحبين وفنائهم قد فتوا بعبادته عن عبادة ماسواه وبمحبه وخوفه ورجائه والتوكل عليه والاستعانة به والطلب منه عن حب ماسواه ومن يتحقق بهذا الفناء لا يحب الا في الله ولا يبغض الا فيه ولا يوالى الا فيه ولا يعادى الا فيه ولا يعطى الا لله ولا يمنح الا لله ولا يرجو الا اياه ولا يستعين الا به فيكون دينه كله ظاهراً لله

(١) هذه الزيادة من النسخ التي تراجع عليها وفي كل كلام السعد هنا سقط لم ينسبه عليه المصنف كما هي عادته

ويكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما فلا يواد من حاد الله ورسوله ولو كان أقرب الخلق إليه بل -

يعادى الذى عادى من الناس ظهيم جميعا ولو كان الحبيب المصافيا وحقيقة ذلك فناؤهما عن هوى نفسه وعظاؤها بمراضى ربه تعالى وحقوقه والجامع لهذا كله تحقيق شهادة أن لا إله الا الله علما ومعرفة وعملا وحالا وقصدا، وحقيقة هذا النفي والاثبات الذى تضمنته هذه الشهادة هو الفناء والبقاء ففى عن تأله ما سواه علما وافرادا وتعمدا وبقي لله وحده فهذا الفناء وهذا البقاء هو حقيقة التوحيد الذى اتفقت عليه المرسلون صلوات الله عليهم وأنزلت به الكتب وخلقت لاجله الخليفة وشرعت له الشرائع وقامت عليه سوق الجنة وأسس عليه الخلق والامر - الى أن قال : وهذا الموضوع مما غلط فيه كثير من أصحاب الإرادة والمعصوم من عصمه الله والله المستعان .

وقال فى موضع آخر : وان كان مشمرا للفناء العالى وهو الفناء عن إرادة السوى لم يبق فى قلبه مراد يراحم مراده الدينى الشرعى النبوى القرآنى بل يتحد المرادان فيصير عين مراد الرب تعالى هو عين مراد العبد وهذا حقيقة المحبة الخالصة وفيها يكون الاتحاد الصحيح وهو الاتحاد فى المراد لافى المريد ولا فى الإرادة قال : فتدبر هذا الفرقان فى هذا الموضوع الذى طالما زلت فيه أقدام السالكين وضلت فيه أفهام الراحدين انتهى ، وقد تكررت كلام ابن القيم فى هذا الكتاب فى تضليل الاتحادية والفائلين بالوحدة المطلقة وقد سقت منه أشياء فى كتابى الذى أشرت إليه فلينظر منه والله أعلم .

مسألة - فى قول أهل السنة إن العبد له فى فعله نوع اختيار هل هو معارضته لقوله تعالى : (وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة) ؟

الجواب - لا معارضة فان الاختيار الذى هو بمعنى القدرة والإرادة والانشاء والابداع خاص بالله تعالى لا شريك له . وأما الاختيار الذى أثبتته أهل السنة للعبد فالمراد به قصده ذلك الفعل وميله إليه ورضاه به الذى هو مخلوق لله تعالى أيضا لاعلى وجه الا كراه والالغاء إليه . والحاصل أن الله تعالى خلق للعبد قدرة بها يميل ويفعل فالخلق من الله الميل والفعل من العبد صادران عن تقدير الله له ذلك فهما أثر الخلق والقدرة فالاختيار المنسوب للعبد المفسر بما ذكرناه أثر الاختيار المنسوب الى الله تعالى فافتراقا ولا انكار فى ذلك ولا معارضة فيه للآية وبهذا يتميز أهل السنة عن أهل القدر . والجبر معا ، قال الاصبهاني فى تفسيره عند قوله تعالى : (ونقدم فى طياتهم) اعلم أن كل فعل صدر من العبد بالاختيار فله اعتباران ان نزلت الى وجوده وحدوثه وما هو عليه من وجوه التخصيص فانسب ذلك الى قدرة الله وإرادته

لاشريك له وان نظرت إلى تميزه عن القسرى الضرورى فانسبه من هذه الجهة الى العبد وهى النسبة المعبر عنها شرعا بالكسب في قوله تعالى : (لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت) وقوله : (بما كسبت أيديهم) وهى المحققة أيضا إذا عرضت في ذهنك الحركتين الاضطرابية كالرعدة والاختيارية فانك تميز بينهما لاحتمال تلك النسبة ، فاذا تقرر تعدد الاعتبار فدهم في الطرفين مخلوق لله تعالى فأضافه اليه ومن حيث كونه واقعا منهم على وجه الاختيار المعبر عنه بالكسب اضناه اليهم انتهى ، وقال فى موضع آخر منه : صفة الارادة للعبد هى القصد .
فهذا تحرير مذهب أهل السنة وحاصله أن الاختيار المنسوب الى العبد هو قصده لذلك الفعل وتوجهه اليه برضا منه وارادة له وكونه لم يفعله بالجاء ولا اكراه ولا قسر فتأمل ذلك وافهم ترشد *

مَسْأَلَةٌ — هل العقل أفضل من العلم الحادث أم العلم ؟

الجواب — هذه المسألة اختلف فيها العلماء ورجحوا تفضيل العلم لأن البارئ تعالى يوصف بصفة العلم ولا يوصف بصفة العقل وما ساغ وصفه تعالى به أفضل مما يساغ وان كان العلم الذى يوصف به تعالى قديما ووصفنا حادث فان البارئ لا يوصف بصفة العقل أصلا ولا على جهة القدم ، ومن الأدلة على تفضيل العلم أن متعلقه أشرف وأنه ورد بفضله أحاديث كثيرة صحيحة وحسنة ولم يرد في فضل العقل حديث (١) وكل ما يروى فيه موضوع كذب ، وكان شيخنا العلامة محيى الدين الكافيجى يقول : العقل أفضل باعتبار كونه [أقرب الى الافضاء الى معرفة الله وصفاته والعقل أفضل باعتبار كونه (٢)] منبععا للعلم وأصلا له ، وحاصله أن فضيلة العلم بالذات وفضيلة العقل بالوسيلة للعلم .

((مبحث النبوات))

مَسْأَلَةٌ — كم عدد الأنبياء . والرسل ؟

الجواب — روى الطبرانى فى الأوسط عن أبى أمامة الباهلى « أن رجلا قال : يا رسول الله أنى كان آدم ؟ قال : نعم قال : كم بينه وبين نوح ؟ قال : عشرة قرون قال : كم بين نوح وأبراهيم ؟ قال : عشرة قرون قال : يا رسول الله كم كانت الرسل ؟ قال : ثلثمائة وخمسة عشر ، وجاله رجال الصحيح ، واخرج ابن حبان فى صحيحه . والحال كم عن أنذر قال : « قلت يا رسول الله كم الأنبياء ؟ قال : مائة ألف نبى وأربعة وعشرون ألفا قلت : يا رسول الله كم الرسل منهم ؟ قال : ثلثمائة وثلاثة عشر جم غفير » .

(١) بل ورد آثار الانها لاتنهش لان تكون حجة (٢) هذه الزيادة من النسخ التى راجعنا عليها

مَسْأَلَةٌ - ما أشهر القولين بامن عله في موت مشهور الحياة أى الخضر قولان مشهوران قالهما الرضا بقوام دين الله لقب وهو من وأقام برهانا على فقدانه لازلت معدودا لكل ملمة

الجواب - من بعد حمدى دائما وثنائى للناس خلف شاع فى خضر وهل ولكل قول حجة مشهورة والمرضى قول الحياة فكم له خضر وإلياس بأرض مثل ما هذا جواب ابن السيوطى الذى

مَسْأَلَةٌ - يا عالم العصر يا مفتى الانام أفدكم بين موسى وعيسى من مى وسلفت أثابك الله جنات النعيم بما ثم الصلاة على أزكى الورى نسبها

الجواب - الحمد لله ربى مسيغ النعم ألف وتسعمى مع نيف ضبطوا ونحوست مى فى أرجح ذكرى والحمد لله فى قولى أقدمه

أرى على الأقران والنظراء وخيانته يافانرا بشاء شيخ الزمان وفائق العلماء بغداد يشهر بين كل ملاء فاعجب لذا يا كامل الآراء وجزيت يوم الحشر خير جزاء ثم الصلاة لسيد النجباء أودى قديما أوحى ببقاء تسمو على الجوزاء فى العلاء حجيج تجل الدهر عن إحصاء عيسى وادريس بقوا بسماه يرجو من الرحمن خير جزاء عبيد بابك أنت البدر فى الظلم وبين عيسى وخير الخلق والامم تبديه من رشد للناس أو كرم محمد سيد العربان والمعمم ثم الصلاة على المبعوث للامم ما بين موسى وعيسى صاحب الكلم ما بين عيسى وخير الخلق ذى الكرم كذا بحمد إله العرش محتضى

(تزيين الأرائك) ٦٠

(فى ارسال النبى ﷺ الى الملائكة * بسم الله الرحمن الرحيم)

مَسْأَلَةٌ - ما تقولون فى قول العلماء أنه ﷺ لم يبعث الى الملائكة . وفى قول الحافظ زين الدين العراقي إن السماء ليست محلا للتكليف وقد أشكل ذلك بأمر ، منها قوله ﷺ : « وأرسلت الى الخلق كافة » والخلق يعم الانس : والجن ، والملائكة فان فسر بالثقلين فقط فما المخصص ؟ وقوله تعالى : (ليكون للعالمين نذيرا) والعالم يعم الملائكة وقوله : (وأوحى الى هذا القرآن لأنذركم به ومن بلغ) وقد بلغ الملائكة ، وقد ورد إن الملائكة لا يفترقون عن عبادة ربهم . وورد صريحا أنهم يتعبدون بعبادات هذه الامة كحديث ابن عمر أن أهل السماء لا يسمعون من أهل الأرض إلا الأذان . وحديث سلمان إذا كان الرجل فى أرض فأقام

الصلاة صلى خلفه ملكان فاذا أذن وأقام صلى خلفه من الملائكة ما لا يرى طرفاه يركعون
بركوعه ويسجدون بسجوده ويؤمنون على دعائه وقد قاتلت الملائكة الكفار وتحضر صلاة
الجمعة وغير ذلك مما يطول أشكل ذلك ؟

الجواب - الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى . سألت أكرمك الله فأحسن غاية
الاحسان وأوردت فأنتفت كل الانتقاز وأنا أجيبك عن ذلك بجوابين ، أحدهما جدلي ، والآخر
تحقيقي (أما الجواب الجدلي) فقولك : الخلق يعم . والعالمين يعم . ومن بلغ يعم ، جوابه انه
من العام المخصوص أو المراد به المخصوص ، وقولك : ما هو المخصوص ؟ جوابه ان مستنده الاجماع
الذي ادعاه من ادعى ، وقولك : وردانهم لا يفترقون جوابه منع الملازمة بينه وبين المدعى الذي
هو بعثته اليهم لأن عبادتهم تكون بالآخذ عن ربهم أو بأرسال ملك من جنسهم اليهم كجبريل
أو إسرافيل أو غيرهما قال تعالى : (الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس) وقال تعالى :
(قل لو كان في الأرض ملائكة يمشون مطمئين لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا) وقولك :
ورد صريحا أنهم يتعبدون بعبادات هذه الامة ثم أوردت حديث ابن عمر وليس فيه دلالة
فضلا عن صراحة لأن أكثر ما فيه أنهم يسمعون الأذان وليس فيه أنهم يتعبدون به ، وحديث
سلمان ظاهر فيما ذكرت مع أنه يمكن أن لا يكون ذلك صادرا عن بعثته اليهم كما تقدم
وقولك : وقد قاتلت الملائكة الكفار فيه أيضا ما تقدم من عدم الملازمة مع أنها لم تقا تل الا
في بدر خاصة ، وقولك : وتحضر صلاة الجمعة إنما حضرت لكتابة الحاضرين على طبقات بحسبهم وذلك
من التكليفات الكونية التي هي وظيفة الملائكة لا الشرعية التي بعثت بها الرسل هذا آخر الجواب الجدلي
(وأما الجواب التحقيقي) فاعلم أن العلماء اختلفوا في بعثة النبي ﷺ الى الملائكة على قولين ،
أحدهما أنه لم يكن مبعوثا اليهم وبهذا جزم الحلبي . والبيهقي كلاهما من أئمة أصحابنا . ومحمود
ابن حمزة الكرمانى في كتابه العجائب والغرائب وهو من أئمة الحنفية . ونقل البرهان النسفى .
والفخر الرازى في تفسيريهما الاجماع عليه . وجزم به من المتأخرين الحافظ زين الدين العراقي
في نكته على ابن الصلاح . والشيخ جلال الدين المحلى في شرح جمع الجوامع . وتبعتهما في كتابى
شرح التقریب في الحديث . وشرح الكوكب الساطع في الأصول ، والقول الثانى انه كان مبعوثا
اليهم وهذا القول رجحه في كتاب الخصائص . وقد رجحه قبل الشيخ تقي الدين السبكي وزاد
أنه ﷺ مرسل الى جميع الانبياء والامم السابقة وان قوله : « بعثت الى الناس كافة » شامل
لهم من لدن آدم الى قيام الساعة ورجحه أيضا البارزى وزاد أنه مرسل الى جميع الحيوانات
والجمادات واستدل بشهادة الضب له بالرسالة وشهادة الحجر والشجر له - وازيد على ذلك
أنه مرسل الى نفسه - .

﴿ ذكر الأدلة التي أخذت منها إرساله إلى الملائكة ﴾

هي قسمان ما يدل بطريق العموم . وما يدل بطريق الخصوص ، فالذي يدل بطريق العموم قوله تعالى : (تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً) . والعالمون شامل للملائكة كما هو شامل للإنس . والجن وقد أجمع المفسرون على أن قوله تعالى : (الحمد لله رب العالمين) شامل هؤلاء الثلاثة فكذلك هذا والأصل بقاء اللفظ على عمومته حتى يدل الدليل على إخراج شيء منه ولم يدل هنا دليل على إخراج الملائكة ولا سبيل إلى وجوده لأن القرآن ولأن الحديث . وقد نوزع من ادعى الإجماع في هذه الدعوى فنأين تخصيصه بالإنس والجن فقط دون الملائكة . وكذا قوله تعالى : (وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين) فإنه أيضاً شامل للملائكة . وذكر صاحب الشفا أن النبي ﷺ قال لجبريل : هل أصابك من هذه الرحمة شيء ؟ قال : نعم كنت أخشى العاقبة فأمنت لثناء الله عليّ في القرآن بقوله : (ذى قزة عند ذى العرش مسكين) إلا أن هذا الحديث لم يوقف له على إسناد ، وأما ما يدل بالخصوص فقد استنبطت أدلة لم أسبق إليها (الدليل الأول) وهو أقواها قوله تعالى : (وقالوا اتخذ الرحمن ولداً سبحانه بل عباد مكرمون) - يعني الملائكة - (لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون) ثم قال : (ومن يقل منهم إلى إله من دونه فذلك نجزيه جهنم) .

أخرج ابن أبي حاتم عن الضحاك في قوله : (ومن يقل منهم) قال : - يعني من الملائكة - وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج في قوله : (ومن يقل منهم إلى إله من دونه) قال : من الملائكة ، وأخرج ابن المنذر : وابن أبي حاتم . وابن مردويه . والبيهقي في دلائل النبوة عن ابن عباس قال : إن الله قال لأهل السماء : (ومن يقل منهم إلى إله من دونه فذلك نجزيه جهنم) فهذه الآية انذار للملائكة على لسان النبي ﷺ في القرآن الذي أنزل عليه وقد قال تعالى : (وأوحى إلى هذا القرآن لأنذر لم به ومن بلغ) فثبت بذلك إرساله إليهم ولم أقف إلى الآن على انذار وقع في القرآن للملائكة سوى هذه الآية ، والحكمة في ذلك واضحة لأن غالب المعاصي راجعة إلى البطان والفرج وذلك بمنع عليهم من حيث الخلقة فاستغنى عن انذارهم فيه ، ولما وقع من إبليس وكان منهم أو فيهم نظير هذه المعصية أنذروا فيها . نعم وقع في القرآن آية أخرى يسببهم لكنها من باب الإخبار لا الانذار المحض وهي قوله تعالى : (كل شيء هالك إلا وجهه) أخرج ابن المنذر عن ابن جريج قال : لما نزلت (كل من عليها فان) قالت الملائكة هلك أهل الأرض فلما نزلت (كل نفس ذائقة الموت) قالت الملائكة هلك كل نفس فلما نزلت (كل شيء هالك إلا وجهه) قالت الملائكة هلك أهل السماء وأهل الأرض *

(الدليل الثاني) ما أخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن عكرمة قال : صفوف أهل الأرض على صفوف أهل السماء فإذا وافق آمين في الأرض آمين في السماء غفر للعبد ، هذا يدل على أن الملائكة في السماء تصلي بصلاة أهل الأرض . ويرشحه ما أخرجه مالك : والشافعي . وأحمد . والائمة الستة عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « إذا أمن الإمام فأمنوا فإنه من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه » وأخرج أبو يعلى في مسنده عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « إذا قال الإمام غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال الذين خلفه آمين التقت من أهل السماء وأهل الأرض آمين غفر الله للعبد ما تقدم من ذنبه » وأخرج مسلم عن جابر بن سمرة « أن النبي ﷺ خرج على أصحابه فقال : ألا تصفون لما تصف الملائكة عند ربها ؟ قالوا : وكيف تصف الملائكة عند ربها ؟ قال : يتمون الصف الأول فالأول ويتراصون في الصفوف » وأخرج سعيد بن منصور في سننه . وابن أبي شيبة في مصنفه عن أبي ابن لعب قال : قال رسول الله ﷺ : « الصف الأول على مثل الملائكة »

(الدليل الثالث) ما أخرجه أبو الشيخ بن حيان في كتاب العظيمة من طريق الليث قال : حدثني خالد عن سعيد قال : بلغنا أن اسرافيل مؤذن أهل السماء يسمع تأذينه من في السموات السبع ومن في الأرضين والأجن والانس ثم يتقدم بهم عظيم الملائكة يصلي بهم ، قال : وبلغنا أن ميكائيل يؤم الملائكة في البيت المعمور ، هذا يدل على أن الملائكة يؤذنون أذاناً ويصاون صلاتاً .

(الدليل الرابع) ما أخرجه سعيد بن منصور عن ابن مسعود أنه دخل المسجد لصلاة الفجر فإذا قوم قد أسندوا ظهورهم الى القبلة فقال : هكذا عن وجوه الملائكة ثم قال لا تحولوا بين الملائكة وبين صلاتها فإن هذه الركعتين صلاة الملائكة ، وأخرج أيضاً عن إبراهيم النخعي قال : كانوا يكرهون التمسك الى القبلة بعد ركعتي الفجر ، وأخرج أحمد في مسنده عن حابس بن سعد - وكانت له صحبة - أنه دخل المسجد في السحر فرأى الناس يصلون في صفة المسجد فقال : إن الملائكة تصلي في السحر في مقدم المسجد ، دلت هذه الآثار على أن الملائكة تصلي في جماعتها صلاة الفجر وتحضرها في مساجدنا ، ويرشحه ما أخرجه البخاري . ومسلم عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : تجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار في صلاة الفجر يقول أبو هريرة : اقرءوا ان شئتم (وقرأ الفجر ان قرأ الفجر كان مشهوداً) ، وأخرج أحمد . والترمذي وصححه . والنسائي . وابن ماجه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ في قوله : (وقرأ الفجر ان قرأ الفجر كان مشهوداً) قال : تشهد ملائكة الليل وملائكة النهار ، وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود أنه كان يحدث أن صلاة الفجر عندها يجتمع الحرسان من ملائكة الله ويقرأ هذه الآية . وأخرج عن قتادة في قوله : (وقرأ الفجر قال : (صلاة الفجر) وفي قوله : (كان مشهوداً) يقول :

ملائكة الليل وملائكة النهار يشهدون تلك الصلاة ، وأخرج عن إبراهيم النخعي في قوله : (و قرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهودا) قال : كانوا يقولون تجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار في صلاة الفجر فيشهدونها جميعا ثم يصعد دؤلاء ويقيم هولاء .

(الدليل الخامس) أخرجه سعيد بن منصور . وابن أبي شيبة . والبيهقي في سننه عن سلمان الفارسي موقوفا ، والبيهقي من وجه آخر عن سلمان مرفوعا قال : إذا كان الرجل في أرض فأقام الصلاة صلى خلفه ملكان فان أذن وأقام صلى خلفه من الملائكة ما لا يرى طرفاه يركعون بركوعه ويسجدون بسجوده ويؤمنون على دعائه ، وأخرج سعيد بن منصور عن سعيد بن المسيب قال : إذا أقام الرجل الصلاة وهو في فلاة من الأرض صلى خلفه ملكان فان أذن وأقام صلى خلفه من الملائكة أمثال الجبال ، وأخرج سعيد بن منصور عن مكحول قال : من أقام الصلاة صلى معه ملكان فان أذن وأقام صلى خلفه سبعون ملكا . ذلك هذه الآثار على أن الملائكة يصلون خلفنا صلاتنا وذلك دليل على أنهم مكلفون بشرعنا ، ويرشح ذلك فرعان نص عليهما أصحابنا : الأول ما ذكره السبكي في الحلبيات ان الجماعة تحصل بالملائكة كما تحصل بالآدميين قال : وبعد أن قلت ذلك بحثا رأيت منقولا في فتاوى الخطاطي من أصحابنا من صلى في فضاء من الأرض بأذان وإقامة وكان منفردا ثم حلف أنه صلى بالجماعة هل يحث أو لا ؟ فأجاب بأنه يكون بارا في يمينه ولا كفرارة عليه لما روى أن النبي ﷺ قال : من أذن وأقام في فضاء من الأرض وصلى وحده صلت الملائكة خلفه صفوفا فإذا حلف على هذا المعنى لا يحث ، قال السبكي : وينبني على ذلك أن من ترك الجماعة لغير عذر (١) وقتلنا بأنها فرض عين هل نقول يجب القضاء كمن صلى فأنفذ الطهورين فان كان كذلك فصلاة الملائكة ان قلنا بأنها كصلاة الآدميين وانها تصير بها جماعة فقد يقال انها تكفي لسقوط القضاء ، الفرع الثاني ، قول الأصحاب انه يستحب للمصلي إذا سلم أن ينوي السلام على من على يمينه ويساره من ملائكة . وانس . وجن .

(الدليل السادس) ما أخرجه البزار عن علي قال : لما أراد الله أن يعلم رسوله الأذان أتاه جبريل بدابة يقال لها البراق فذكر الحديث إلى أن قال : خرج ملك من الحجاب فقال الملك : الله أكبر الله أكبر - إلى أن قال : فقال أشهد أن محمدا رسول الله - إلى أن قال : ثم أخذ الملك بيد محمد ﷺ فقدمه فأمر أهل السماء فيومئذ أكل الله لحمد ﷺ الشرف على أهل السموات والأرض . وأخرج أبو نعيم في دلائل النبوة عن محمد بن الحنفية مثله وفيه فقال الملك حي على الصلاة فقال الله صدق عبدى دعا الى فريضتي - إلى أن قال : - ثم قيل لرسول الله ﷺ تقدم فتقدم فأمر أهل السماء

(١) في نسخة من ترك الجماعة لعذر بمحذوف كلمة لغير

فتم له شرفه على سائر الخلق * في هذا دلالة على ارساله إلى الملائكة من أربعة أوجه ، الأول شهادة الملك له بالرسالة مطلقاً حيث قال : أشهد أن محمداً رسول الله ، الثاني قول الله في دعاء الملك إلى الصلاة دعاءاً فريضتي فإن ذلك يدل على أنها فرست على أهل السماء كما فرضت على أهل الأرض ، الثالث إمامته لأهل السموات وصلاة الملائكة بأسرهم خلفه وذلك دليل على اتباعهم له وكونهم من جملة اتباعه ، الرابع قوله : فيومئذ أذل الله محمد الشرف على أهل السموات وأكمل الشرف له ببعثه إليهم وكونهم اتباعاً له وكأنه في هذا الوقت أرسل إليهم ولم يكن أرسل إليهم قبل ذلك ، ويرشح ذلك أمر خامس وهو القرآن بين أهل السماء وأهل الأرض في الذكركم كما كان شرفه على أهل الأرض بإرساله إليهم أجمعين فكذلك شرفه على أهل السموات بإرساله إليهم أجمعين وكذا قوله في الرواية الأخرى فتم له شرفه على سائر الخلق - وسائر - في اللغة بمعنى الباقي فكان معنى الحديث أنه كان له شرف على الثقلين بإرساله إليهم ولم يكن أرسل إلى الملائكة فلما أرسل إليهم تم له الشرف على من بقي من الخلق وهم الملائكة ، وأخرج ابن مردويه عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله ﷺ : ولما أسرى بي إلى السماء أذن جبريل فظنت الملائكة أنه يصلي بهم فقدمني فصليت بالملائكة * .

(الدليل السابع) ما أخرجه أبو نعيم في الحلية عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ : ونزل آدم بالغند واستوحش فنزل جبريل فنادى بالأذان الله أكبر الله أكبر أشهد أن لا إله الا الله مرتين أشهد أن محمداً رسول الله مرتين ، فهذه شهادة من جبريل برسالة محمد ﷺ وعليها لآدم فدل ذلك على أنه ﷺ رسول إلى الأنبياء والملائكة معاً .

(الدليل الثامن) ما ورد من حديث عمر بن الخطاب ، وأنس ، وجابر ، وابن عباس ، وابن عمر ، وأبي الدرداء ، وأبي هريرة ، وغيرهم أن النبي ﷺ أخبر أنه مكتوب على العرش وعلى كل سماء وعلى باب الجنة وعلى أوراق شجر الجنة لا إله الا الله محمد رسول الله ﷺ فما كتب ذلك في المسموكات الا على دون أسماء سائر الأنبياء الا لشهد به الملائكة وكونه مرسل إليهم ، وقد أخرج ابن عساکر عن هبة الاحبار أن آدم أوصى ابنه شيث فقال : كلما ذكرت الله فاذكر إلى جنبه اسم محمد فاني رأيت اسمه مكتوباً على ساق العرش وانا بين الروح والطين ثم اني طرفت فلم أر في السماء موضعاً الا رأيت اسم محمد مكتوباً عليه ولم أر في الجنة قصراً ولا غرفة الا اسم محمد مكتوباً عليه ولقد رأيت اسم محمد مكتوباً على نحر الخور العين وعلى ورق قصب آجام الجنة وعلى ورق شجرة طوبى وعلى ورق سدرة المنتهى وعلى اطراف الحجب وبين أعين الملائكة فأكثر ذكره قال الملائكة تذكروه في كل ساعتها ، فهذا يدل على أنه نبي الملائكة حيث لم تغفل عن ذكره ، واستفدنا من هذا الأثر فائدة لطيفة وهو أنه ﷺ

أرسل الى الحور العين والولدان ووضح بذلك انه لم يدخل الجنة احد ولم يستقر بها من خلق فيها الا من آمن به ﷺ ولعل من جملة فوائد الاسراء ودخوله الى الجنة تبلغ جميع من في السموات من الملائكة ومن في الجنان من الحور والولدان ومن في البرزخ من الانبياء رسالته ليؤمنوا به ويصدقوه مشافهة في زمانه بعد ان كانوا مؤمنين به قبل وجوده .

(الدليل التاسع) قد صرح السبكي في تأليف له بأنه ﷺ أرسل الى جميع الانبياء آدم فمن بعده وأنه ﷺ نبي عليهم ورسول الى جميعهم واستدل على ذلك بقوله ﷺ : « كنت نبياً و آدم بين الروح والجسد » وقوله ﷺ : « بعثت الى الناس كافة » قال : ولهذا أخذ الله الموائيق له على الانبياء كما قال الله تعالى : (ولذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال أقررتم وأخذتم على ذلكم إصري قالوا أقررنا قال فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين) قلت : أخرج ابن أبي حاتم عن السدي في الآية قال : لم يبعث نبي قط من لدن نوح إلا أخذ الله ميثاقه ليؤمنن بمحمد ، وأخرج ابن عساكر عن ابن عباس قال : لم ير الله يتقدم في النبي ﷺ الى آدم فمن بعده ولم تزل الأمم تتباصر به وتستفتح به . وأخرج الحاكم عن ابن عباس قال : أوحى الله الى عيسى آمن بمحمد وممن أدركه من أمته أن يؤمنوا به فلو لا محمد ما خلقت آدم ولا الجنة ولا النار ، قال السبكي : عرفنا بالخبر الصحيح حصول السكال من قبل خلق آدم لنبينا ﷺ من ربه سبحانه وأنه أعطاه النبوة من ذلك الوقت ثم أخذ له الموائيق على الانبياء ليعلموا أنه المقدم عليهم وأنه نبيهم ورسولهم وفي أخذ الموائيق وهي في معنى الاستخلاف ولذلك دخلت لام القسم في لتؤمنن به ولتنصرنه .

(لطيفة أخرى) وهي ثابته إيمان البيعة التي تؤخذ للخلفاء ولعل إيمان الخلفاء أخذت من هنا فانظر هذا التعظيم العظيم للنبي ﷺ من ربه فاذا عرف ذلك فالتبني ﷺ هو نبي الانبياء ولهذا ظهر ذلك في الآخرة جميع الانبياء تحت لوائه وفي الدنيا كذلك ليلة الاسراء صلى بهم ، ولوا تفق جميعه في زمن آدم ونوح وابراهيم وموسى وعيسى وجب عليهم وعلى أمهم الايمان به ونصرته وبذلك أخذ الله الميثاق عليهم فنبوته عليهم ورسالته اليهم معنى حاصل له ، وانما أمره بتوقف على اجتماعهم معه فتأخر ذلك لأمر راجع الى وجودهم لا الى عدم انصافه بما يقتضيه وفرق بين توقف الفعل على قبول المحل وتوقفه على أهلية الفاعل فهنا لا توقف من جهة الفاعل ولا من جهة ذات النبي ﷺ الشريفة وانما هو من جهة وجود العصر المشتمل عليه فلو وجد في عصرهم لزمهم اتباعه بلا شك . ولهذا يأتي عيسى في آخر الزمان على شريعته ويتعلق به ما فيها من أمر ونهي كما يتعلق بسائر الأئمة وهو نبي كريم على حاله لم ينقص منه شيء ، وكذلك لو بعث النبي ﷺ في زمانه أو في زمان موسى وابراهيم ونوح وآدم كانوا مستمرين على نبوتهم ورسالتهم

إلى أمهم والنبي ﷺ نبي عابهم ورسول إلى جميعهم فنبوته ورسالته أعم وأشمل وأعظم ومتفق مع شرائعهم في الأصول لأنها لا تختلف وتقدم شريعته فيما عساه يقع الاختلاف فيه من الفروع إما على سبيل التخصيص وإما على سبيل النسخ أو لأنسخ ولا تخصيص بل تكون شريعة النبي ﷺ في تلك الأوقات بالنسبة إلى أوائك الأمم ما جاءت به أنبياءهم وفي هذا الوقت بالنسبة إلى هذه الأمة هذه الشريعة والأحكام تختلف باختلاف الأشخاص والأوقات انتهى كلام السبكي (قلت) : ويدل لكونه مرسلًا إلى الأنبياء ما ورد من حديث عبادة بن الصامت . وجابر بن عبد الله مرفوعاً كان نقش خاتم سليمان بن داود لآله لإله الله محمد رسول الله ؛ فهذا فيه إشارة إلى أنهم من أتباعه ، وهذا التقرير الذي قرره السبكي قد أشار إليه الشرف البوصيري وقد مات قبل مولد السبكي بقوله في البردة :

وكل آى أتى الرسل الكرام بها فأنما اتصلت من نوره بهم
فانه شمس فضلهم كواكبها يظهرن أنوارها للناس في الظلم

إذا تقرر أنه ﷺ كان نبي الأنبياء ورسول إليهم وقد قامت الأدلة على أن الأنبياء أفضل من الملائكة لزم أن يكون مرسلًا إلى الملائكة وأن يكونوا من جملة أتباعه بطريق الأولى . (الدليل العاشر) أنه ﷺ أعطى من الملائكة أموراً لم يعطها أحد من الأنبياء ، منها قتالهم معه . ومنها مشيهم خلف ظهره إذا مشى ، وذلك يدل على أنهم من جملة أتباعه وداخلون في شرعه ، ومن كلام الراغب في خطبة المحرر : واخدمته الملائكة ، وقال ابن عباس في قوله تعالى : (له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله) هذه للنبي ﷺ خاصة - والمعقبات - الملائكة يحفظون محمداً ﷺ - أخرجه ابن المنذر . وابن أبي حاتم . والطبراني . وابن مردويه . وأبو نعيم في الدلائل ؛ ومنها ما ورد في الحديث « أن الله أيدني بأربعة وزراء اثنين من أهل السماء جبريل وميكائيل واثنين من أهل الأرض أبي بكر وعمر » والوزير من اتباع الملك ضرورة جبريل وميكائيل رموس أهل ملته من الملائكة كما أن أبا بكر وعمر رموس أهل ملته من بني آدم ، ومنها أنه لما مات ﷺ صلى عليه الملائكة بأسرهم لم يتخلف منهم أحد ولم يقع ذلك لغيره من الأنبياء ؛ ومنها أن الملائكة يسألون الموتى في قبورهم عنه ﷺ ولم يكن ذلك لأحد من الأنبياء سواه ، ومنها أن الملائكة تحضر أمته إذا قاتلت العدو في سبيل الله لنصرة دينه وهذه خصيصة مستمرة إلى يوم القيامة ، ومنها أن جبريل عليه السلام يحضر من مات من أمته ليطرد عنه الشيطان في تلك الحالة ، ومنها أن الملائكة تنزل في كل سنة ليلة القدر على أمته وتسلم عليهم ، ومنها أنها أعطيت قراءة سورة الفاتحة من كتابه ولم تعط قراءة شيء من سائر الكتب وهي حريصة على سماع بقية القرآن من الأنس دون سائر الكتب ، ومنها أنه نزل إليه ﷺ في حياته من

القول بشمول رسالة النبي عموم الخلق - القول بحياة الأنبياء في قبورهم ١٤٧

الملائكة مالم ينزل الى الأرض منذ خلق كاسرافيل ، ومنها أن ملك الموت استأذن عليه ولم يستأذن على نبي قبله ، ومنها انهو كل بقبره الشريف ملك يبلغه سلام من يصلي عليه ، ومنها أنه ينزل على قبره الشريف كل يوم سبعون ألف ملك يضربونه بأجنحتهم ويحفون به ويستغفرون له ويصلون عليه كل يوم الى أن يمسوا فاذا أمسوا عرجوا وهبط سبعون ألف ملك كذلك حتى يصبحوا الى أن تقوم الساعة فاذا كان يوم القيامة خرج ﷺ في سبعين ألف ملك - أخرجه ابن المبارك في الزهد عن كعب الاحبار *

(خاتمة) في كشف الاسرار لابن العماد حكاية أن آدم عليه السلام أرسل الى الملائكة لينبئهم بما علم من الاسماء فان صبح ذلك كان أحد الأدلة على إرساله ﷺ اليهم لانه ما أوتي نبي فضيلة إلا أوتي نبينا ﷺ مثلها أو نظيرها . وهذه القاعدة كالجمع عليها ، ومن نص عليها الأمام الشافعي رضي الله عنه ، والحمد لله وحده *

٦١ (أنباء الاذكياء بحياة الانبياء * بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى ، وقع السؤال - قد اشتهر أن النبي ﷺ صلى في قبره وورد أنه ﷺ قال : ما من أحد يسلم على إلا رد الله على روعي حتى أورد عليه السلام فظاهره مفارقة الروح [له] في بعض الأوقات فكيف الجمع ؟ وهو سؤال حسن يحتاج الى النظر والتأمل *

(فأقول) حياة النبي ﷺ في قبره هو وسائر الانبياء معلومة عندنا علماً قطعياً لما قام عندنا من الأدلة في ذلك وتواترت [به] الأخبار وقد ألف البيهقي جزءاً في حياة الانبياء في قبورهم ، فن الأخبار الدالة على ذلك ما أخرجه مسلم عن أنس أن النبي ﷺ ليلة أسرى به مر بموسى عليه السلام وهو يصلي في قبره ، وأخرج أبو نعيم في الحلية عن ابن عباس أن النبي ﷺ مر بقبر موسى عليه السلام وهو قائم يصلي فيه ، وأخرج أبو يعلى في مسنده . والبيهقي في كتاب حياة الانبياء عن أنس أن النبي ﷺ قال : الانبياء أحياء في قبورهم يصلون ، وأخرج أبو نعيم في الحلية عن يوسف بن عطية قال سمعت ثابتاً البناني يقول لحيد الطويل : هل بلغك أن أحداً يصلي في قبره إلا الانبياء ؟ قال : لا ، وأخرج أبو داود . والبيهقي عن أوس الثقفي عن النبي ﷺ أنه قال : من أفضل أيامكم يوم الجمعة فأكثروا على الصلاة فيه فان صلاتكم تعرض على قالوا يا رسول الله وكيف تعرض عليك صلاتنا وقد أرمت ؟ - يعني بليت - فقال : ان الله حرم على الأرض أن تأكل أجسام الانبياء ، وأخرج البيهقي في شعب الايمان . والاصهباني في الترغيب عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : من صلى على عند قبري سمعته ومن صلى على نائياً بلغته ، *

وأخرج البخاري في تاريخه عن عمار سمعت النبي ﷺ يقول : ان الله تعالى ملكاً أعطاه اسباع الخلائق

قائم على قبري فامن أحدي صلى على صلاة إلا باغتيا ، وأخرج البيهقي في حياة الأنبياء . والاصبهاني في الترغيب عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : من صلى على مائة في يوم الجمعة وليلة الجمعة قضى الله له مائة حاجة سبعين من حوائج الآخرة وثلاثين من حوائج الدنيا ثم وكل الله بذلك ملكا يدخله على في قبري كما يدخل عليكم الهدايا ان على بعد موتي كملتي في الحياة ، ولفظ البيهقي يخبرني من صلى على باسمه ونسبه فأثبتته عندي في صحيفة يضاء ، وأخرج البيهقي عن أنس عن النبي ﷺ قال : ان الأنبياء لا يتركون في قبورهم بعد أربعين ليلة ولكنهم يصلون بين يدي الله حتى ينفخ في الصور ، وروى سفيان الثوري في الجامع قال : قال شيخ لنا عن سعيد بن المسيب قال : ما مكث نبي في قبره أكثر من أربعين حتى يرفع ، قال البيهقي : فعلى هذا يصيرون كسائر الاحياء . يكونون حيث ينزلهم الله ثم قال البيهقي : ولحياة الأنبياء بعد موتهم شواهد فذكر قصة الاسراء في لقية جماعة من الأنبياء وكلهم وطموه ، وأخرج حديث أبي هريرة في الاسراء وفيه وقد رأيته في جماعة من الأنبياء فاذا موسى قائم يصلي فاذا رجل ضرب جعدا فانه من رجال شجرة واذا عيسى ابن مريم قائم يصلي واذا ابراهيم قائم يصلي أشبه الناس به صاحبكم - يعني نفسه - لحانت الصلاة فأثمتهم . وأخرج حديث أن الناس يصعدون فأكون أول من يفيق ، وقال : هذا انما يصح على أن الله رد على الأنبياء أرواحهم وهم احياء عذربهم كالشهداء فاذا نفخ في الصور النفخة الاولى صعدوا فيمن صعد ثم لا يكون ذلك موتا في جميع معانيه الا في ذهاب الاستشعار انتهى . وأخرج أبو يعلى عن أبي هريرة سمعت رسول الله ﷺ يقول : والذي نفسي بيده لينزل عيسى ابن مريم ثم لن قام على قبري فقال يا محمد لا جبينه ، وأخرج أبو نعيم في دلائل النبوة عن سعيد بن المسيب قال : لقد رأيته ليالي الحرة وما في مسجد رسول الله ﷺ غيري وما يأتي وقت صلاة إلا سمعت الاذان من القبر . وأخرج الزبير بن بكار في أخبار المدينة عن سعيد بن المسيب قال : لم أزل أسمع الاذان والاقامة في قبر رسول الله ﷺ أيام الحرة حتى عاد الناس ، وأخرج ابن سعد في الطبقات عن سعيد بن المسيب أنه كان يلزم المسجد أيام الحرة والناس يقتتلون قال : فكنت اذا حانت الصلاة أسمع اذا نازح من قبل القبر الشريف ، وأخرج الدارمي في مسنده قال : أنبأنا مروان ابن محمد عن سعيد بن عبدالعزيز قال : لما كان أيام الحرة لم يؤذن في مسجد النبي ﷺ ثلاثا ولم يرقم ولم يبرح سعيد بن المسيب المسجد وكان لا يعرف وقت الصلاة إلا بهمة يسمعون من قبر النبي ﷺ مناه فلهذا الاخبار دالة على حياة النبي ﷺ وسائر الأنبياء وقد قال تعالى في الشهداء : (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل احياء عند ربهم يرزقون) والأنبياء أولى بذلك فهم أجل وأعظم وما نبي الا وقد جمع مع النبوة صف الشهادة فيدخرون في عموم افظ الآية . وأخرج أحمد . وأبو يعلى . والطبراني . والحاكم في المستدرک ، والبيهقي في دلائل النبوة عن

ابن مسعود قال : لان أحلف تسعا أن رسول الله ﷺ قتل قتلا أحب الى من أن أحلف واحدة أنه لم يقتل وذلك ان الله اتخذ نبياً واتخذ شهيداً ، واخرج البخارى ، والبيهقى عن عائشة قالت : كان النبي ﷺ يقول في مرضه الذي توفي فيه : لم أزل أجد ألم الطعام الذي أكلت بخير فهذا أو انقطع أبهرى من ذلك السم ، ثبت كونه ﷺ حياً في قبره بنص القرآن إما من عموم اللفظ وإما من مفهوم الموافقة ، قال البيهقى في كتاب الاعتقاد : الانبياء بعد ما قبضوا ردت اليهم أرواحهم فهم أحياء عند ربهم كالشهداء ، وقال القرطبي في التذكرة في حديث الصفة قتلاً عن شيخه : الموت ليس بعدم محض وإنما هو انتقال من حال الى حال ويدل على ذلك أن الشهداء بعد قتالهم وموتهم أحياء يرزقون فرحين مستبشرين وهذه صفة الأحياء في الدنيا وإذا كان هذا في الشهداء فالانبياء أحق بذلك وأولى ، وقد صرح ان الأرض لا تأكل أجساد الانبياء وأنه ﷺ اجتمع بالانبياء ليلة الاسراء في بيت المقدس وفي السماء ورأى موسى قائماً يصلى في قبره وأخبر ﷺ بأنه يرد السلام على كل من يسلم عليه ، الى غير ذلك مما يحصل من جملة القطع بأن موت الانبياء إنما هو راجع الى أن غيوا عنا بحيث لا ندر كمهم وإن كانوا موجودين أحياء وذلك كالحال في الملائكة فانهم موجودون أحياء ولا يراهم أحد من نوعنا إلا من خصه الله بكرامته من أوليائه انتهى ، وسئل البارزى عن النبي ﷺ هل هو حى بعد وفاته ؟ فاجاب انه ﷺ حى .

قال الأستاذ أبو منصور عبد القاهر بن طاهر البغدادي الفقيه الاصولي شيخ الشافعية في أجوبة مسائل الجاهريين قال ، المتكلمون المحققون من أصحابنا أن نبينا ﷺ حى بعد وفاته وأنه يسر بطاعات أمته ويمحون بمعاصي العصاة منهم وأنه تبايع صلاة من يصلى عليه من أمته وقال : ان الانبياء لا يبلون ولا تأكل الأرض منهم شيئاً وقد مات موسى في زمانه وأخبر نبينا ﷺ أنه رآه في قبره مصلياً وذكر في حديث المعراج أنه رآه في السماء الرابعة وأنه رأى آدم في السماء الدنيا ورأى ابراهيم وقال له مرحباً بالابن الصالح ، والنبي الصالح وإذا صح لنا هذا الاصل قلنا نبينا ﷺ قد صار حياً بعد وفاته وهو على نبوته هذا آخر كلام الاستاذ . وقال الحافظ شيخ السنة ابو بكر البيهقى في كتاب الاعتقاد : الانبياء عليهم السلام بعد ما قبضوا ردت اليهم أرواحهم فهم أحياء عند ربهم كالشهداء . وقد رأى نبينا صلى الله عليه وسلم جماعة منهم وأهمهم في الصلاة وأخبر وخبره صدق ان صلاتنا معروضة عليه وإن سلامنا يبلغه وانت الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الانبياء قال : وقد أفردنا لاثبات حياتهم كتاباً قال : وهو بعد ما قبض نبي الله ورسوله وصفيه وخبرته من خلقه ﷺ اللهم أحيينا على سنته وأمتنا على ملته واجمع بيننا وبينه في الدنيا والآخرة فانك على كل شئ قدير انتهى جواب البارزى .

وقال الشيخ عفيف الدين الياقنى : الاولياء ترد عليهم أحوال يشاهدون فيها ملكوت السموات والارض وينظرون الانبياء احياء غير اموات كما نظر النبي ﷺ الى موسى عليه السلام في قبره قال: وقد تقرر ان ما جاز للانبياء معجزة جاز للاولياء كرامة بشرط عدم التحدى قال :ولا ينكر ذلك إلا جاهل ونصوص العلماء في حياة الانبياء كثيرة فلنستكشف بهذا القدر »

(فصل) واما الحديث الآخر فأخرجه احمد في مسنده . وابو داود في سننه . والبيهقى في شعب الايمان من طريق أبي عبد الرحمن المقرئ عن حيوة بن شريح عن أبي صخر عن يزيد بن عبد الله بن قسيط (١) عن أبي هريرة ان رسول الله ﷺ قال : ما من أحد يسلم علىّ الا رد الله الى روحى حتى ارد عليه السلام ، ولا شك ان ظاهر هذا الحديث مفارقة الروح لبدنه الشريف في بعض الاوقات وهو مخالف للاحاديث السابقة وقد تأملته ففتح على في الجواب عنه بأوجه ، الاول - وهو اضعفها - ان يدعى ان الراوى وهم في لفظة من الحديث حصل بسببها الاشكال وقد ادعى ذلك العلماء في احاديث كثيرة لكن الاصل خلاف ذلك فلا يعول على هذه الدعوى الثانى وهو اقواها ولا يدركه الاذرع في العربية ان قوله رد الله جملة حالية وقاعدة العربية ان جملة الحال اذا وقعت فعلا ماضيا قدرت فيها قد كقوله تعالى : (اوجاؤكم حصرت صدورهم) أى قد حصرت وكذا تقدر هنا والجملة ماضية سابقة على السلام الواقع من كل أحد (وحتى) ليست للتعليل بل مجرد حرف عطف بمعنى الواو فصار تقدير الحديث ما من أحد يسلم علىّ الا قدرت الله على روحى قبل ذلك فأرد عليه وإنما جاء الاشكال من ظن أن جملة رد الله على بمعنى الحال أو الاستقبال وظن أن حتى تعليلية وليس كذلك وبهذا الذى قرناه ارتفع الاشكال من أصله وأيده من حيث المعنى أن الرد ولو اخذ بمعنى الحال والاستقبال لزم تكرره عند تكرار المسلمين وتكرر الرد يستلزم تكرار المفارقة وتكرار المفارقة يلزم عليه محذوران ، أحدهما تأليم الجسد الشريف بتكرار خروج الروح منه أو نوع ما من مخالفة التكريم ان لم يكن تأليم ، والآخر مخالفة سائر الناس الشهداء وغيرهم فانه لم يثبت لأحد منهم أن يتكرر له مفارقة الروح وعودها في البرزخ والنبي ﷺ أولى بالاستمرار الذى هو أعلى رتبة ، ومحذور ثالث وهو مخالفة القرآن، فانه دل على أنه ليس الاموتان وحياتان وهذا التكرار يستلزم موتات كثيرة وهو باطل، ومحذور رابع وهو مخالفة الاحاديث المتواترة السابقة وما خالف القرآن والمتواتر من السنة وجب تأويله وان لم يقبل التأويل كان باطلا فلماذا وجب حمل الحديث على ما ذكرناه ، الوجه الثالث ان يقال ان لفظ الرد قد لا يدل على المفارقة بل كنى به عن مطلق الصيرورة كما قيل في قوله تعالى حكاية عن شعيب عليه السلام : (قد افترينا على الله

(١) في نسخة يزيد بن عبد الرحمن قسيط وهو تصحيف

كذبا ان عدنا في ملتكم) أن لفظ العود أريد به مطلق الصيرورة لا العود بعد انتقال لأن شعبيّا عليه السلام لم يكن في ملتهم قط وحسن استعمال هذا اللفظ في هذا الحديث مراعاة المناسبة اللفظية بينه وبين قوله حتى أرد عليه السلام فجاء لفظ الرد في صدر الحديث لمناسبة ذكره في آخر الحديث .
الوجه الرابع - وهو قوى جدا - انه ليس المراد بـرد الروح عودها بعد المفارقة للبدن وإنما النبي صلى الله عليه وسلم في البرزخ مشغول بأحوال الملكوت مستغرق في مشاهدة ربه لما كان في الدنيا في حالة الوحي وفي أوقات أخرى فغير عن افاقته من تلك المشاهدة وذلك الاستغراق بـرد الروح ، ونظير هذا قول العلماء في اللفظة التي وقعت في بعض أحاديث الاسراء وهي قوله : - فاستيقظت وأنا بالمسجد الحرام - ليس المراد الاستيقاظ من نوم فإن الاسراء لم يكن مناما وإنما المراد الافاقة مما خامره من عجائب الملكوت - وهذا الجواب الآن عندي أقوى مما يجاب به عن لفظة الرد - وقد كنت رجحت الثاني ثم قوى عندي هذا *

(الوجه الخامس) ان يقال : ان الرد يستلزم الاستمرار لأن الزمان لا يخلو من متصل عليه في أقطار الأرض فلا يخلو من كون الروح في بدنه (السادس) قد يقال إنه أوحى اليه بهذا الأمر أولا قبل أن يوحى اليه بأنه لا يزال حيا في قبره فأخبر به ثم أوحى اليه بعد ذلك فلا منافاة لتأخير الخبر الثاني عن الخبر الأول - هذا ما فتح الله به من الأجوبة ولم أر شيئا منها منقولاً لأحد - ثم بعد كتابتي لذلك راجعت كتاب الفجر المنير فيما فضل به البشير النذير - للشيخ تاج الدين بن الفاكهاني المالكي - فوجدته قال فيه مانصه : روي في الترمذي قال يقول رسول الله ﷺ : « ما من أحد يسلم على إلأرد الله على روحى حتى أرد عليه السلام ، يؤخذ من هذا الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم حى على الدوام وذلك أنه محال عادة أن يخلو الوجود كله من واحد مسلم على النبي صلى الله عليه وسلم في ليل أو نهار (فان قلت) قوله عليه السلام : « إلأرد الله الى روحى » لا يلتزم مع كونه حيا على الدوام بل يلزم منه أن تتعدد حياته ووفاته في أقل من ساعة اذ الوجود لا يخلو من مسلم يسلم عليه كما تقدم بل يتعدد السلام عليه في الساعة الواحدة كثيرا (فالجواب) والله أعلم أن يقال المراد بالروح هنا النطق مجازاً فكأنه قال عليه السلام إلأرد الله الى نطقى وهو حى على الدوام لكن لا يلزم من حياته نطقه فالله سبحانه يرد عليه النطق عند سلام كل مسلم وعلاقة المجاز أن النطق من لازمه وجود الروح لما أن الروح من لازمه وجود النطق بالفعل أو القوة فغير عليه السلام بأحد المتلازمين عن الآخر ، وبما يحقق ذلك أن عود الروح لا يكون الامرتين عملا بقوله تعالى : (قالوا ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين) هذا لفظ كلام الشيخ تاج الدين وهذا الذى ذكره من الجواب ليس واحداً من الستة التى ذكرتها فهو ان سلم - جواب سابع - وعندي فيه وقفة من حيث أن

ظاهرة أن النبي ﷺ مع كونه حياً في البرزخ يمنع عنه النطق في بعض الأوقات ويرد عليه عند سلام المسلم عليه وهذا بعيد جدابيل ممنوع فإن العقل والنقل يشهدان بخلافه ، أما النقل فالأخبار الواردة عن حاله صلى الله عليه وسلم وحال الأنبياء عليهم السلام في البرزخ مصرحة بأنهم ينطقون كيف شاءوا إلا بمنع من شيء بل وسائر المؤمنين كذلك الشهداء وغيرهم ينطقون في البرزخ بما شاءوا غير ممنوعين من شيء ولم يرد أن أحداً يمنع من النطق في البرزخ إلا من مات عن غير وصية ، أخرج أبو الشيخ بن حيان في كتاب الوصايا عن قيس بن قبيصة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من لم يوص لم يؤذن له في الكلام مع الموتى قيل : يا رسول الله وهل تتكلم الموتى ؟ قال نعم ويتزادون » .

وقال الشيخ تقي الدين السبكي ، حياة الأنبياء ، والشهداء في القبر كحياتهم في الدنيا ويشهد له صلاة موسى في قبره فإن الصلاة تستدعي جسداً حياً وكذلك الصفات المذكورة في الأنبياء ليلة الإسراء كلها صفات الأجسام ولا يلزم من كونها حياة حقيقة أن تكون الأبدان معها كما كانت في الدنيا من الاحتياج إلى الطعام والشراب . وأما الأدراكات فالعلم والسامع فلا شك أن ذلك ثابت لهم وسائر الموتى انتهى ، وأما العقل فلأن الحبس عن النطق في بعض الأوقات نوع حصر وتعذيب ولهذا عذب به تارك الوصية والنبي صلى الله عليه وسلم منزه عن ذلك ولا يلحقه بعد وفاته حصر أصلاً بوجه من الوجوه كما قال لفاطمة رضي الله عنها في مرض وفاته : « لا كرب على أهلك بعد اليوم » وإذا كان الشهداء وسائر المؤمنين من أمته الأمن استثنى من المعتدين لا يحصرون بالمنع من النطق فكيف به ﷺ ، نعم يمكن أن ينزع من كلام الشيخ تاج الدين جواب آخر ويقرر بطريق أخرى وهو أن يراد بالروح النطق وبالرد الاستمرار من غير مفارقة على حد ما قررته في الوجه الثالث ويكون في الحديث على هذا مجازان ، مجاز في لفظ الرد ، ومجاز في لفظ الروح ، فالاول استعارة تبعية ، والثاني مجاز مرسل وعلى ما قررته في الوجه الثالث يكون فيه مجاز واحد في الرد فقط ويتولد من هذا الجواب جواب آخر وهو أن تكون الروح كناية عن السمع ويكون المراد أن الله يرد عليه سمعه الخارق للعادة بحيث يسمع المسلم وإن بعد قطره ويرد عليه من غير احتياج إلى واسطة مبلغ وليس المراد سمعه المعتاد وقد كان له صلى الله عليه وسلم في الدنيا حالة يسمع فيها سمعاً خارقاً للعادة بحيث كان يسمع أطيال السماء كما بينت ذلك في كتاب المعجزات ، وهذا قد ينفي في بعض الأوقات ويعود لأمانع منه وحالته صلى الله عليه وسلم في البرزخ كحالته في الدنيا سواء .

وقد يخرج من هذا جواب آخر وهو أن المراد سمعه المعتاد ويكون المراد برده أفاته من الاستغراق للسكون وما هو فيه من المشاهدة فيرده الله تلك الساعة إلى خطاب من سلم عليه

في الدنيا فاذا فرغ من الرد عليه عاد الى ما كان فيه ، ويخرج من هذا جواب آخر وهو ان المراد برد الروح التفرغ من الشغل وفراغ البال عما هو بصدد في البرزخ من النظر في اعمال أمته والاستغفار لهم من السيئات ، والدعاء بكشف البلا عنهم ، والتردد في أقطار الأرض لحاول البركة فيها ، وحضور جنازة من مات من صالح امته فان هذه الامور من جملة اشغاله في البرزخ كما وردت بذلك الاحاديث والآثار ، فلما كان السلام عليه من افضل الاعمال واجل القربات اختص المسلم عليه بأن يفرغ له من اشغاله المهمة لحظة يرد عليه فيها تشريفا له ومجازاة - فهذه عشرة اجوبة - كلها من استنباطي ، وقد قال الجاحظ : اذا نكح الفكر الحفظ ، ولد العجائب ، ثم ظهر لي جواب حادي عشر وهو أنه ليس المراد بالروح روح الحياة بل الارتياح كما في قوله تعالى : (فروح وريحان) فانه قرىء فروح - بضم الراء - والمراد انه صلى الله عليه وسلم يحصل له بسلام المسلم عليه ارتياح وفرح وهشاشة لحيه ذلك فيحصل له ذلك على أن يرد عليه ، ثم ظهر لي جواب ثاني عشر وهو أن المراد بالروح الرحمة الحادثة من ثواب الصلاة ، قال ابن الاثير في النهاية : تكرر ذكر الروح في الحديث كما تكرر في القرآن ووردت فيه على معان والغالب منها أن المراد بالروح الذي يقوم به الجسد وقد أطلق على القرآن ، والوحي ، والرحمة ، وعلى جبريل انتهى *

وأخرج ابن المنذر في تفسيره عن الحسن البصري أنه قرأ قوله تعالى : (فروح وريحان) بالضم وقال : الروح الرحمة وقد تقدم في حديث أنس أن الصلاة تدخل عليه عليه السلام في قبره كما يدخل عليكم بالهدايا والمراد ثواب الصلاة وذلك رحمة الله وانعاماته ، ثم ظهر لي جواب ثالث عشر وهو أن المراد بالروح الملك الذي وكل بقبره عليه السلام يبلغه السلام ، والروح يطلق على غير جبريل أيضا من الملائكة قال الراغب : أشرف الملائكة تسمى أرواحا انتهى - ومعنى رد الله الى روحى - أى بعث الى الملك الموكل بتبليغ السلام هذا غاية ما ظهر والله أعلم *

(ثابته) وقع في كلام الشيخ تاج الدين أمران يحتاجان الى التنبيه عليهما ، أحدهما انه عز الحديث الى الترمذى وهو غلط فلم يخرج من أصحاب المصنف السنة الا أبو داود فقط كما ذكره الحافظ جمال الدين المزي في الاطراف ، والثاني أنه أورد الحديث بلفظ رد الله على وهو كذلك في سنن أبي داود ، ولفظ رواية البيهقي رد الله الى [روحى] وهي اللفظ وأنسب فان بين التعديتين فرقا لطيفا فإتى رد يمدى بعلى في الالهة وإلى في الاكرام قال في الصحاح : رد عليه الشيء اذا لم يقبله وكذلك اذا خطأه ويقول رده الى منزله ورد إليه جوابا - أى رجوع - وقال الراغب من الأول : قوله تعالى : (بردتم على أعقابكم) (ردوها على) (ورد على أعقابنا) ومن الثاني (فردناه الى أمه) (ولئن رددت الى ربى لأجدن خيرا منها منقلبا) (ثم تردون

الى عالم الغيب والشهادة) (ثم ردوا الى الله مولاهم الحق) *

(فصل) قال الراغب : من معانى الرد التفويض يقال رددت الحكم فى كذا الى فلان أى فوضته اليه قال تعالى : (فان تنازعتم فى شىء فردوه الى الله والرسول ولوردوه الى الرسول والى أولى الأمر منهم) انتهى ، ويخرج من هذا جواب رابع عشر عن الحديث وهو أن المراد فوض الله الى رد السلام عليه على أن المراد بالروح الرحمة والصلاة من الله الرحمة فكان المسلم بسلامه تعرض لطلب صلاة من الله تحقيقاً لقوله صلى الله عليه وسلم : « من صلى على واحدة صلى الله عليه عشراً » والصلاة من الله الرحمة فقوض الله أمر هذه الرحمة الى النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ليدعو بها للمسلم فتحصل اجابته قطعاً فتكون الرحمة الحاصلة للمسلم انما هى ببركة دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم له وسلامه عليه وينزل ذلك منزلة الشفاعة فى قبول سلام المسلم والاثابة عليه وتكون الاضافة فى روى لمجرد الملازمة ، ونظيره قوله فى حديث الشفاعة : « فيردها هذا الى هذا وهذا الى هذا حتى ينتهى الى محمد » وفى حديث الاسراء « لقيت ليلة أسرى بنى ابراهيم وموسى وعيسى فتذاكروا أمر الساعة فردوا أمرهم الى ابراهيم فقال : لا علم لى بها فردوا أمرهم الى موسى فقال : لا علم لى بها فردوا أمرهم الى عيسى ، *

والحاصل أن معنى الحديث على هذا الوجه لا فوض الله الى أمر الرحمة التى تحصل للمسلم بسببى فأقول الدعاء بها بنفسى بأن انطق بلفظ السلام على وجه الرد عليه فى مقابلة سلامه والدعاء له ، ثم ظهر لى جواب خامس عشر وهو أن المراد بالروح الرحمة التى فى قلب النبي ﷺ على أمته والرافة التى جبل عليها وقد يغضب فى بعض الأحيان على من عظمت ذنوبه أو انتهك محارم الله والصلاة على النبي ﷺ سبب لمغفرة الذنوب كما فى حديث « اذن تكفى همك ويغفر ذنبك » فأخبر ﷺ أنه ما من أحد يسلم عليه وإن بلغت ذنوبه ما بلغت إلا رجعت اليه الرحمة التى جبل عليها حتى يرد عليه السلام بنفسه ولا يمنعه من الرد عليه ما كان منه قبل ذلك من ذنب وهذه فائدة نفيسة وبشرى عظيمة وتكون هذه فائدة زيادة من الاستغراقية فى أحد المنفى الذى هو ظاهر فى الاستغراق قبل زيادتها نص فيه بعد زيادتها بحيث اتقى بسببها أن يكون من العام المراد به الخصوص . هذا آخر ما فتح الله به الآن من الأجوبة وإن فتح بعد ذلك بزيادة الحقائق والله الموفق بمنه وكرمه ، ثم بعد ذلك رأيت الحديث المستول عنه مخرجاً فى كتاب حياة الأنبياء للبيهقى بلفظ « الاوقد رد الله على روى ، فصرح فيه بلفظ « وقد » فحمدت الله كثيراً وقوى أن رواية اسقاطها محمولة على اضمارها وان حذفها من تصرف الرواة وهو الأمر الذى جنحت اليه فى الوجه الثانى من الاجوبة وقد عدت الآن إلى ترجيحه لوجود هذه الرواية فهو أقوى الاجوبة ومراد الحديث عليه الاخبار بأن الله يرد اليه روحه بعد الموت فيصير حياً على الدوام حتى لو سلم

عليه أحد رد عليه سلامه لوجود الحياة فصار الحديث موافقاً للحديث الواردة في حياته في قبره
وواحداً من جملتها لا منافياً لها البتة بوجه من الوجوه - والله المحدث والمثني - وقد قال بعض الحفاظ :
لولم نكتب الحديث من ستين وجها ما عقّلناه وذلك لأن الطرق يزيد بعضها على بعض تارة في ألفاظ
المتن ، وتارة في الاسناد فيستبين بالطريق المزيد ما خفي في الطريق الناقصة والله تعالى أعلم .

٦٢ كتاب الاعلام بحكم عيسى عليه السلام * بسم الله الرحمن الرحيم ﴿

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى ﴿ وبعد ﴿ فقد ورد على سؤال يوم الخميس سادس
جمادى الاولى سنة ثمان وثمانين وثمانمائة صورته - المسئول الجواب عما يذكر وهو أن عيسى عليه
السلام حين ينزل في آخر الزمان بماذا يحكم في هذه الامة بشرع نبينا أو بشرعه ؟ وإذا قلتم إنه
يحكم بشرع نبينا فكيف طريق حكمه به أم بذهب من المذاهب الاربعة المتقررة أو باجتهاد منه ؟
وإذا قلتم بذهب من المذاهب الاربعة فبأي مذهب هو ؟ وإذا قلتم بالاجتهاد فبأي طريق تصل
اليه الادلة التي يستنبط منها الاحكام أ بالنقل الذي هو من خصائص هذه الامة أو بالوحى ؟ وإذا
قلتم بالنقل فكيف طريق معرفته صحيح السنة من سقيمها أم بحكم الحفاظ عليه أو بطريق آخر ؟ وإذا
قلتم بالوحى فأى وحى هو أوحى الهام أو بتنزيل ملك فاذا كان بالثاني فأى ملك وكيف حكمه في
أموال بيت المال وأراضيه وما صدر فيها من الاوقاف أ يقر ذلك على ما هو الآن أم يحكم فيه بغير ذلك ؟ *
وأقول قد ورد على هذا السؤال من مدة تقارب شهرين وذلك يوم الجمعة رابع
عشر ربيع الاول من هذه السنة جاءني رجل من أهل العلم بمن أخذ العلم عن والدى فسألني عن
أشياء من جملتها هذا السؤال وأجبت عنه بحجوب مختصر ومن جملة ما سألتني عنه في ذلك المجلس
قصة استحياء الملائكة من عثمان وأخرجت له في ذلك حديثين غريبين خرجتهما من تاريخ ابن
عساكر وأوردتهما في كتابي تاريخ الخلفاء في ترجمة عثمان بن عفان رضي الله عنه ، وهما أناذكر في
هذه الاوراق جواب هذا السؤال على طريق البسط ذا كرا في كل كلمة أوردتها مستندى فيها من
الاحاديث والآثار وكلام العلماء ، فقول السائل بماذا يحكم في هذه الامة بشرع نبينا أو بشرعه ؟
جوابه أنه يحكم بشرع نبينا لا بشرعه نص على ذلك العلماء ووردت به الاحاديث وانعقد
عليه الاجماع فمن جملة نصوص العلماء في ذلك قول الخطابي في معالم السنن عند ذكر حديث ان
عيسى يقتل الخنزير : فيه دليل على وجوب قتل الخنازير ويبان أن أعيانها نجسة وذلك لأن عيسى
عليه السلام إنما يقتل الخنزير على حكم شريعة نبينا محمد ﷺ لأن نزوله إنما يكون في آخر الزمان
وشريعة الاسلام باقية ، ومن ذلك قول النووي في شرح مسلم ليس المراد بنزول عيسى أنه ينزل
بشرع ينسخ شرعنا ولا في الاحاديث شيء من هذا بل صحت الاحاديث بأنه ينزل حكماً مقسطاً يحكم
بشرعنا ويعي من أمور شرعنا ما هجره الناس .

ومن الأحاديث الواردة في ذلك ما أخرجه أحمد . والبخاري . والطبراني من حديث سمرة عن رسول الله ﷺ قال : « ينزل عيسى ابن مريم مصدقا بمحمد ﷺ وعلى ملته فيقتل الدجال ثم وإنما هو قيام الساعة » . أخرج الطبراني في الكبير . والبيهقي في البعث بسند جيد عن عبد الله ابن مغفل قال : قال رسول الله ﷺ : « يلبث الدجال فيكم ما شاء الله ثم ينزل عيسى ابن مريم مصدقا بمحمد وعلى ملته إماما هديا وحكما عدلا فيقتل الدجال » . وأخرج ابن حبان في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : « سمعت رسول الله ﷺ يقول ينزل عيسى ابن مريم فيؤممهم فإذا رفع رأسه من الركعة قال سمع الله لمن حمده فقتل الله الدجال وأظهر المؤمنين » . *

ووجه الاستدلال من هذا الحديث أن عيسى يقول في صلاته يومئذ سمع الله لمن حمده وهذا الذكر في الاعتدال من خواص صلاة هذه الأمة كما ورد في حديث ذكرته في كتاب المعجزات والخصائص ، وأخرج ابن عباس عن أبي هريرة قال : « يهبط المسيح ابن مريم فيصلي الصلوات ويجمع الجمع » . فدلنا سريعا في أنه ينزل بشرنا لأن مجموع الصلوات الخمس وصلاة الجمعة لم يكونا في غير هذه الملة ، أخرج ابن عباس عن حديث عبد الله بن عمرو بن العاص قال : قال رسول الله ﷺ : « كيف تم لك أمة أناؤها وعيسى ابن مريم آخرها » . *

وأخرج ابن عباس أيضا من حديث ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : « كيف تم لك أمة أناؤها وعيسى ابن مريم آخرها والمهدي من أهل بيتي في وسطهم » . وقول السائل : وإذا قلتم أنه يحكم بشرنا فكيف طريق حكمه به أي مذهب من المذاهب الأربعة المقررة أو باجتهاد منه ؟ هذا السؤال عسير من سائله وأشد عجزا منه قوله فيه : بمذهب من المذاهب الأربعة فهل خطر ببال السائل أن المذاهب في هذه الملة الشريفة منحصرة في أربعة والمجتهدون من الأمة لا يحصون كثرة في كل مذهب من الصحابة . والتابعين . وتابع التابعين وهم جرا ، وقد كانت في السنين الأولى نحو عشرة مذاهب مقلدة أربابها مدونة كتبها . وهي الأربعة المشهورة . ومذهب سفيان الثوري . ومذهب الأوزاعي . ومذهب الليث بن سعد . ومذهب اسحق بن راهويه . ومذهب ابن جبر . ومذهب داود . وكان لكل من هؤلاء أتباع يفتون بقولهم ويقضون وأما انقرضوا بعد المنساق لموت العلماء وقصور العلم فالمذاهب كثيرة فلا شيء خصص السائل المذاهب الأربعة ؟ ثم كيف يظن بنبي أنه يقلد مذهباً من المذاهب والعلماء يقولون إن المجتهد لا يقلد مجتهدا فإذا كان المجتهد من أئمة الأمة لا يقلد فكيف يظن بالنبي أنه يقلد ؟ (فإن قلت) فتعين حينئذ القول بأنه يحكم بالاجتهاد (قلت) لا لم يتعين ذلك فإن نبينا ﷺ كان يحكم بما أوحى إليه في القرآن . لا يسمى ذلك اجتهادا كما لا يسمى تقليدا ، والدليل على ذلك أن العلماء حكموا خلافا في مواز الاجتهاد . فلو كان حكمه بما يهيمه من القرآن يسمى اجتهادا لم تنج حكاية الخلاف . *

﴿فان قلت﴾ بين لنا طريق معرفة عيسى بأحكام هذه الشريعة ﴿قلت﴾ يمكن أن يقال في ذلك ثلاثة طرق
 ﴿الطريق الأول﴾ أن جميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام قد كانوا يعلمون في زمانهم بجميع
 شرائع من قبلهم ومن بعدهم بالوحي من الله تعالى على لسان جبريل وبالنبية على بعض ذلك في
 الكتاب الذي أنزل عليهم ، والليل على ذلك أنه ورد في الأحاديث والآثار أن عيسى عليه السلام
 بشر أمته بمجيء النبي ﷺ بعده وأخبرهم بحقيقة شريعته يأتي بها مخالف شريعة عيسى وكذلك
 وقع لموسى . وداود عليهما السلام . من ذلك ما أخرجه البيهقي في دلائل النبوة عن وهب بن منبه
 قال : ان الله لما قرب موسى نجيا قال : رب اني أجد في التوراة أمة خير أمة أخرجت للناس بأمر من
 بالمعروف وينهون عن المنكر ويؤمنون بالله فاجعلهم أمتي قال : تلك أمة أحمد قال : رب اني أجد
 في التوراة أمة أناجيلهم في صدورهم يقرءونها وكان من قبلهم يقرءون كتبهم نظرا ولا يحفظونها
 فاجعلهم أمتي قال : تلك أمة أحمد قال : رب اني أجد في التوراة أمة يأكلون صدقاتهم في بطونهم
 وكان من قبلهم إذا أخرج صدقته بعث الله عليها نارا فأكلتها فان لم تقبل لم تأكلها النار فاجعلهم أمتي
 قال : تلك أمة أحمد قال : رب اني أجد في التوراة أمة إذا هم أحدهم بسيئة لم تكتب عليه فان عملها
 كتبت عليه سيئة واحدة وإذا هم أحدهم بحسنة لم يعملها كتبت له حسنة فان عملها كتب له عشر أمثالها
 الى سبعمائة ضعف فاجعلهم أمتي قال : تلك أمة أحمد .

فهذه أحكام في شرعنا مخالفة لشرع من قبلنا بينها الله تعالى لنبيه موسى فعلمها بالوحي
 لا بالاجتهاد ولا بالتقليد ، وأخرج البيهقي في دلائل النبوة أيضا عن وهب بن منبه قال : ان الله
 أوحى في الزبور يا داود انه سيأتي من بعدك نبي اسمه أحمد ومحمد صادق نبي لا أعضب عليه أبدا
 ولا يعصيني أبدا وقد نفرت له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وأمه مرحومة أعطيتهم من النوافل مثل
 ما أعطيت الانبياء وافترضت عليهم القرآن الذي افترضت على الانبياء والرسول حتى يأتيوني يوم
 القيامة ونورهم مثل نور الانبياء وذلك اني افترضت عليهم أن يتطهروا الى لكل صلاة كما افترضت
 على الانبياء قبلهم وأمرتهم بالفصل بين الجنابة وبين الصلاة وأمرتهم بالحج كما أمرت
 الانبياء قبلهم وأمرتهم بالجهاد كما أمرت ارسل قبلهم يا داود اني فضلت محمدًا وأمه على الأمم
 كماهم أعطيتهم خصالا لم أعطها غيرهم من الأمم لا أؤاخذهم بالخطأ والنسيان وكل ذنب ركبه اذا
 استغفروني منه غفرته وما قدمه الآخرة من شيء طيبة به أنفسهم عجلته لهم ولهم عندى أضعاف
 مضاعفة وأعطيتهم على المصائب والبلايا اذا صبروا وقالوا لانا لله وانا اليه راجعون الصلاة والرحمة
 والهدى الى جنات النعيم .

وأخرج الدارمي في مسنده عن ابن عباس أنه سأل كعب الأحبار كيف تجد نعت رسول الله
 ﷺ في التوراة ؟ قال كعب : نجده نعتين عبد الله مولده بمكة ويهاجر الى طابة ويكون ملكه

بالشام وليس بفحاش ولا بسخاب فى الاسواق ولا يكافى بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويغفر
أمتة الحمدون يحمدون الله فى كل سرء ويكبرون الله على كل نجد يوضئون أطرافهم وياتزون
فى أوساطهم يصفون فى صلاتهم كما يصفون فى قتالهم ودويم فى مساجدهم كدوى النحل
يسمع مناديمهم فى جو السماء .

وأخرج أبو نعيم فى دلائل النبوة وغيره عن ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ :
« صفتى فى الانجيل أحمد المتوكل مولده مكة ومهاجرة الى طيبة ليس بفظ ولا غليظ يحزى بالحسنة
الحسنة ولا يكافى بالسيئة أمتة الحمدون ياتزون على أنصافهم ويوضئون أطرافهم أناجيلهم
فى صدورهم يصفون للصلاة كما يصفون للقتال قربانهم الذين يتقربون به الى دماؤهم رهبان
بالليل ليوث بالنهار » وأخرج أبو نعيم فى دلائل النبوة عن كعب الاحبار قال : صفة هذه الامة
فى كتاب الله المنزل (خير أمة أخرجت للناس) يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويؤمنون
بالكتاب (الاول والكتاب الآخر ويقانلون أهل الضلالة حتى يقاتلوا الأعور الدجال هم
الحمدون رعاة الشمس المحكمون اذا أراد أحدهم أمراً قال أفعله ان شاء الله واذا أشرف أحدهم
على شرف كبر الله واذا هبط واذا واحد الله الصعيد لهم طهور والارض لهم مسجد حيث ما كانوا
يتظهرون من الجنابة طهورهم بالصعيد كطهورهم بالماء حيث لا يجدون الماء غر يحجلون
من آثار الوضوء .

فهذه جملة من أحكام شريعتنا مخالفة لشرع من قبلنا بيننا الله لانياته فيما أنزله عليهم من
الكتب ، وقد وردت الاحاديث والآثار بيننا أكثر من ذلك وتركنا خوف الاطالة ، ووردت
الآثار أيضا بان الله بين لانياته فى كتبهم جميع ما هو واقع فى هذه الامة من أحداث وفتن
وأخبار خلفائها وملوكها ، من ذلك ما أخرجه ابن عساكر عن الربيع بن أنس قال : مكتوب فى
الكتاب الاول مثل أبى بكر الصديق مثل القطر أينما يقع نفع ، وأخرج أبو نعيم فى الحلية عن عمر
ابن الخطاب أنه قال لكعب الاحبار : كيف تجد نعتى فى التوراة ؟ قال : خليفة قرن من حديد
أمير شديد لا يخاف فى الله لومة لائم ثم يكون من بعدك خليفة تقتله أمة ظالمين له
ثم يقع البلاء بعده .

وأخرج ابن عساكر عن عمر بن الخطاب أنه دعا الاسقف فقال : هل تجدونا فى شىء من
كتبكم ؟ قال نجد صفتكم وأعمالكم ، وأخرج البيهقى فى دلائل النبوة عن محمد بن يزيد الثقفى قال :
اصطحب قيس بن خرشة . وكعب الاحبار حتى اذا بلغا صفاً وقف كعب ثم نظر ساعة ثم
قال : ليهراق بهذه البقرة من دماء المسلمين شىء لا يهراق ببقرة من الارض مثله فقال قيس :
ما يدريك فان هذا من الغيب الذى استأثر الله به ؟ فقال كعب : ما من الارض شىء إلا مكتوب

في التوراة الذي أنزل الله على موسى ما يكون عليه وما يخرج منه الى يوم القيامة ، وأخرج عبد الله ابن أحمد في روايات الزهد عن هشام بن خالد الربيعي قال : قرأت في التوراة ان السماء والارض تبكى على عمر بن عبد العزيز أربعين سنة *

والآثار في هذا المعنى كثيرة جداً وقد سردتها في كتاب المعجزات ، وحاصلها القطع بأن الله بين لآنياته جميع ما يتعلق بهذه الأمة من أحكام وما يحدث فيها من حوادث وفن فعل الانبياء ذلك بطريق الوحي من الله من غير احتياج الى أن يأخذه باجتهاد أو تقليد - هذا ما يتعلق بالطريق الأول - وقد اعترض على في هذا الطريق بأنه يلزم عليه أن يكون كل ما في القرآن مضمناً في جميع الكتب السابقة ، وأقول : لا مانع من ذلك بل دلت الأدلة على ثبوت هذا اللازم قال تعالى : (وانه لتنزيل من رب العالمين نزل به الروح الأمين) الى قوله : (وانه لفي زبر الاولين) أخرج ابن أبي حاتم عن قتادة في قوله : (وانه لتنزيل من رب العالمين) قال : القرآن ، وفي قوله : (وانه لفي زبر الاولين) قال : أي في كتب الاولين ، وأخرج عن عبد الرحمن ابن زيد بن أسلم في الآية قال : يقول انه في الكتب التي أنزلها على الاولين *

وأخرج عن مبشر بن عبيد القرشي في قوله : (أولم يكن لهم آية) قال : يقول أولم يكن لهم القرآن آية أن يعلمه علماء بني إسرائيل ، فقد دلت هذه الآية ، كلام السلف في تفسيرها على أن المعاني التي تضمنها القرآن موجودة في كتب الله السابقة ، وقد نص على هذا بعينه الامام أبو حنيفة حيث استدلل بهذه الآية على جواز قراءة القرآن بغير اللسان العربي وقال ان القرآن مضمن في الكتب السابقة وهي بغير اللسان العربي أخذنا من هذه الآية ، وبما يشهد بذلك وصفه تعالى للقرآن في عدة مواضع بأنه مصدق لما بين يديه من الكتب ، فلولا أن ما فيه موجود فيها لم يصح هذا الوصف ، من ذلك قوله تعالى : (وأنزلنا اليك الكتاب بالحق مصدقاً لما بين يديه من الكتاب ومهيئنا عليه) أخرج ابن جرير عن ابن جريج في الآية قال : القرآن أمين على الكتب فيما أخبرنا أهل الكتاب عن كتابهم فان كان في القرآن فصدقوا والافكذبوا *

وأخرج عن ابن زيد في الآية قال : كل شيء أنزله الله من توراة أو انجيل أو زبور فالقرآن مصدقاً على ذلك كل شيء ذكر الله في القرآن فهو مصدق عليها وعلى ما حدث عنها أنه حق ومن ذلك قوله تعالى : (إن هذا اني الصحف الاولى صحف ابراهيم وموسى) أخرج البزار بسند صحيح عن ابن عباس قال : لما نزلت (إن هذا اني الصحف الاولى صحف ابراهيم وموسى) قال النبي ﷺ : « كان كل هذا في صحف ابراهيم وموسى » ، وأخرج سعيد بن منصور عن ابن عباس قال : هذه السورة (في صحف ابراهيم وموسى) *
وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي قال : أن هذه السورة في صحف ابراهيم وموسى مثله

ما نزلت على النبي ﷺ ، وأخرج عبد الرزاق عن قتادة في قوله : (إن هذا لفي الصحف الأولى) قال : ما نص الله في هذه السورة ، وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن (إن هذا لفي الصحف الأولى) قال : في كتب الله كلها ، ومن ذلك قوله تعالى : (أم لم ينبا بها في صحف موسى وإبراهيم الذي وفى) (إن لا تزر) - الآيات ، فقد دل ذلك وأمثاله من القرآن على أن معاني القرآن ، وجوده في كتب الله تعالى التي أنزلها على أنبيائه والله تعالى أعلم .

(الطريق الثاني) أن عيسى عليه السلام يمكن أن يظفر في القرآن فيهم منه جميع الأحكام المتعلقة بهذه الشريعة من غير احتياج إلى مراجعة الأحاديث كما فهم النبي ﷺ ذلك من القرآن فإن القرآن العزيز قد الطوى على جميع الأحكام الشرعية وفهمها النبي ﷺ بفهمه الذي اختص به فهم شرحها لأمة في السنة ، وأفهام الأمة تقصر عن إدراك ما أدركه صاحب النبوة . وعيسى عليه السلام نبي فلا يبعد أن يفهم من القرآن كفههم النبي ﷺ ، وشاهد ما قلناه من أن جميع الأحكام الشرعية فهمها النبي ﷺ من القرآن قول الإمام الشافعي رضي الله عنه جميع ما حكم به النبي ﷺ فهو بما فهمه من القرآن ، ويؤيده ما أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ : « إني لأحل إلا ما أحل الله في كتابه ولا أحرم إلا ما حرم الله في كتابه » وقال الشافعي أيضاً : جميع ما نقوله الأمة شرح السنة وجميع السنة شرح للقرآن ، وقال الشافعي أيضاً : ليست تنزل بأحد في الدين نازلة إلا في كتاب الله الدليل على سبيل الهدى فيها ، وقال ابن بركان : ما قال النبي ﷺ من شيء فهو في القرآن أو فيه أصله قرب أو بعد فهمه من فهمه وعنه من عنه وكذا كل ما حكم أو قضى به ، وقال بعضهم : ما من شيء إلا يمكن استخراجه من القرآن لمن فهمه الله حتى أن بعضهم استنبط عمر النبي ﷺ ثلاثاً وستين من قوله في سورة المنافقين : (ولن يؤخر الله نفساً إذا جاء أجلها) فإنها رأس ثلاث وستين سورة وعقبها بالثغابن ليظهر الثغابن في فقهه ، وقال المرسى في تفسيره : جمع القرآن علوم الأولين والآخرين بحيث لم يحط بها علما حقيقة إلا المتكلم به ثم رسول الله صلى الله عليه وسلم خلا ما استأثر به سبحانه ثم روي عنه معظم ذلك سادات الصحابة وأعلامهم مثل الخلفاء الأربعة . ومثل ابن مسعود . وابن عباس حتى قال : لو ضاع لي عقل بعير لوجدته في كتاب الله ، وقال صلى الله عليه وسلم : « سيكون فن قبل وما يخرج منها » قال : كتاب الله فيه نأ ما قبلكم وخبر ما بعدكم . وحكم ما بينكم ، رواه الترمذي وقال الله تعالى : (وأنزلنا إليك الكتاب تبياناً لكل شيء) وقال تعالى : (ما فرطنا في الكتاب من شيء) وقال صلى الله عليه وسلم : « إن الله لو أغفل شيئاً لا غفل الذرة والخرجلة والبعوضة ، رواه ابن أبي حاتم في تفسيره . وأبو الشيخ بن حبان في كتاب المظنة ، وقال ابن مسعود : من أراد العلم فعليه بالقرآن فإن فيه خبر الأولين والآخريين .

رواه سعيد بن منصور في سننه - وقال ابن مسعود أيضا : انزل في هذا القرآن كل علم وبين لنا فيه كل شيء ولكن علينا يقصر عما بين لنا في القرآن - رواه ابن جرير - وابن أبي حاتم في تفسيريهما - وقال ابن مسعود : اذا حدثتكم بحديث أنبأتكم بتصديقه من كتاب الله - رواه ابن أبي حاتم - وقال سعيد بن جبير ما بلغني حديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم على وجهه إلا وجدت مصداقه في كتاب الله - رواه ابن أبي حاتم .

فعرف بمجموع ما ذكرناه أن جميع الشريعة منطوية تحت ألفاظ القرآن غير أنه لا ينهض لأدراكها منه إلا صاحب النبوة ، قال بعض العلماء : العبارة في القرآن للعامة والإشارة للخاصة واللطائف للأولياء والحقائق للأنبياء وعيسى عليه السلام نبي رسول فيفهم من القرآن ما انطوى عليه ويحكم به وإن خالف الانجيل وهذا معنى كونه يحكم بشرع نبينا ﷺ فهذان طريقان كل منهما محتمل في معرفة عيسى ﷺ بأحكام هذه الشريعة ومأخذها قوى في غاية الاتجاه والله أعلم .

(الطريق الثالث) ما أشار اليه جماعة من العلماء منهم السبكي وغيره ان عيسى عليه السلام مع بقاءه على نبرته معدود في أمة النبي ﷺ وداخل في زمرة الصحابة فإنه اجتمع بالنبي ﷺ وهو حي مؤمنا به ومصداقا وكان اجتماعه به مرات في غير ليلة الاسراء من جملة ما بمكة ، روى ابن عدى في السكامل عن أنس قال : « بينا نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ رأينا برداً ويدأ وقد أقلنا : يا رسول الله ما هذا البرد الذي رأينا واليد ؟ قال : قد رأيتموه ؟ قلنا : نعم قال : ذلك عيسى ابن مريم سلم على ، « وأخرج ابن عساكر من طريق آخر عن أنس قال : كنت أطوف مع رسول الله ﷺ حول الكعبة اذ رأيته صافح شيئا لانراه قلنا : يا رسول الله رأيناك صافحت شيئا ولا نراه قال : ذلك أخى عيسى ابن مريم انتظرته حتى قضى طوافه فسلمت عليه ، حينئذ لا مانع من أن يكون تلقى من النبي صلى الله عليه وسلم أحكامه المتعلقة بشريعته المخالفة لشريعة الانجيل لعله بأنه سينزل في أمته ويحكم فيهم بشريعته فأخذها عنه بلا واسطة ، وقد روى ابن عساكر عن أنس حريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ألا ان ابن مريم ليس بيني وبينه نبي ولا رسول إلا أنه خليفة في امتي من بعدى » وقد رأيت في عبارة السبكي في تصنيف له ما نصه - إنما يحكم عيسى بشريعة نبينا صلى الله عليه وسلم بالقرآن والسنة وحينئذ فيترجح ان أخذه للسنة من النبي صلى الله عليه وسلم بطريق المشافهة من غير واسطة وقد عده بعض المحققين في جملة الصحابة هو . والحضر . والياس - قال الذهبي في تجريد الصحابة : عيسى ابن مريم عليه السلام نبي وصحابي فإنه رأى النبي ﷺ وسلم عليه فهو آخر الصحابة موتاً انتهى .

وقول السائل : وكيف حكمه في أموال بيت المال أيقرب ذلك على ما هو الآن ؟ كلام في

غاية العجب فان أموال بيت المال جارية الآن على غير القانون الشرعى ولا يقر نبي على ذلك ، وقد قال أصحابنا فى الموارث : انه لا يورث بيت المال إلا عند انتظامه وانتظامه أن يكون لما كان فى أيام الصحابة ، وقد قال ابن سراقه من أئمتنا وهو قبل الأربعمائة : لبيت المال سنين كثيرة ما استقام فكيف قرب التسعمائة ولا يزداد الأمر - إلا شدة - وقد ألفت كتابا فى آداب الملوك - من طالع ما فيه من الاحاديث والآثار علم أن غالب أمور بيت المال جارية الآن على غير القانون الشرعى ، وقد وردت الاحاديث بأن المهدي يأتي قبل عيسى ابن مريم فيملا الأرض عدلا بعد ما ملئت جورا ويأتي عيسى فيقرض المهدى ، وبما يعدل فيه المهدي أنه يقسم بين المسلمين فيهم الذى استولى عليه ولالة الأتراك وأطرو واستبدوا به دونهم .

روى الامام أحمد فى مسنده . والبخارى . والطبرانى . وأبو نعيم . والحاكم فى مستدركة بسند صحيح عن سمرة قال : قال رسول الله ﷺ : « يوشك أن يملا الله أيديكم من العجم فيا طون فيشكم » . وورد ذلك أيضا من حديث أنس . وحذيفة . وابن عمرو . وأبى موسى الأشعرى ، وروى ابن حبان فى صحيحه عن أم سلمة قالت : قال رسول الله ﷺ فى المهدي أنه يقسم بين المسلمين فيهم ويعمل فيهم بسنة نبيهم ﷺ ويلقى الاسلام بجرانه الى الأرض يمك سبع سنين ، وأخرج أحمد فى مسنده . وأبو يعلى بسند جيد عن أبى سعيد الخدرى قال : قال رسول الله ﷺ : « أبشركم بالمهدي يبعث على اختلاف من الناس وزلازل فيملا الأرض قسطا وعدلا كما ملئت جورا وظلما يرضى عنه ساكن السماء وساكن الأرض يقسم المال صحاحا قيل : ما صحاحا ؟ قال : بالسوية بين الناس ويملا قلوب أمة محمد غنى ويسمهم عدله حتى يأمر مناديا فينادى من له فى مال حاجة فها يقوم من الناس إلا رجل واحد فيكون كذلك سبع سنين » ، وقول السائل : وما صدر فيها من الأرواف ؟ جوابه أن ما كان منها وقفا على وجوه البر . ومصالح المسلمين . والعلماء . والقراء . وذرية النبي ﷺ . وأقاربه . والفقراء . والمرضى . والزماني . والمنقطعين . والمدارس . والمساجد . والحرمين . وبيت المقدس . وكسوة الكعبة . وما شاكل ذلك فهو وقف صحيح موافق للشرعية فيقره ، وما كان وقفا على نساء الملوك . والأمراء . وأولادهم فهو وقف باطل مخالف للشرعية فيبطله .

ثم ظهر لى طريق رابع وهو أن عيسى عليه السلام اذا نزل يجتمع بالنبي ﷺ فى الأرض فلا مانع من أن يأخذ عنه الاحتاج اليه من أحكام شريعته ومستندى فى هذا الطريق أمور .
(الاول) ما أخرجه أبو يعلى فى مسنده عن أبى هريرة قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول :
« والذى نفسى بيده لينزلن عيسى ابن مريم ثم لن قام على قبرى فقال يا محمد لا جيبته » .
وأخرج ابن عساكر عن أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « لينهطن الله عيسى ابن مريم

حكما عدلا وإماما مقسطا فليس يمكن فوج الروحاء حاجا أو معتمرا وليقفن على قبري فليسلمن على ولآردن عليه « (الثاني) أن النبي ﷺ في حياته كان يرى الأنبياء ويجتمع بهم في الأرض كما تقدم أنه رأى عيسى في الطواف وصح أنه ﷺ مر على موسى وهو يصلي في قبره ، وصح أنه صلى الله عليه وسلم قال : « الأنبياء أحياء يصلون ، فكذلك إذا نزل عيسى عليه السلام إلى الأرض يرى الأنبياء ويجتمع بهم ومن جملةهم النبي ﷺ فيأخذ عنه ما احتاج إليه من أحكام شريعته »

« (الثالث) أن جماعة من أئمة الشريعة نصوا على أن من كرامة الولي أنه يرى النبي ﷺ ويحتمل به في اليةظة ويأخذ عنه ما قسم له من معارف ومواهب ، ومن نص على ذلك من أئمة الشافعية الغزالي ، والبارزى ، واتباع ابن السبكي ، والعفيف الياضي ، ومن أئمة المالكية القرطبي ، وابن أبي جرة ، وابن الحاج في المدخل ، وقد حكى عن بعض الأولياء أنه حضر مجلس فقيه فروى ذلك الفقيه حديثا فقال له الولي : هذا الحديث باطل فقال الفقيه : ومن أين لك هذا ؟ فقال : هذا النبي ﷺ واقف على رأسك يقول اني لم أقل هذا الحديث وكشف للقيه فرآه ، وقال الشيخ أبو الحسن الشاذلي : لو حجت عن النبي ﷺ طريقة عين ما عدت نفسي مع المسلمين »

فإذا كان هذا حال الأولياء مع النبي ﷺ فعيسى النبي ﷺ أولى بذلك أن يجتمع به في أي وقت شاء ويأخذ عنه ما أراد من أحكام شريعته من غير احتياج إلى اجتهاد ولا تقليد لحفاظ الحديث « (الرابع) أنه روى عن أبي هريرة أنه لما كثرت الحديث وأنكر عليه الناس قال : لئن نزل عيسى ابن مريم قبل أن أموت لأحدثه عن رسول الله ﷺ فيصدقني فقله : فيصدقني دليل على أن عيسى عليه السلام عالم بجميع سنة النبي ﷺ من غير احتياج إلى أن يأخذها عن أحد من الأمة حتى أن أبا هريرة الذي سمع النبي ﷺ احتاج إلى أن يلجأ إليه يصدق فيه رواه ويزكيه - هذا آخر الجواب - ثم أن مولانا أمير المؤمنين وخليفة رسول الله ﷺ على المسلمين وابن عم سيد المرسلين الامام المتوكل على الله أعزه الله وأعز به الدين وهو الأمر بالكتابة أولا أعاد الأمر ثانيا هل ثبت أن عيسى عليه السلام بعد نزوله يأتيه وحى ؟ والجواب نعم - روى مسلم ، وأحمد ، وأبو داود ، والترمذي ، والنسائي ، وغيرهم من حديث النواصب بن سمعان قال : ذكر رسول الله ﷺ الدجال - إلى أن قال : « فينبأهم على ذلك أذبعث الله المسيح ابن مريم فينزل عند المنارة البيضاء شرقي دمشق واضعا يده على أجنحة ملكين فيدبره فيقتله عند باب لد الشرق فينبأهم كذلك أوحى الله إلى عيسى ابن مريم أني قد أخرجت عبادا من عبادي لا يدان لك بقتالهم فحرر عبادي إلى الطور فبيع الله يا جوج وما جوج ، الحديث »

فهذا صريح في أنه يوحى إليه بعد النزول والظاهر أن الجاني إليه بالوحى جبريل عليه السلام بل هو الذي يقطع به ولا يتردد فيه لأن ذلك وظيفته وهو السفير بين الله وبين أنبيائه لا يعرف ذلك لغيره

من الملائكة ، والدليل على ذلك ما أخرجه أبو نعيم في دلائل النبوة عن عائشة قالت : قال ورقة
لخديجة : جبريل أمين الله بينه وبين رسله ، وأخرج ابن أبي حاتم في تفسيره : وأبو الشيخ ابن
حيان في كتاب العظمة عن ابن سابط قال : في أم الكتاب كل شيء وهو كائن إلى يوم القيامة ووصل به
ثلاثة من الملائكة فول جبريل بالكتب والوحى إلى الأنبياء . ووصل أيضا بالهلكات إذا أراد
الله أن يهلك قوما ووصله بالنصر عند القتال . ووصل ميكائيل بالفطر والنبات . ووصل ملك الموت
بقبض الأنفس فإذا كان يوم القيامة عارضوا بين حفظهم وبين ما كان في أم الكتاب فيجدونه سواء ،
وأخرج ابن أبي حاتم عن عطاء بن السائب قال : أول من يحاسب جبريل لأنه كان أمين الله إلى رسله ،
وأخرج أبو الشيخ عن خالد بن أبي عمران قال : جبريل أمين الله إلى رسله . وميكائيل يتلقى الكتب
واسرافيل بمنزلة الحاجب ، وأخرج أيضا عن عكرمة ابن خالد « أن رجلا قال : يا رسول الله أى
الملائكة أكرم على الله ؟ فقال : جبريل وميكائيل واسرافيل وملك الموت فاما جبريل فصاحب
الحرب وصاحب المرسلين وأما ميكائيل فصاحب كل قطرة تسقط وكل ورقة تنبت وأما ملك
الموت فهو موصل بقبض روح كل عبد في بر أو بحر وأما اسرافيل فأمين الله بينه وبينهم »
وأخرج أيضا عن عبد العزيز بن عمر قال : اسم جبريل في الملائكة خادم ربه ، وأخرج
ابن أبي زئيم في كتاب السنة عن كعب قال : إذا أراد الله أن يوحى أمرا جاء اللوح المحفوظ
حتى يصفق جبهة اسرافيل فيرفع رأسه فينظر فإذا الأمر مكتوب فينادى جبريل فيأبىه فيقول أمرت
بكذا أمرت بكذا فيمط جبريل على النبي ﷺ فيوحى إليه ، وأخرج أبو الشيخ عن أبي بكر
الهدلي قال : إذا أمر الله بالأمر تدلت الألواح على اسرافيل بما فيها من أمر الله فينظر فيها
اسرافيل ثم ينادى جبريل فيجيبه - وذكر نحوه وأخرج أيضا عن أبي سنان قال : اللوح المحفوظ
معلق بالعرش فإذا أراد الله أن يوحى بشيء كتب في اللوح فيجنىء اللوح حتى يقرع جبهة اسرافيل
فينظر فيه فإن كان إلى أهل السماء دفعه إلى ميكائيل وإن كان إلى أهل الأرض دفعه إلى جبريل
فأول ما يحاسب يوم القيامة اللوح يدعى به ترعد فرائصه فيقال له : هل بلغت ؟ فيقول : نعم
فيقول : من يشهد لك ؟ فيقول : اسرافيل فيدعى اسرافيل ترعد فرائصه فيقال له : هل بلغت
اللوحة ؟ فإذا قال : نعم قال الروح : الحمد لله الذى نجانى من سوء الحساب ثم كذلك ، وأخرج
أيضا عن وهيب بن الورد قال : إذا كان يوم القيامة دعى اسرافيل ترعد فرائصه فيقال : ما صنعت
فيما أدى إليك اللوح ؟ فيقول : بلغت جبريل فيدعى جبريل ترعد فرائصه فيقال : ما صنعت
فيما بلغت اسرافيل ؟ فيقول : بلغت الرسل فيؤتى بالرسول فيقال : ما صنعت فيما أدى إليك جبريل ؟
فيقولون : بلغنا الناس فهو قوله تعالى : (فلنسلن الذين أرسل اليهم ولنسلن المرسلين) وأخرج
ابن المبارك في الزهد عن ابن أبي جبة بسنده قال : أول من يدعى يوم القيامة اسرافيل فيقول

الله : هل بلغت عهدي ؟ فيقول : نعم رب قد بلغت جبريل فيدعى جبريل فيقال : هل بلغت اسرافيل عهدي ؟ فيقول : نعم فيخلى عن اسرافيل فيقول : لجبريل ما صنعت في عهدي ؟ فيقول : يارب بلغت الرسل فيدعى الرسل فيقال لهم : هل بلغكم جبريل عهدي ؟ فيقولون : نعم فيخلى عن جبريل - الحديث - فعرف بمجموع هذه الآثار اختصاص جبريل من بين سائر الملائكة بالوحي الى الانبياء ، وعرف بها أيضا انه انما يتلقى الوحي عن الله بواسطة اسرافيل وقد كنا سألنا عن ذلك منذ أيام .

(خاتمة) اشتهر على ألسنة الناس ان جبريل لا ينزل الى الأرض بعد موت النبي ﷺ وهذا شيء لا أصل له . ومن الدليل على بطلانه ما أخرجه الطبراني في الكبير عن ميمونة بنت سعد قالت : « قلت يا رسول الله هل يرقد الجنب ؟ قال : ما أحب ان يرقد حتى يتوضأ فاني أخاف أن يتوفى فلا يحضره جبريل ، فهذا الحديث يدل على ان جبريل ينزل الى الأرض ويحضر موتة كل مؤمن حضره الموت وهو على طهارة ، ثم وقفت على حديث آخر فيه نزول جبريل الى الأرض - وهو ما أخرجه نعيم بن حماد في كتاب الفتن . والطبراني من حديث ابن مسعود عن النبي ﷺ في وصف الدجال - قال : « فيمر بمكة فاذا هو بمخلق عظيم فيقول : من أنت ؟ فيقول : أنا ميكائيل بعثني الله لا منعه من حرمه ويمر بالمدينة فاذا هو بمخلق عظيم فيقول : من أنت ؟ فيقول : أنا جبريل بعثني الله لا منعه من حرمه ، ثم رأيت في قوله تعالى : (تنزل الملائكة والروح فيها بأذن ربهم) - الآية - عن الضحاك أن الروح هنا جبريل وانه ينزل هو والملائكة في ليلة القدر ويسلمون على المسلمين - وذلك في كل سنة - وقد زعم زاعم أن عيسى ابن مريم اذا نزل لا يوحى اليه وحيا حقيقيا بل وحي الهام وهذا القول ساقط مهمل لأميرين ، أحدهما منابذته للحديث الثابت عن رسول الله ﷺ لما تقدم من صحيح مسلم . وغيره ، وقد رواه الحارث في المستدرک ولفظه « فينبأه كذلك اذ أوحى الله اليه يا عيسى اني قد أخرجت عبادا لي لا يد لأحد بقتالهم حول عبادي الى الطور » وقال : صحيح على شرط الشيخين وذلك صريح في أنه وحي حقيقى لا وحي الهام ، والثاني أن ماتوهمه هذا الزاعم من تعذر الوحي الحقيقي فاسد لأن عيسى نبى فأى مانع من نزول الوحي اليه فان تخيل في نفسه أن عيسى قد ذهب وصف النبوة عنه وانساخ منه فهذا قول يقارب الكفر لأن النبى لا يذهب عنه وصف النبوة أبدا ولا بعد موته ، وان تخيل اختصاص الوحي للنبي بزمان دون زمن فهو [قول] لا دليل عليه ويبطله ثبوت الدليل على خلافه وقد ألم السبكي بشيء مما ذكرناه فقال في تصنيف له : ما من نبى إلا اخذ الله عليه الميثاق أنه ان بعث محمد في زمانه ليؤمنن به ولينصرنه وبرصى أمته بذلك وفي ذلك من التنويه بالنبي ﷺ وتعظيم قدره العلى ما لا يخفى وفيه مع ذلك أنه على

تقدير مجيئه في زمانهم يكون مرسل اليهم وتكون نبوته ورسالته عامة لجميع الخلق من زمن آدم الى يوم القيامة وتكون الانبياء وأهمهم كلهم من أمته ويكون قوله : بعثت الى الناس كافة لا يختص به الناس من زمانه الى يوم القيامة بل يتناول من قبلهم أيضا - الى أن قال : فالنبي ﷺ هو نبي الانبياء ولو اتفق مجيئه في زمن آدم ، ونوح ، وإبراهيم ، وموسى ، وعيسى وجب عليهم وعلى أهمهم الايمان به ونصرته وبذلك أخذ الله الميثاق عليهم فنبوته عليهم ورسالته اليهم معنى حاصل له وإنما أمره يتوقف على اجتماعهم معه فلو وجد في عصرهم لزعمهم اتباعه بلا شك ولهذا يأتي عيسى في آخر الزمان على شريعته وهو نبي كريم على حاله لا كما يظن بعض الناس أنه يأتي واحد من هذه الامة نعم هو واحد من هذه الامة بما قلناه - أن اتباعه للنبي ﷺ - ولما يحكم بشريعة نبينا صلى الله عليه وسلم بالقرآن والسنة وكل ما فيه من أمر أو نهى فهو متعلق به كما يتعلق بسائر الامة وهو نبي كريم على حاله لم ينقص منه شيء ، وكذلك لو بعث النبي ﷺ في زمانه أوفى زمان موسى ، وإبراهيم ، ونوح ، وآدم كانوا مستمرين على نبوتهم ورسالتهم الى أهمهم والنبي صلى الله عليه وسلم نبي عليهم ورسول الى جميعهم فنبوته ورسالته أعم وأشمل وأعظم ، وهذا كلام السبكي [بحروفه] فعرف بذلك أنه لا تنافي بين كونه ينزل متبعا للنبي صلى الله عليه وسلم وبين كونه باقيا على نبوته ويأتيه جبريل بما شاء الله من الوحي والله أعلم به

قال زاعم : الوحي في حديث مسلم مؤول بوحى الالهام (قلت) قال أهل الأصول : التأويل صرف اللفظ عن ظاهره لدليل فان لم يكن لدليل فلعب لا تأويل ولا دليل على هذا فهو لعب بالحديث ، قال زاعم : الدليل عليه حديث لا وحي بعدى (قلنا) هذا الحديث بهذا اللفظ باطل ، قال زاعم : الدليل عليه حديث لا نبي بعد (قلنا) يامسكين لا دلالة في هذا الحديث على ما ذكرت برجه من الوجوه لأن المراد لا يحدث بعده بعث نبي بشرع ينسخ شرعه كما فسره بذلك العلماء ، ثم يقال لهذا الزاعم : هل أنت آخذ بظاهر الحديث من غير حمل على المعنى المذكور فليز ملك عليه أحد أمرين إما نفي نزول عيسى أو نفي النبوة عنه وكلاهما كفر ؟ ثم بعد مدة من كتابتي لهذا الجواب وقفت على سؤال رفع إلى شيخ الاسلام ابن حجر صورته - ما قولكم في قول سيدنا رسول الله ﷺ : « ينزل عيسى ابن مريم في آخر الزمان حكما » فهل ينزل عيسى عليه السلام حافضا لكتاب الله القرآن العظيم ولسنة نبينا ﷺ أو يتلقى الكتاب والسنة عن علماء ذلك الزمان ويجهده فيها ؟ وما الحكم في ذلك ؟ فأجاب بما نصه - ومن خطه نقلت - ثم ينقل لنا في ذلك شيء صريح والذي يليق بمقام عيسى عليه الصلاة والسلام أنه يتلقى ذلك عن رسول الله ﷺ فيحكم في أمته بما تلقاه عنه لأنه في الحقيقة خليفة عنه والله أعلم به

(تنبه) ويشبه هذا ما بلغني عن بعض المنكرين أنه أنكر ما ورد من أن عيسى عليه السلام

إذا نزل يصلي خلف المهدي صلاة الصبح وأنه صنف في انكار ذلك كتابا ، وقال في توجيه ذلك : ان النبي ﷺ أجل مقاما من أن يصلي خلف غير نبي وهذا من أعجب العجب فان صلاة عيسى خلف المهدي ثابتة في عدة أحاديث صحيحة باخبار رسول الله ﷺ وهو الصادق المصدوق الذي لا يخلف خبره ، من ذلك ما رواه أحمد في مسنده : والحاكم في المستدرک وصححه عن عثمان بن أبي العاصي سمعت رسول الله ﷺ يقول : قد ذكر الحديث - وفيه - « فينزل عيسى عند صلاة الفجر فيقول له : امير (١) الناس تقدم يا روح الله فصل بنا فيقول انكم معشر هذه الأمة امراء بعضكم على بعض تقدم أنت فصل بنا فيتقدم فيصلي بهم فاذا انصرف أخذ عيسى حربته نحو الدجاله وفي الصحيحين عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « كيف أتم اذا نزل فيكم ابن مريم وامامكم منكم » وفي مسند أحمد عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : « يخرج الدجال ، فذكر الحديث - الى أن قال : « فاذا هم بعيسى فتقام الصلاة فيقال له : تقدم يا روح الله فيقول : ليتقدم امامكم » الحديث ، وفي مسند أبي يعلى عن جابر قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على الحق حتى ينزل عيسى ابن مريم فيقول امامهم تقدم فيقول أنت احق بعضكم امراء على بعض اكرم الله به هذه الأمة ، وروى أبو داود . وابن ماجه عن أبي أمامة الباهلي قال : خطبنا رسول الله ﷺ فحدثنا عن الدجال - فذكر الحديث - الى أن قال : « ولما هم رجل صالح فيينا امامهم قد تقدم يصلي الصبح إذ نزل عليهم عيسى ابن مريم الصبح فرجع ذلك الامام يمشي القهقري ليتقدم عيسى يصلي فيضع عيسى يده بين كتفيه ثم يقول له تقدم فصل فانها لك اقيمت فيصلي بهم امامهم فاذا انصرف قال عيسى : أقيموا الباب فيفتح ووراءه الدجال » وروى مسلم عن جابر عن النبي ﷺ قال : « لا تزال طائفة من امتي يقاتلون على الحق ظاهرين الى يوم القيامة قال : فينزل عيسى ابن مريم فيقول اميرهم : تعال صل بنا فيقول : لا إن بعضكم على بعض أمين تسكرمة الله هذه الأمة ، وقول هذا المنكر - ان النبي ﷺ أجل مقاما من أن يصلي خلف غير نبي - جوابه أن نبينا ﷺ أجل الانبياء مقاما وأرفعهم درجة وقد صلى خلف عبد الرحمن بن عوف مرة . وخلف أبي بكر الصديق أخرى ، وقال : « انه لم يمت نبي حتى يصلي خلف رجل من أمته » ثبت ذلك في أحاديث صحيحة فكيف يتجه لهذا المنكر أن يقول هذا الكلام بعد ذلك ؟ ولست أعجب من انكار من لا يعرف إنها أعجب من اقدامه على تسطير ذلك في ورق يخلد بعده ويسطر في صحيفته ، ثم رأيت في مصنف ابن أبي شيبة ثنا أبو أسامة عن هشام عن ابن سيرين قال : « المهدي من هذه الأمة وهو الذي يؤم عيسى ابن مريم عليهما السلام » »

٦٣ ﴿ لبس اليلب فى الجواب عن ايراد حلب ه بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

وصل كتاب الاعلام الى حلب فوقف عليه واقف فرأى قولى فيه إن جبريل هو السفير بين الله وبين أنبيائه لا يعرف ذلك لغيره من الملائكة ، فكتب على الهامش بخطه مانصه بل قد عرف ذلك لغيره من الملائكة قال الحافظ برهان الدين الحلبي فى شرح البخارى : اعلم أن فى كيفية نزول الوحي على رسول الله ﷺ سبع صور ذكرها السهيلي فى روضه - الى أن قال : سادها وحى اسرافيل لما ثبت عن الشعبي أن النبى ﷺ وكل به اسرافيل فكان يترادى له ويأتيه بالكلمة والذى ثم وكل به جبريل ، قال ابن عبد البر فى أول الاستيعاب وساق سنداً الى الشعبي : قال : أنزلت عليه النبوة وهو ابن اربعين سنة فقرن بذوته اسرافيل ثلاث سنين - ثم نقل عن شيخه ابن الملقن - أن المشهور أن جبريل ابتداء بالوحى انتهى ما كتبه المعترض ه ﴿ وأقول ﴾ الجواب عن ذلك من وجوه ، أحدها ما نقله المعترض نفسه فى آخر كلامه عن ابن الملقن أن المشهور أن جبريل ابتداء بالوحى وإنما قال ابن الملقن ذلك لأنه الثابت فى أحاديث الصحيحين وغيرهما وأثر الشعبي مرسل أو معضل فكيف يعتمد عليه مع ثبوت خلافه فى الصحيحين وغيرهما والعجب من المعترض كيف اعترض بما لم يثبت مع نقله فى آخر كلامه ان المشهور خلاف ما اعترض به . ﴿ الوجه الثانى ﴾ ان المراد بالسفير الذى هو مرصد لذلك وذلك لا يعرف لغير جبريل ولا ينافى ذلك مجىء غيره من الملائكة الى النبى ﷺ فى بعض الاحيان كما أن كاتب السر مرصد للتوقيع عن السلطان ولا ينافى ذلك أن يوقع عنه غيره فى بعض الاحيان فلا يسلب كاتب السر الاختصاص بهذا الاسم ولا يشاركه فيه من وقع مرة أو مرتين فكذلك لا يسلب جبريل الاختصاص باسم السفير ولا يشاركه فيه أحد من الملائكة الذين جاءوا الى الأنبياء فى وقت ما وكم من ملك غير اسرافيل جاء الى النبى ﷺ فى قضايا متعددة لما هو فى كثير من الأحاديث وجاء ملك الموت الى ابراهيم عليه السلام فبشره بالخلة فعجب من المعترض كيف اقتصر على اسرافيل دون مجىء غيره من الملائكة ه

﴿ الوجه الثالث ﴾ إن العبارة التى أوردتها وهو السفير بين الله وبين أنبيائه بصيغة الجمع واسرافيل لم ينزل الى أحد غير النبى ﷺ كما ورد فى الحديث ، وذكر بعض العلماء فى حكمته انه الموكل بالنفخ فى الصور والنبى ﷺ بعث قرب الساعة وكانت بعثته من أشراطها فبعث اليه اسرافيل بهذه المناسبة ولم يبعث الى نبي قبله وحينئذ فالمبعوث الى النبى ﷺ فقط لا يصدق عليه انه سفير بين الله وبين أنبيائه بصيغة الجمع لأنه لم يكن سفيراً إلا بين الله وبين نبي واحد والحكم المنفى عن المجموع لا يلزم نفيه عن فرد من أفراد ذلك المجموع فلا يصح النقص به ه ﴿ الوجه الرابع ﴾ انه قد ورد فى الحديث ما يوهى أثر الشعبي - وهو ما أخرجه مسلم ه

والنساء . والحاكم عن ابن عباس - قال : « بيننا رسول الله ﷺ جالس وعنده جبريل إذ سمع نقيضاً من السماء من فوق فرفع جبريل بصره إلى السماء فقال : يا محمد هذا ملك قد نزل لم ينزل إلى الأرض قط قال فأتى النبي ﷺ وسلم عليه فقال : ابشر بنورين أو تيتهما لم يؤتتهما نبي قبلك فاتحة الكتاب . وخواتيم سورة البقرة لن تقرأ حرفاً منهما الا وتيتهما ، قال جماعة من العلماء : هذا الملك هو اسرافيل ، وأخرج الطبراني عن ابن عمر قال : « سمعت رسول الله ﷺ يقول لقد هبط عليّ ملك من السماء ما هبط على نبي قبلي ولا يهبط على أحد بعدي وهو اسرافيل فقال أنا رسول ربك اليك أمرني أخبرك ان شئت نبياء عبدوا وان شئت نبياء ملكا فنظرت الى جبريل فأولماً الى أن تواضع فلو أني قلت نبياً ملكاً لسارت الجبال معي ذهاباً ، وهاتان القصيتان بعد ابتداء الوحي بسنين كما يعرف من سائر طرق الأحاديث وهما ظاهران في أن اسرافيل لم ينزل اليه قبل ذلك فكيف يصح قول الشعبي انه أتاه في ابتداء الوحي ؟ »

﴿الوجه الخامس﴾ أنه قد أقننا في الاعلام الدليل على ذلك عقبه وهو قول ورقة : جبريل أمين الله بينه وبين رسوله ، وقول ابن سابط : فوكل جبريل بالكتب والوحي الى الأنبياء ، وقال عطاء بن السائب : اول ما يحاسب جبريل لأنه كان أمين الله الى رسله . وميكائيل يتلقى الكتب . واسرافيل بمنزلة الحاجب ، وقوله ﷺ : « فأما جبريل فصاحب الحرب وصاحب المرسلين ، الحديث وآثار آخر ﴾ (وقلنا في آخر الكلام) فعرف بمجموع هذه الآثار اختصاص جبريل من بين سائر الملائكة بالوحي الى الأنبياء أفما كان عند المعترض من الغفلة ما يهتدى به لصحة هذا الكلام اخذاً من هذه الأدلة ؟ هذا آخر الجواب والله أعلم .

﴿مبحث المعاد﴾

وهو ثلاثة أقسام . أحوال البرزخ . وأشرط الساعة . والبعث .

﴿أحوال البرزخ﴾

﴿اللمعة في أجوبة الاسئلة السبعة﴾

٦٤

بسم الله الرحمن الرحيم . الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى (١)

مسألة - هل يعلم الأموات بزيارة الأحياء وبمساكنهم فيه ؟ وهل يسمع الميت كلام الناس وما يقال فيه ؟ وأين مقر الأرواح ؟ وهل يجتمع ويرى بعضهم بعضاً ؟ وهل يسأل الشهيد والعقلم ؟

الجواب - هذه مسائل مهمة قل من تكلم عليها بما يشفى وأنا ان شاء الله تعالى أتبع

(١) سقطت البسلة وما بعدها من بعض النسخ

الاحاديث والآثار الواردة في ذلك ، أما المسألة الاولى فنعم يعلمون بذلك ، روى ابن أبي الدنيا في كتاب القبور من حديث عائشة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مامن رجل يزور قبر أخيه ويجلس عليه الا استأنس به ورد عليه حتى يقوم » وروى ابن عبد البر في الاستذكار والتميم من حديث ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : « مامن أحديم بقبر أخيه المؤمن كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه إلا عرفه ورد عليه السلام » صححه أبو محمد عبدالحق ، وروى ابن أبي الدنيا في كتاب القبور عن محمد بن قدامة الجوهري عن معن بن عيسى القزاز عن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم عن أبي هريرة قال : اذا مر الرجل بقبر يعرفه فسلم عليه رد عليه السلام وعرفه وإذا مر بقبر لا يعرفه فسلم عليه رد عليه السلام ، وروى فيه عن محمد بن واسع قال : بلغني أن الموتى يعلمون بزوارهم يوم الجمعة ويوما قبله ويوما بعده ، وعن الضحاك قال : من زار قبراً يوم السبت قبل طلوع الشمس علم الميت بزيارته قيل له : وكيف ذلك ؟ قال : لمكان يوم الجمعة •

وأما المسألة الثانية وهي علم الأموات بأحوال الأحياء وبما هم فيه فنعم أيضاً ، روى الامام أحمد في مسنده ثنا عبد الرزاق عن سفيان عن سمع أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ : « ان أعمالكم تعرض على أقاربكم وعشائركم من الأموات فان كان خيراً استبشروا وان كان غير ذلك قالوا : اللهم لاتمتهم حتى تهديهم يا هديتنا » وقال أبو داود الطيالسي في مسنده : حدثنا الصلت بن دينار عن الحسن بن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : « ان أعمالكم تعرض على عشائركم وعلى أقربائكم في قبورهم فان كان خيراً استبشروا به وان كان غير ذلك قالوا اللهم ألهمهم أن يعملوا بطاعتك » وروى الطبراني في الأوسط من طريق مسلمة بن علي - وهو ضعيف - عن زيد بن واقد . وهشام بن الغاز عن مكحول عن عبد الرحمن بن سلامة عن أبي رهم عن أبي أيوب الأنصاري أن رسول الله ﷺ قال : « ان نفس المؤمن اذا قبضت تلقاها أهل الرحمة من عباد الله كما تلقون البشير من أهل الدنيا فيقولون أنظروا صاحبكم ليستريح فانه في كرب شديد ثم يسألونه ما فعل فلان وفلانة هل تزوجت ؟ فاذا سألوه عن الرجل قدمته قبله فيقول أيهاات قد مات ذلك قبلي فيقولون إنا لله وإنا اليه راجعون ذهب به الى أمه الهاوية فبئست الأم وبئست المربية ، وقال : « ان أعمالكم تعرض على أقاربكم وعشائركم من أهل الآخرة فان كان خيراً فرحوا واستبشروا وقالوا اللهم هذا فضلك ورحمتك فاتمم نعمتك عليه وأتمه عليها ويعرض عليهم عمل المسى . فيقولون اللهم عملنا هذا لخاصة بطنك به وتقربه اليك » ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب المناجات عن محمد بن الحسين عن محمد بن اسحق عن عبد الله بن المبارك عن ثور بن يزيد عن أبي رهم عن أبي أيوب قال : « تعرض أعمالكم على الموتى فان رأوا حسناً فرحوا واستبشروا وان رأوا

هل الأموات يقرحون بعمل المحسن ويحزنون من عمل المسي من أقربائهم ؟ ١٧١

سواء قالوا اللهم راجع به « وروى الترمذي الحكيم في نوادر الأصول من حديث عبد الغفور بن عبد العزيز عن أبيه عن جده قال : قال رسول الله ﷺ : « تعرض الأعمال يوم الاثنين ويوم الخميس على الله وتعرض على الأنبياء وعلى الآباء والأمهات يوم الجمعة فيقرحون بحسناتهم وتزداد وجوههم بياضا واشراقا فاتقوا الله ولا تؤذوا أمواتكم ، وروى ابن أبي الدنيا في كتاب المناجات ثنا القاسم بن هاشم . ومحمد بن رزق الله قال : ثنا يحيى بن صالح الوحاظي ثنا أبو اسماعيل السلولي سمعت مالك بن الداء يقول : سمعت النعمان بن بشير يقول : « سمعت رسول الله ﷺ يقول : الله الله في أخوانكم من أهل القبور فإن أعمالكم تعرض عليهم » وقال : ثنا عبد الله بن شبيب ثنا أبو بكر بن شذية الحزامي ثنا فليح بن اسماعيل ثنا محمد بن جعفر بن أبي كثير عن زيد بن أسلم عن أبي صالح . والمقبري عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تفضحوا موتاكم بسيئات أعمالكم فإنها تعرض على أوليائكم من أهل القبور » وقال : ثنا الحسن بن عبد العزيز ثنا عمرو بن أبي سلمة عن سعيد بن عبد العزيز عن بلال بن أبي الدرداء قال : كنت أسمع أبا الدرداء يقول : اللهم اني أعوذ بك أن يمقتني خالي عبد الله بن رواحة اذا لقيته ، وقال : ثنا أبو هشام ثنا يحيى بن يمان عن عبد الوهاب بن مجاهد عن أبيه قال : انه ليبشر بصلاح ولده من بعده لتقر بذلك عينه .

(وأما المسألة الثالثة) وهي هل يسمع الميت كلام الناس وثناءهم عليه وقولهم فيه ؟ نعم أيضاً ، أخرج الامام أحمد في مسنده . والمروزي في الجنائز . وابن أبي الدنيا . وغيرهم من طريق أبي عامر العقدي عن عبد الملك بن الحسن المدني عن سعد بن عمرو بن سليم عن معاوية - أو ابن معاوية - عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ : « ان الميت يعرف من يغسله ويحمله ويدليه في قبره ، وأخرجه الطبراني في الأوسط من طريق آخر عن أبي سعيد ، وأخرج ابن أبي الدنيا . وغيره بأسانيد عن عمرو بن دينار . وبكر بن عبد الله المزني . وسفيان الثوري . وغيرهم معنى ذلك ، وقال ابن أبي الدنيا : حدثنا سريج بن يونس ثنا عبيدة بن حميد أخبرني همار عن سالم بن أبي الجعد قال : قال حذيفة : الروح بيدملك وان الجسد ليغسل وان الملك ليمشي معه الى القبر فاذا سوى عليه سلك فيه فذلك حين يخاطب ، وقال : ثنا الحسين بن عمرو القرشي ثنا أبو داود الحفري ثنا سفيان عن الأعمش عن عبد الرحمن بن زياد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال : الروح بيد ملك يمشي به مع الجنائز يقول له اسمع ما يقال لك فاذا بلغ حفرة دفنه معه .

(وأما المسألة الرابعة) وهي مقر الأرواح في أجل هذه المسائل وانا أستوفي لها ان شاء الله تعالى ما وقفت عليه في ذلك - روى مالك في الموطأ عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك أن أباه كعب بن مالك كان يحدث أن رسول الله ﷺ قال : « انما نسمة المؤمن طائر يعلق

في شجر الجنة حتى يرجعه الله الى جسده يوم يبعثه » هذا حديث صحيح أخرجه الامام أحمد في مسنده عن الشافعي عن مالك ، والنسائي . وغيره ، وأخرج أحمد . والطبراني في الكبير بسند حسن عن أم هانئ . أنها سألت رسول الله ﷺ ان تنزلوا إذا متنا ويرى بعضنا بعضا فقال رسول الله ﷺ : تكون النسم طيرا تعلق بالشجر حتى اذا كان يوم القيامة دخلت كل نفس في جسدها ، وأخرج مسلم . وغيره من حديث عبد الله بن مسعود مرفوعا « أرواح الشهداء عند الله في حواصل طيور تسرح في أنهار الجنة حيث شاءت ثم تأوى الى قناديل تحت العرش » وأخرج أحمد . وأبو داود . والحاكم . وغيرهم بسند صحيح عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال . « لما أصيب أصحابكم بأحد جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر ترد أنهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوى الى قناديل من ذهب في ظل العرش » وأخرج أحمد . وعبد بن مسعود . والطبراني بسند حسن عن محمود بن ليث عن ابن عباس مرفوعا « الشهداء على بارق نهر بباب الجنة في قبة خضراء يخرج اليهم رزقهم من الجنة غدوة وعشية » وأخرج البيهقي في البعث . والطبراني بسند حسن عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك قال : « لما حضرت كعبا الوفاة أتته أم بشر بنت البراء فقالت : يا أبا عبد الرحمن ان لقيت كعبا فاقرئه مني السلام فقال لها : يغفر الله لك يا أم بشر نحن أشغل من ذلك فقالت : أما سمعت رسول الله ﷺ يقول : ان نسمة المؤمن تسرح في الجنة حيث شاءت ونسمة الكافر في سجين ؟ قال : بلى قالت : فهو ذاك » وقال الطبراني : حدثنا أبو زرعة الدمشقي ثنا عبد الله بن صالح عن ضمرة بن حبيب قال : « سئل النبي ﷺ عن أرواح المؤمنين فقال : في طير خضر تسرح في الجنة حيث شاءت قالوا : يا رسول الله وأرواح الكفار ؟ قال : محبوسة في سجين » هذا حديث مرسل .

وأخرج أحمد في مسنده . والحاكم في مستدركه . والبيهقي . وابن أبي داود في كتابي البعث لهما . وغيرهم من طرق عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « أولاد المؤمنين في جبل في الجنة يكفلهم ابراهيم وسارة حتى يردهم الى آباءهم يوم القيامة » صحيحه الحاكم . وأخرج البيهقي في الدلائل . وابن أبي حاتم . وابن مردويه في تفسيريهما : وغيرهم من طريق أبي محمد الحناني عن أبي هرون العبدى عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ قال : « أتيت بالمعراج الذي تعرج عليه أرواح بني آدم فلم تر الخلائق أحسن من المعراج ما رأيت الميت حين يشق بهمه طامحا الى السماء فان ذلك أعجبه بالمعراج فصعدت أنا وجبريل فاستفتح باب السماء فاذا أنا بآدم تعرض عليه أرواح ذريته المؤمنين فيقول روح طيبة ونفس طيبة اجعلوها في عليين ثم تعرض عليه أرواح ذريته الفجار فيقول روح خبيثة ونفس خبيثة اجعلوها في سجين » وقال ابو نعيم الاصبهاني : حدثنا أحمد بن ابراهيم الكيال ثنا موسى بن شعيب أبو عمران السمرقندي ثنا محمد

ابن سهيل ثنا أبو مقاتل السمرقندي ثنا أبو سهل هشام بن مصك عن الحسن عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « إن أرواح المؤمنين في السماء السابعة ينظرون إلى منازلهم في الجنة » هذا ما رُفِعت عليه من الأحاديث المرفوعة ، وأما الموقوفة فقال ابن أبي الدنيا : حدثنا محمد بن رجاء ثنا النضر بن شميل ثنا حماد بن سلمة ثنا علي بن يزيد بن جدعان عن يوسف بن مهران عن ابن عباس عن علي بن أبي طالب قال : « أبغض بقعة في الأرض إلى الله وأد يقال له برهوت فيه أرواح الكفار » وأسند البيهقي في البعث . وابن أبي الدنيا في كتاب المناجات عن سعيد ابن المسيب أن سلمان الفارسي . وعبد الله بن سلام التقي فقال أحدهما لصاحبه : إن لقيت ربك قبلي فأخبرني ماذا لقيت فقال : « أو يلقى الأحياء الأموات ؟ فقال : نعم أما المؤمنون فإن أرواحهم في الجنة وهي تذهب حيث شاءت ، وأسند البيهقي . والطبراني في الكبير عن عبد الله بن عمرو قال : الجنة مطوية في قرون الشمس تنشر في كل عام مرتين وأرواح المؤمنين في طير كالزرايزر تأكل من شجر الجنة ، وأسند المروزي في الجنائز عن العباس بن عبد المطلب قال ترفع أرواح المؤمنين إلى جبريل فيقال أنت ولي هذه إلى يوم القيامة ، وأسند عن عبد الله بن عمرو قال : أرواح الكفار تجمع ببرهوت سبخة بحضرموت وأرواح المؤمنين تجتمع بالجالية ، وأسند البيهقي عن ابن عباس عن كعب قال : جنة المأوى فيها طير خضر ترقي فيها أرواح الشهداء تسرح في الجنة وأرواح آل فرعون في طير سود تغدو على النار وتروح وأن أطفال المسلمين في عصفائر الجنة ، وأسند أبو نعيم في الحلية عن وهب بن منبه قال : إن لله في السماء السابعة داراً يقال لها البيضاء تجتمع فيها أرواح المؤمنين فإذا مات الميت من أهل الدنيا تلقته الأرواح يسألونه عن أخبار الدنيا كما يسأل الغائب أهله إذا قدم عليهم ، وقال ابن أبي الدنيا : حدثنا خالد ابن خدّاش سمعت مالك بن انس يقول : بلغني أن أرواح المؤمنين مرسلّة تذهب حيث شاءت » وقد تقدم ذلك في حديث أبي أيوب عند الطبراني . وفي حديث أم بشر عنده . وعند البيهقي وفي أثر وهب ، وقال ابن أبي الدنيا : حدثني محمد بن عبد الله بن يزيد ثنا فضيل بن سليمان النميري ثنا يحيى بن عبد الرحمن بن أبي ليبة عن جده قال : « لما مات بشر بن البراء بن معرور وجدت عليه أمه وجدا شديدا فقالت : يا رسول الله انه لا يزال الهالك يهلك من بني سلمة فهل تتعارف الموتى فأرسل إلى بشر بالسلام ؟ فقال : نعم والذي نفسي بيده انهم ليتعارفون كما تتعارف الطير في رعوس الشجر » وكان لا يهلك هالك من بني سلمة إلا جاءته أم بشر فقالت يا فلان عليك السلام فيقول : وعليك فتقول : اقرأ على بشر السلام ، وقال الامام أحمد في مسنده : حدثنا الحسن ثنا ابن لهيعة عن دراج عن عيسى بن هلال الصديقي عن عبد الله بن عمرو

قال : قال رسول الله ﷺ : « ان روحى المؤمنين يلتقيان على مسيرة يوم وما رأى أحدهما صاحبه قط » وأخرج البزار بسند صحيح عن أبى هريرة رفعه أن المؤمن ينزل به الموت ويعاين ما يعاين يود لو خرجت نفسه والله يحب لقاء المؤمن وأن المؤمن تصعد روحه الى السماء فتأنيه أرواح المؤمنين فيستخبرونه عن معارفه من أهل الأرض فإذا قال تركت فلانا فى الدنيا أعجبهم ذلك وإذا قال ان فلانا قد مات قالوا ما جئ به إلينا .

وأخرج ابن أبى الدنيا بأسانيد عن عبيد بن عمير قال : إذا مات الميت تلقته الأرواح فيستخبرونه كما يستخبر الراكب ما فعل فلان وفلان ، وعن الحسن قال : إذا احتضر المؤمن حضره خمسائة ملك يقبضون روحه فيخرجون به الى السماء الدنيا فتلقاه أرواح المؤمنين الماضين فيريدون أن يستخبروه فتقول لهم الملائكة ارفقوا به فإنه خرج من كرب عظيم فيسأله الرجل عن أخيه وعن صاحبه ، وعن سعيد بن جبير قال : إذا مات الميت استقبله ولده كما يستقبل الغائب ، وعن ثابت البناني قال : بلغنا أن الميت إذا مات احتوشه أهله وأقاربه الذين قد تقدموه من الموتى فهو أفرح بهم وم أفرح به من المسافر إذا قدم على أهله .

(وأما المسألة السادسة) وهى أن الشهيد هل يسأل ؟ لجوابه لا صرح به جماعة منهم القرطبي واستدل بحديث مسلم أنه ﷺ سئل هل يغتن الشهيد ؟ فقال : كفى ببارقة السيوف على رأسه فتنة ، قال القرطبي : ومعناه أن السؤال فى القبر إنما جعل لامتحان المؤمن الصادق فى إيمانه من المنافق ، وثبوته تحت بارقة السيوف أدل دليل على صدقه فى إيمانه وإلا لفرالى الكفار .

(وأما المسألة السابعة) وهى أن الطفل هل يسأل ؟ فقيه قولان للحنابلة حكاهما ابن القيم فى كتاب الروح ، وقول النووي فى الروضة . وشرح المذهب : إن التلقين بعد الدفن يختص بالبالغ وإن الصبي الصغير لا يلحق دليل على اختياره أنه لا يسأل والله أعلم .

مسألة ماذا يقول امام العصر مجتهد	قد فاق سالفه فى المعجم والعرب
فما روى عن رسول الله من كلم	لاهل بدر وقد ردوا الى القلب
وقيل كلمت موتى لا يسمعون لهم	فقال لستم باسمع جاء فى الكتب
وقال لا تسمع الموتى الآله وذا	معارض الذى قلناه فى الرتب
لازلت ترشد عبدا ظل فى حلك (١)	بواضح الفرق خالى الشك والريب (٢)
الجواب الحمد لله حمداً دائماً الحقب	ثم الصلاة على المبعوث خير نبى
سماع موتى كلام الخلق معتقد	جاءت به عندنا الآثار فى الكتب

(١) فى بعض النسخ (دلك) مكرره (حلك) وحلك القوم اشتد صوابه *

(٢) لى بعض النسخ (جالى الشك والريب) وهو تصحيف من الطابع صوابه كما هنا

وآية النبي معناها سماع هدى لا يقبلون ولا يصفون للأدب
فالنبي جاء على معنى المجاز غنذ واجمع به بين ذا مع هذه نصب
مسألة - سؤال منكر ونكير في القبر هل هو عام لجميع الخلق أو يستثنى منه أحد وهل
تسأل الأطفال والسقط ؟

الجواب - ليس عاما للخلق بل يستثنى منه الشهيد في الحديث « انه ﷺ سئل أيفتن
الشهيد في قبره ؟ فقال : كفى ببارقة السيوف على رأسه فتنة » قال القرطبي في التذكرة نقلا عن
الحكيم الترمذي معناه : انه لو كان عنده نفاق فرعند اللقاء الزحفين وبريق السيوف لأن من شأن
المنافق الفرار عند ذلك وشأن المؤمن البذل والتسليم لله فلما ظهر صدق ضميره حيث برز للحرب
والقتل لم يعد عليه السؤال في القبر الموضوع لامتحان المسلم الخالص من المنافق ، قال القرطبي :
واذا كان الشهيد لا يفتن فالصديق من باب أولى لأنه أجل قدرا ، ومن يستثنى الم رابط فقد ورد
فيه أحاديث . والمطمعون . والصابر في بلد الطمن محاسباً ومات بغير الطاعون - صرح به الحافظ
ابن حجر في كتاب بذل الماعون - والأطفال في أصح القولين *

٦٥ (الاحتفال بالأطفال)

بسم الله الرحمن الرحيم * الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى *
مسألة - اختلف في الأطفال هل يفتنون في قبورهم ويسألهم منكر ونكير أولا
على قولين شهيدين حكاهما ابن القيم في كتاب الروح عن أصحابه الحنابلة ورأيتهما أيضا
للحنفية . وللمالكية ويخرجان من كلام أصحابنا الشافعية ، أحدهما انهم لا يسألون - وبه جزم
النفسي من الحنفية - وهو مقتضى كلام ابن الصلاح . والنووي . وابن الرفعة . والسبكي . وصرح
به الزركشي . وأفتى به الحافظ ابن حجر ، والثاني انهم يسألون - رويناه عن الضحاك من
التابعين - وجزم به من الحنفية البزازي . والبيكساري . والشيخ أبو كل الدين - وهو مقتضى كلام
ابن فورك . والمتولي . وابن يونس من أصحابنا - ونقله الشيخ سعد الدين التفتازاني عن
أبي شجاع ، وجزم به من المالكية القرطبي في التذكرة . والفاكهاني . وابن ناجي . والافهسي .
وصححه صاحب المصباح في علم الكلام *

(ذكر نقول القول الأول) قال النفسي في بحر الكلام : الأبناء وأطفال المؤمنين ليس
عليهم حساب . ولا عذاب القبر . ولا سؤال منكر ونكير ، وقال النووي في الروضة من زوائده .
وفي شرح المذهب : التلقين إما هو في حق الميت المكلف أما الصبي ونحوه فلا يلحق قال الزركشي
في الخادم : هذا تابع فيه ابن الصلاح فانه قال : لا أصل لتلقينه - يعني لأنه لا يفتن في قبره - وقال
في موضع آخر في الخادم ما قاله ابن الصلاح . والنووي مبني على أنه لا يسأل في قبره انتهى ،

وقد تابعهما على ذلك ابن الرثمة في الكفاية . والسبكي في شرح المنهاج ، وسئل الحافظ ابن حجر عن الأطفال هل يسألون ؟ فأجاب بأن الذى يظهر اختصاص السؤال بمن يكون مكلفا .

(ذكر نقول القول الثانى) أخرج ابن جرير في تفسيره عن جوير قال : مات ابن للضحاك ابن مزاحم ابن ستة أيام فقال . إذا وضعت ابنى في الحدة فأبرز وجهه وحل عقده فإن ابنى مجلس ومسئول فقلت : عم يسأل ؟ قال : عن الميثاق الذى أقر به في صلب آدم ، وقال البرازى من الحنفية في فتاويه : السؤال لكل ذى روح حتى الصبى والله تعالى يلمه ، وقال الزركشى في الخادم قد صرح ابن يونس في شرح التعجيز بأنه يستحب تلقين الطفل ، واحتج بأن النبى ﷺ لقن ابنه إبراهيم قال : وهذا احتج به المتولى في أصل المسألة ، وقال السبكي في شرح المنهاج : إنما يلحق الميت المكلف أما الصبى فلا يلحق ، وقال في التتمة إن النبى ﷺ لما لحده ابنه إبراهيم لقنه وهذا غريب انتهى .

وعبارة التتمة الأصل في التلقين ما روى أن النبى ﷺ لما دفن إبراهيم قال : « قل الله ربى ورسولى أبى والاسلام دينى فقل له يا رسول الله أنت تلقنه فمن يلقننا ؟ فانزل الله تعالى : (يشهد الله الدين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة) » انتهى ، وقال الشيخ سعد الدين في شرح العقائد : قال أبو شجاع : أن للصبيان سؤالاً ، وقال صاحب المصباح : الأصح أن الأنبياء لا يسألون وتُسأل أطفال المسلمين ، وتوقف أبو حنيفة في سؤال أطفال المشركين ، وقال القرطبى في التذكرة : فإن قالوا ما حكم الصغار عندكم ؟ قلنا هم كالبالغين وإن العقل يكمل لهم ليعرفوا بذلك منزلتهم وسعادتهم ويلهمون الجواب عما يسألون عنه ، هذا ما تقتضيه ظواهر الاخبار وقد جاء أن القبر ينضم عليهم كما ينضم على الكبار ، وقد روى هناد بن السرى عن أبى هريرة أنه كان يصلى على المنفوس ما عمل خطيئة قط فيقول : اللهم أجره من عذاب القبر انتهى ، والأولون قالوا : إنما يكون السؤال لمن عقل الرسول والمرسل فيسأل هل آمن بالرسول وأطاعه أم لا ؟ قالوا : والجواب عن حديث أبى هريرة أنه ليس المراد فيه بعذاب القبر عقوبته ولا السؤال بل مجرد الألم بالغم . والهم . والحسرة . والوحشة . والضغطة التى تعم الأطفال وغيرهم ، وقد يستشهد لأصحاب القول الثانى بما أخرجه ابن شاهين في السنة قال : حدثنا عبد الله بن سليمان قال : ثنا عمرو بن عثمان قال : ثنا بقية قال : حدثني صفوان قال : حدثني راشد قال : كان النبى ﷺ يقول : تعلموا حججكم فانكم مسؤولون حتى إن كان أهل البيت من الأنصار يحضر الرجل منهم الموت فيوصونه . والغلام إذا عقل فيقولون له إذا سألك من ربك ؟ فقل الله ربى وما دينك ؟ فقل الاسلام دينى ومن نبيك ؟ فقل محمد ﷺ وإنما رجعت القول الأول في كتاب شرح الصدور وغيره

تبعاً لأهل مذهبنا فإن الأئمة المتأخرين منهم عليه والله تعالى أعلم ، ثم رأيت في شرح الرسالة لأبي زيد عبد الرحمن الجزولي مانصه - يظهر من أكثر الأحاديث أن المؤمنين يفتنون في قبورهم سواء كانوا مكلفين أو غير مكلفين - ويؤخذ من بعض الأحاديث أنه إنما أراد المكلفين ، ويظهر من كلام أبي محمد هنا وعما يأتي أنه أراد المكلفين . وغير المكلفين لأنه قال فيما يأتي : أنه أراد المكلفين وعافه من فتنة القبر ، وللشيوخ هنا تأويلان فذهب من ترك الكتاب على ظاهره ومنهم من قيده فقال : يريد المكلفين ولكن يناقضه ما قال في الجنائز انتهى .

وقال يوسف بن عمر في شرح الرسالة : المراد بالمؤمنين في قوله : « وأن المؤمنين يفتنون في قبورهم غير المجاهدين الشهيدين في سبيل الله وغير الصبيان على قول » ، وقال الشيخ أكل الدين في الإرشاد : السؤال لكل ميت كبير أو صغير يسأل إذا غاب عن الآدميين وإذا مات في البحر أو أكله السبع فهو مستثول والأصح أن الأنبياء عليهم السلام لا يسألون ، ثم رأيت الحديث المشار إليه في تلقين إبراهيم أورده الأستاذ أبو بكر بن فورك في كتابه المسمى بالنظام في أصول الدين مستدلاً به على أصل السؤال وعبارته - أعلم أن السؤال في القبر حق - وأنكرت المعتزلة ذلك بناء على أصلهم الواهي ويدل على صحة ما قلناه ما روى عن النبي ﷺ أنه لما دفن ولده إبراهيم وقف على قبره فقال : « يا بني القلب يحزن والعين تدمع ولا نقول ما يسخط الرب أنا لله وأنا إليه راجعون يا بني قل الله ربّي والاسلام ديني ورسول الله أبي فبكى الصحابة وبكى عمر ابن الخطاب بكاء ارتفع له صوته فالتفت النبي ﷺ فرأى عمر يبكي والصحابة معه فقال : يا عمر ما يبكيك ؟ فقال : يا رسول الله هذا ولدك وما بلغ الحلم ولا جرى عليه القلم ويحتاج إلى ملقن مثلك يلقنه التوحيد في مثل هذا الوقت فما حال عمرو قد بلغ الحلم وجرى عليه القلم وليس له ملقن مثلك أي شيء تكون صورته في مثل هذه الحالة ؟ فبكى النبي ﷺ وبكى الصحابة معه ونزل جبريل وسأل النبي ﷺ عن سبب بكائهم فذكر النبي صلى الله عليه وسلم ما قاله عمر وما ورد عليهم من قوله عليه السلام فصعد جبريل ونزل وقال : ربك يقرئك السلام ويقول : (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة) - يريد بذلك وقت الموت وعند السؤال في القبر - فتلا النبي صلى الله عليه وسلم عليهم الآية فطابت الأنفس وسكنت القلوب وشكروا الله تعالى ، ومن النقول الموافقة للقول الثاني قال شمس الدين البيهقي في شرح عمدة النسفي : السؤال لكل ميت صغيراً كان أو كبيراً ، وأبو حنيفة توقف في أطفال المشركين في أنهم هل يسألون ويدخلون الجنة أم لا ؟ وعند غيره يسألون ، وذكر الفاكهاني في شرح الرسالة كلام القرطبي في أن الصغار يسألون ثم قال : وقال بعض المتأخرين : وليس في إحياء الأطفال خبر مقطوع به والعقل يحرمه ، وقال الجمال الأقفهسي

في شرح الرسالة : ظاهر قول الرسالة وان المؤمنين يفتنون في قبورهم ويسألون ان كان المكلف وغيره يسأل وهو الذي يظهر من أكثر الأحاديث ، وقال أبو القاسم بن عيسى بن ناجي في شرح الرسالة : ظاهر كلام الشيخ ان الصبي يفتن وهو كذلك قاله القرطبي في تذكرته ؛ وقال أيضا في باب الدعاء للطفل والصلاة عليه عند قوله وعافه من فتنة القبر : هذا كالتص في أن الصغير يسأله منكر ونكير .

٦٦ ﴿ طلوع الثريا باظهار ما كان خفيا ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم . الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى .
مسألة - فتنة الموتى في قبورهم سبعة أيام أوردناها غير واحد من الأئمة في كتبهم فاخرجها الامام أحمد بن حنبل في كتاب الزهد . والحافظ أبو نعيم الاصبهاني في كتاب الحلية بالاسناد الى طائوس أحد أئمة التابعين ، وأخرجها ابن جريج في مصنفه بالاسناد الى عبيد بن عمير - وهو أكبر من طائوس في التابعين - بل قيل انه صحابي ، وعزاها الحافظ زين الدين بن رجب في كتاب أحوال القبور الى مجاهد . وعبيد بن عمير لحكم هذه الروايات الثلاث حكم المراسيل المرفوعة على ما يأتي تقريره ، وفي رواية عبيد بن عمير - زيادة ان المنافق يفتن أربعين صباحا - وهذه الرواية بهذه الزيادة أوردناها الحافظ أبو عمر بن عبد البر في التمهيد . والامام أبو علي الحسين بن رشيق المالكي في شرح الموطأ ، وحنكاه الامام أبو زيد عبد الرحمن الجزولي من المالكية في الشرح الكبير على رسالة الامام أبي محمد بن أبي زيد . والامام أبو القاسم بن عيسى بن ناجي من المالكية في شرح الرسالة أيضا - وأورد الرواية الأولى - والشيخ كمال الدين الدهميري من الشافعية في حياة الحيوان . وحافظ الدهميري أبو الفضل ابن حجر في المطالب العالية .

﴿ ذكر الرواية المسندة عن طائوس ﴾ قال الامام أحمد بن حنبل رضي الله عنه في كتاب الزهد له : حدثنا هاشم بن القاسم قال : ثنا الأشجعي عن سفيان قال : قال طائوس : إن الموتى يفتنون في قبورهم سبعا فكانوا يستحبون أن يطعموا عنهم تلك الأيام ، قال الحافظ أبو نعيم في الحلية : حدثنا أبو بكر بن مالك ثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل ثنا أبي ثنا هاشم بن القاسم ثنا الأشجعي عن سفيان قال : قال طائوس : إن الموتى يفتنون في قبورهم سبعا فكانوا يستحبون أن يطعموا عنهم تلك الأيام .
﴿ ذكر الرواية المسندة عن عبيد بن عمير ﴾ قال ابن جريج في مصنفه عن الحارث بن أبي الحارث عن عبيد بن عمير قال : يفتن رجلان مؤمن ومنافق فاما المؤمن فيفتن سبعا . واما المنافق فيفتن أربعين صباحا (١) . الكلام على هذا من وجوه .

(١) وجد على هامش بعض النسخ التي تراجم عليها ما نصه - هذا موقوف والاحاديث الماضية على ان الكفار يسألون مرفوعة مع كثرة طرقها الصحيحة فهي أولى بالتبطل انتهى ورجع صاحب الكتاب أنه لا يسأل اه

(الوجه الأول) رجال الاسناد الأول رجال الصحيح - وطائوس من كبار التابعين قال أبو نعيم في الحلية : هو أول الطبقة من أهل اليمن ، وروى أبو نعيم عنه انه قال : أدركت خمسين من أصحاب رسول الله ﷺ ، وروى غيره عنه قال : أدركت سبعين شيخاً من أصحاب رسول الله ﷺ قال ابن سعد : كان له يوم مات بضع وتسعون سنة . وسفيان - هو الثوري - وقد أدرك طائوساً فان وفاة طائوس سنة بضع عشرة ومائة في أحد الأقوال ، ومولد سفيان سنة سبع وتسعين إلا أن أكثر روايته عنه بواسطة . والأشجعي اسمه عبيد الله بن عبيد الرحمن ، ويقال ابن عبد الرحمن ، وأما الاسناد الثاني فعبيد بن عمير - هو الليثي قاص أهل مكة - قال مسلم بن الحجاج صاحب الصحيح : إنه ولد في زمن النبي ﷺ قال غيره : إنه رأى النبي ﷺ فعلى هذا يكون صحابياً وكان يقص بمكة على عهد عمر بن الخطاب وهو أول من قص بها - وكانت وفاته قبل وفاة ابن عمر - وأما الحارث - فهو ابن عبد الرحمن بن عبد الله بن سعد بن أبي ذياب الدوسي - روى له البخاري في خلق أفعال العباد . ومسلم في صحيحه ، وروى عنه ابن جريج . والدروري وغيرهما ، وأما ابن جريج - فهو الامام عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج الأموي - قال أحمد بن حنبل : هو أول من صنف الكتب ، وقال ابن عينة : سمعت ابن جريج يقول : مادون العلم تدويني أحد - روى عن خاتم من التابعين ومات سنة تسع وأربعين ومائة - وقد جاوز المائة .

(الوجه الثاني) المقرر في فن الحديث والأصول أن ما روى بما لا مجال للرأي فيه كأمور البرزخ والآخرة فإن حكمه الرفع لا الوقف وإن لم يصرح الراوي بنسبته إلى النبي ﷺ قال العراقي في الألفية :

وما أتى عن صاحب بحيث لا يقال رأياً حكمه الرفع على ما قال في المحصول نعم من أتى فالحاكم الرفع لهذا أثبتا

وقال في شرحها : ما جاء عن صحابي موقوفاً عليه ومثله لا يقال من قبل الرأي حكمه حكم المرفوع لما قال الامام غير الدين في المحصول فقال : إذا قال الصحابي قولاً ليس للاجتهاد فيه مجال فهو محمول على السماع تحسیناً للظن به كقول ابن مسعود من أتى ساحراً أو عرافاً فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ ترجم عليه الحاكم في علوم الحديث معرفة المسانيد التي لا يذکر سنداً عن رسول الله ﷺ فقال : ومثال ذلك - قد كرثلاثة أحاديث - هذا أحدها ، وما قاله في المحصول موجود في كلام غير واحد من الأئمة كأبي عمر بن عبد البر وغيره ، وقد أدخل ابن عبد البر في كتابه التقصي عدة أحاديث ذكرها مالك في الموطأ موقوفة مع أن موضوع الكتاب لما في الموطأ من الأحاديث المرفوعة منها حديث سهل بن أبي حنيفة في صلاة الخوف ، وقال في التمهيد : هذا الحديث موقوف على سهل في الموطأ عند جماعة

الرواة عن مالك قال : ومثله لا يقال من جهة الرأي انتهى كلام العراقي في شرح الالفيه ، وقال الحافظ أبو الفضل بن حجر في شرح النخبة : مثال المرفوع من القول حكما ما يقوله الصحابي بما لا مجال للاجتهاد فيه ولا تنعاق له ببيان لغة أو شرح غريب كالإخبار عن الأمور الماضية من بدء الخلق وأخبار الأنبياء والآنية كالملاحم والفتن وأحوال يوم القيامة وكذا الإخبار عما يحصل بعده ثواب مخصوص أو عقاب مخصوص قال : وإنما كان له حكم المرفوع لأن إخباره بذلك يقتضي خبراً له ومالا مجال للاجتهاد فيه يقتضي موقفاً للقاتل به ولا موقف للصحابه إلا النبي ﷺ ، وإذا كان كذلك فله حكم ما لو قال : قال رسول الله ﷺ فهو مرفوع ، مثال المرفوع من الفعل حكما أن يفعل الصحابي مالا مجال للاجتهاد فيه فيزل على أن ذلك عنده عن النبي ﷺ فاما قال الامام الشافعي رضي الله عنه في صلاة على في الكسوف في كل ركعة أكثر من ركوعين انتهى كلام شرح النخبة .

وقال الحافظ ابن حجر في نكته على ابن الصلاح : ما قاله الصحابي بما لا مجال للاجتهاد فيه لحكمه الرفع كالإخبار عن الأمور الماضية من بدء الخلق وقصص الأنبياء وعن الأمور الآتية كالملاحم . والفتن . والبعث . وصفة الجنة والنار . والإخبار عن عمل يحصل به ثواب مخصوص أو عقاب مخصوص فهذه الأشياء لا مجال للاجتهاد فيها فيحكم لها بالرفع ، قال أبو عمرو الداني : قد يحكي الصحابي قولاً يوقفه فيخرجه أهل الحديث في المسند لا متناع أن يكون الصحابي ما قاله إلا بتوقف كما روى أبو صالح السمان عن أبي هريرة قال : نساء كاسيات عاريات مائلات ويميلات لا يحدن عرف الجنة - الحديث - لأن مثل هذا لا يقال بالرأي فيكون من جملة المسند * قال الحافظ ابن حجر : وهذا هو معتد خاق كثير من كبار الأئمة كصاحبي الصحيح . والامام الشافعي : وأبي جعفر الطبري . وأبي جعفر الطحاوي . وأبي بكر بن مردويه في تفسيره المسند . والبيهقي . وابن عبد البر في آخرين ، قال : وقد حكى ابن عبد البر الإجماع على أنه مسند وبذلك جزم الحاكم في علوم الحديث . والامام غفر الدين في المحصول انتهى .

وعبارة المحصول إذا قال الصحابي قولاً لا مجال للاجتهاد فيه حمل على السماع لأنه إذا لم يكن من محل الاجتهاد فلا طريق إلا السماع من النبي ﷺ انتهى ، وقال الحافظ أبو الفضل العراقي في شرح الترمذي : ما رواه المصنف عن عمر بن الخطاب أن الدعاء موقوف بين السماء والأرض لا يصعد منه شيء حتى تصل على نبيك هو وإن كان موقوفاً عليه فذلك لا يقال من قبل الرأي وإنما هو أمر توقيفي لحكمه حكم المرفوع كما صرح به جماعة من الأئمة وأهل الحديث والأصول ، فن الأئمة الشافعي رضي الله عنه ونص عليه في بعض مكنيته كما نقل عنه . ومن أهل الحديث أبو عمر بن عبد البر فأدخل في كتاب التقصي أحاديث من أقوال الصحابة مع أن موضوع كتابه للأحاديث المرفوعة من ذلك حديث سهل بن أبي حنيفة في صلاة الخوف ،

وقال في التهيد : هذا الحديث موقوف على سهل في الموطأ عند جماعة الرواة عن مالك ومثله لا يقال من جهة الرأي ، وكذلك فعل الحالم أبو عبد الله في كتابه في علوم الحديث فقال في النوع السادس من معرفة الحديث : معرفة المسانيد التي لا يذكر سندها عن رسول الله ﷺ ثم روى فيه ثلاثة أحاديث . قول ابن عباس كنا نتمضمض من اللبن ولا نترضاً منه . وقول أنس كان يقال في أيام العشر كل يوم ألف يوم ويوم عرفة عشرة آلاف يوم قال - يعني في الفضل - وقول عبد الله بن مسعود من أتى ساحراً أو عرافاً فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ ، قال : فهذا وأشباهه إذا قاله الصحابي فهو حديث مسند وكل ذلك يخرج في المسانيد *

ومن الأصولين الإمام نضر الدين الرازي فقال في كتابه المحصول : إذا قال الصحابي قولاً ليس للاجتهاد فيه مجال فهو محمول على السماع * وقال القاضي أبو بكر بن العربي عقب ذكره لقول عمر : ومثل هذا إذا قاله عمر لا يكون الاتوقفاً لأنه لا يدرك بنظر انتهى ، هذا كله إذا صدر ذلك من الصحابي فيكون مرفوعاً متصلاً فإن صدر ذلك من التابعي فهو مرفوع مرسل كما ذكر ابن الصلاح ذلك في نظير المسألة ، وصرح به البيهقي في هذه المسألة بخصوصها فإنه أخرج في شعب الإيمان بسنده عن أبي قلابة قال : في الجنة قصر لصوتهم رجب ثم قال : هذا القول عن أبي قلابة - وهو من التابعين - فمثله لا يقول ذلك إلا عن بلاغ من فوقه عن يأتيه الوحي ، وأخرج البيهقي أيضاً في شعب الإيمان بسنده عن أبي قلابة قال : من حفظ عشر آيات من سورة الكهف عصم من فتنة الدجال ومن قرأ الكهف في يوم الجمعة حفظ من الجمعة إلى الجمعة وإن أدرك الدجال لم يضره وجاء يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر ومن قرأ آيس غفر له ومن قرأها وهو ساجد شيع ومن قرأها وهو ضال هدى ومن قرأها وله ضالة رجعها ومن قرأها عند طعام خاف قلته كفاه ومن قرأها عند ميت هون عليه ومن قرأها عند والدة عسر عليها ولدها يسر عليها ومن قرأها فكأنما قرأ القرآن إحدى عشرة مرة ولكل شيء قلب وقلب القرآن آيس . ثم قال عقبه : هكذا نقل إلينا عن أبي قلابة - وهو من كبار التابعين - ولا نقول ذلك إن صح عنه إلا بلاغاً *

وروى الإمام مالك في الموطأ عن يحيى بن سعيد أنه كان يقول : إن المصلي ليصلي الصلاة ومافاته وقتها ولما فاته من وقتها أعظم أو أفضل من أهلها وماله ، قال ابن عبد البر : هذا له حكم المرفوع إذ يستحيل أن يكون مثله رأياً - ويحيى بن سعيد [من صغار التابعين ، وروى مالك في الموطأ أيضاً عن سعيد (١)] ابن المسيب أنه كان يقول : من صلى بأرض فلا صلى عن يمينه ملك وعن شماله ملك فإن أذن وأقام صلى وراءه من الملائكة أمثال الجبال ، قال بعضهم : هذا لا يقال بالرأي فهو مرفوع ، وهذا استدلال به السبكي في الحلييات على حصول فضيلة الجماعة بذلك ، وروى عبد الرزاق عن عكرمة قال : صفوف أهل

(١) هذه الزيادة من النسخ التي نراجم عليها

الأرض على صفوف أهل السماء فاذا وافق آمين في الأرض آمين في السماء غفر للعبد - أوردته الحافظ ابن حجر في شرح البخارى فى تفسير قوله ﷺ : ومن وافق تأمينه تأمين الملائكة ، وقال : مثله لا يقال بالرأى فالمصير اليه أول - وعكرمة تابعى - وهذا الأثر الذى نحن فيه من ذلك فانه من أحوال البرزخ التى لا مدخل للرأى والاجتهاد فيها ولا طريق الى معرفتها إلا بالتوقيف والبلاغ عن ياتيه الوحي وقد قال ذلك عبيد بن عمير . وطاوس - وهما من كبار التابعين - فيكون حكمه حكم الحديث المرفوع المرسل وان ثبتت صحة عبيد (١) بن عمير لحكمه حكم المرفوع المتصل ، قال ابن عبد البر فى التمهيد فى شرح حديث فتنة القبر وسؤاله : أحكام الآخرة لا مدخل فيها للقياس والاجتهاد ولا للنظر والاحتجاج والله يفعل ما يشاء لا شريك له ، وقال القرطبي فى التذكرة : هذا الباب ليس فيه مدخل للقياس ولا مجال للنظر فيه وانما فيه التسليم والانقياد لقول الصادق المرسل الى العباد انتهى .

ويؤيد ما ذكرناه ان هذه الأمور إذا صدرت من التابعين تحمل على الرفع الى رسول الله ﷺ - ما أخرجه ابن أبي الدنيا بسنده عن أبي جعفر محمد بن علي قال : كان علي بن حسين يذكر أن العبد إذا احتمل الى قبره نادى حملته إذا بشر بالنار فيقول يا أخوتاه ما علمتم ما علمت بعدكم ان أخاكم بشر بالنار فيا حسرتاه على ما فرطت فى جنب الله أنشد بالله كل ولد أوجار أو صديق أو أخ إلا احتسبني عن قبري فانه ليس بين صاحبكم وبين النار إلا أن تواروه فى التراب والملائكة ينادون امض عدو الله فاذا دنا من حفرة يقول مالى من شفيع مطاع ولا صديق حميم ثم اذا أدخل القبر ضرب ضربة تدع لها كل دابة غير الجن والانس . وأما ولى الله اذا احتمل الى قبره و بشر بالجنة نادى حملته يا أخوتاه ما علمتم انى بشرت بعدكم بالرضا من الله والجنة والنجاة من سخط الله والنار فمجلوا بى الى حفرتى (فيا ليت قومى يعلمون بما فخرلى ربى وجملى من المكرمين) والملائكة ينادون امض ولى الله الى رب كريم يثيب بالشئ اليسير العظيم الجزيل اللهم اجعلها غدوة أو راحة الى الجنة فاذا أدخل القبر تلقى بحزمة من ريحان الجنة يجد ريحها كل ذى ريح غير الانس والجن ، قال أبو جعفر : كان علي بن حسين اذا ذكر أشباه هذا الحديث بكى ثم يقول انى لأخاف الله أن أكنه ولئن أظهرته ليدخلن على أذى من الفسقة وذلك ان علي بن حسين ذكر حديث الذى ينادى حملته فقال ضمرة بن معبد - رجل من بنى زهرة - والله يا على بن حسين لو أن الميت يفعل كما زعمت بمناشدتك حملته اذا لوثب عن أيدي الرجل من سريره فضحك اناس من الفسقة وغضب علي بن حسين وقال : اللهم ان ضمرة كذب بما جاء به محمد رسول الله أخذ أسف فما لبث ضمرة الا أربعين ليلة حتى مات فجاءه ، قال أبو جعفر :

(١) فى بعض النسخ (عمير بن عمير) وهو تصحيف

فاشهد على مسلم بن شبيب مولاة وكان ما علمناه خيارا أنه أتى على بن حسين ليلا فقال : اشهد اني سمعت ضمرة أعرفه كما كنت أعرّف صورته حيا وهو ينادى في قبره ويل طويل اضمرة الآن يتبرأ منك كل خليل وحملت في نار الجحيم فيها مبيتك والمقيل قتال على بن حسين نسال الله العافية هذا جزء من ضحكك وأضحك الناس بحديث رسول الله ﷺ ، فانظر كيف ذكر على بن حسين الحديث أولا من غير تصريح بعزوه الى النبي ﷺ اتسكالا على علم ذلك لانه ليس بما يقال من قبل الرأي وانما معتمده التوقيف والسماع ثم لما وقعت هذه القصة صرح بأنه حديث جاء به رسول الله ﷺ ، وبالجملة فالحكم على مثل هذا بالرفع من الأمور التي أجمع عليها أهل الحديث (الوجه الثالث) إذا تقرر أن أثر طاوس حكمه حكم الحديث المرفوع المرسل واسناده الى التابعي صحيح كان حجة عند الأئمة الثلاثة أبي حنيفة . ومالك . وأحمد مطلقا من غير شرط ، وأما عند إمامنا الامام الشافعي رضي الله عنه فإنه يحتاج بالمرسل اذا اعتضد بأحد أمور مقررة في محلها ، منها يحيى آخر أو صحابي يوافقه والاعتضاد ههنا موجود فإنه روى مثله عن مجاهد . وعن عبيد بن عمير . وهما تابعايان ان لم يكن عبيد صحابيا - فهذان مرسلان آخران يعضدان المرسل الأول ، قال الترمذي في آخر كتابه : حدثنا أبو بكر عن علي بن عبيد الله قال : قال يحيى ابن سعيد : مرسلات مجاهد أحب الى من مرسلات عطاء بن أبي رباح بكثير - كان عطاء يأخذ عن كل ضرب - قال : علي قلت ليحيى : مرسلات مجاهد أحب اليك أم مرسلات طاوس ؟ قال : ما أقرهما ، وأما اذا قلنا بثبوت الصحبة لعبيد بن عمير فإن الحديث يكون مرفوعا متصلا من طريقه . وأثر طاوس شاهد قوى له يرقه الى مرتبة الصحبة ، وقد احتج ابن عبد البر بأثر عبيد ابن عمير ، هذا على ما ذهب اليه من اختصاص السؤال بالمنافق وان الكافر الصريح لا يسأل ولولا ثبوته عنده وصحته ما احتج به ، وقد قال النووي في شرح مسلم : الحديث المرسل اذا روى من طريق آخر متصلا تبييناه صحبة المرسل وجاز الاحتجاج به ويصير في المسألة حديثان صحيحان .

(الوجه الرابع) قوله : كانوا يستحبون من باب قول التابعي كانوا يفعلون وفيه قولان لأهل الحديث والأصول ، أحدهما أنه أيضا من باب المرفوع وأن معناه كان الناس يفعلون ذلك في عهد النبي ﷺ ويعلم به ويقر عليه ، والثاني أنه من باب العزو الى الصحابة دون انتهائه الى النبي ﷺ ثم اختلف على هذا هل هو إخبار عن جميع الصحابة فيكون تقالا للاجماع أو عن بعضهم ؟ على قولين أحدهما في شرح مسلم للنووي ، الثاني قال شمس الدين البرشنجي في شرح ألفيته المسماة بالمورد الأصفى في علم الحديث : قول التابعي كانوا يفعلون يدل على فعل البعض وقبل يدل على فعل جميع الأمة أو البعض وسكوت الباقيين أو فعلوا كلهم على وجه ظهور

للنبي ﷺ ولم يشكره انتهى ، وقال الراعى فى شرح المسند : مثل هذا اللفظ يراد به انه كان مشهورا فى ذلك العهد من غير تكبير فقول طارس : فكانوا يستحبون إن حمل على الرفع كما هو القول الأول كان ذلك من تنمة الحديث المرسل ويكون الحديث اشتمل على أمرين . أحدهما أصل اعتقادى وهو فتنة الموتى سبعة أيام ، والثانى حكم شرعى فرعى وهو استحباب التصديق والاطعام عنهم مدة تلك الأيام السبعة كما استحب سؤال التثييت بعد الدفن ساعة ويكون مجموع الأمرين مرسل الاسناد لاطلاق التابعى له وعدم تسميته الصحابى الذى بلغه ذلك فيكون مقبولا عند من يقبل المرسل مطلقا وعند من يقبله بشرط الاعتضاد لمجيئه عن مجاهد . وعن عبيد بن عمير . وحينئذ فلا خلاف بين الأئمة فى الاحتجاج بهذا المرسل ، وإن حملنا قوله : فكانوا يستحبون على الاخبار عن جميع الصحابة وأنه نقل للاجماع كما هو القول الثانى فهو متصل لأن طاروس أدرك كثيرا من الصحابة فأخبر عنهم بالمشاهدة وأخبر عن بقية من لم يدرك منهم بالبلاغ عنهم من الصحابة الذين أدركهم ، وإن حملناه على الاخبار عن بعض الصحابة فقط كما هو القول الثالث . وهو الأصح . كان متصلا عن ذلك البعض الذين أدركهم ، وحينئذ فالحديث مشتمل على أمرين كما ذكرناه ، فأما الثانى فهو متصل كما هو الظاهر ، وأما الأول فاما مرسل على ما تقدم تقريره لأنه قول لا يصدر إلا عن صاحب الوحي وقد أطلقه تابعى فيكون مرسلا لحذف الصحابى المبلغ له من السند ، وعلى هذا فيكون الأمر الثانى المنقول عن الصحابة أو عن بعضهم عاضدا لذلك المرسل لأن من وجوه اعتضاد المرسل عندنا أن يوافقه فعل صحابى فيكون هذا عاضدا ثالثا بعد العاضدين السابقين وهما قول مجاهد . وقول عبيد بن عمير . ويكون الحديث مشتملا على جملة مرفوعة رسالة . وجملة موقوفة متصلة عاضدة لتلك الجملة المرسلة ، وإنما أوردتهما طاروس كذلك لأن قصده توجيه الحكم الشرعى وهو استحباب الاطعام عن الموتى مدة سبعة أيام فذكر أن سببه ورود فتنتهم فى تلك الأيام ، ولهذا فرعه عليه بالفاء حيث قال : فكانوا يستحبون أن يطعم عنهم تلك الأيام ، ونظير هذا الأثر فى ذلك ما أخرجه الترمذى . والبيهقى فى شعب الإيمان عن الزهرى قال : إنما كره المنديل بعد الوضوء لأن ماء الوضوء يوزن ، أراد الزهرى . وهو من التابعين . تعليل الحكم الشرعى . وهو ترك التنشيف بعد الوضوء بسبب لا يؤخذ إلا من الأحاديث المرفوعة لأن وزن ماء الوضوء لا يدرك إلا بتوقيف لأنه من أحوال القيامة ، فلما أورد الحديث مورد التعليل أورد مرسلا محذوفا منه الصحابى ، وقد قال النووي فى آخر شرح مسلم : قد عملت الصحابة فمن بعدهم بهذا فيفتى الانسان منهم بمعنى الحديث عند الحاجة إلى الفتيا دون الرواية ولا يرفعه فإذا كان فى وقت آخر رفعه ، وقال الراعى فى شرح المسند :

حكم الحديث المرسل — القول بانقسام البرزخ على ثلاثة أقسام ١٨٥

قد يحتاج المحتج ويفق المفتي بلفظ الحديث ولا يسنده الرسول الله ﷺ ، ويحمل أثر طاوس أمراً ثانياً وهو اتصال الجملة الأولى أيضاً لأن الأخبار عن الصحابة بأنهم كانوا يستحبون الاطعام عن الموتى تلك الأيام السبعة صريح في أن ذلك كان معلوما عندهم وإنهم كانوا يفعلون ذلك لقصد التثبيت عند الفتنة في تلك الأيام وإن كان معلوما عند الصحابة كان ناشئاً عن التوقيف كما تقدم تقريره ، وحينئذ يكون الحديث من باب المرفوع المتصل بالمرسل لأن الإرسال قد زال وتبين الاتصال بنقل طاوس عن الصحابة : ولهذا قلت في أرجوزتي :

اسناده قد صح وهو مرسل وقد يرى من جهة يتصل

لأنه وإن كان مرسلًا في الصورة الظاهرة إلا أنه عند التأمل يتبين اتصاله من جهة مانقله طاوس عن الصحابة من استحباب الاطعام في تلك الأيام المستلزم لكون السبب في ذلك وهو الفتنة فيها كان معلوما عندهم وتبين بذلك السر في إرسال طاوس الحديث وعدم تسمية الصحابي المبلغ له لكونه كان مشهوراً إذ ذاك والمبلغون له فيهم كثرة فاستغنى عن تسمية أحد منهم ولأن في استيعاب ذكر من بلغه طولاً وإن سمي البعض أو هم الاقتصار عليه أنه لم يبلغه إلا من سمي فقط وخصوصاً على القول بأن هذه الصيغة تحمل على الأخبار عن جميع الأمة فإن ذلك يكون أبغ في عدم تسمية أحد من المبلغين ، وعلى كل تقدير فالحديث مقبول ويحتاج به لأن الأمر دائر بين أن يكون متصلاً وبين أن يكون مرسلًا عنده مرسلان آخران وفعل بعض الصحابة أو كلهم أو كل الأمة في ذلك العصر ، فهذا تقرير الكلام على قبول الحديث والاحتجاج به من جهة فني الحديث . والأصول والله أعلم *

﴿ الوجه الخامس ﴾ قال الامام عبد الجليل بن موسى القصري في شعب الايمان - ونقله عنه الامام أبو زيد الجزولي - في شرح رسالة أبي زيد : البرزخ على ثلاثة أقسام . مكان . وزمان . وحال (١) فالمكان من القبر إلى عليين تعمده أرواح السعداء . ومن القبر إلى سجين تعمده أرواح الأشقياء ، وأما الزمان فهو مدة بقاء الخلق فيه من أول من مات أو يموت من الجن . والانس إلى يوم يبعثون ، وأما الحال فاما منعمة . وإمام معذبة أو محبوسة حتى تنخلص بالسؤال من المملكين الفئتين انتهى ؛ فقوله : أو محبوسة حتى تنخلص من المملكين الفئتين صريح أو ظاهر في أن فتنة القبر تكون في مدة بحيث يمكن محبوساً لأجلها إلى أن تنخلص منها وتلك المدة هي السبعة الأيام الواردة ، فهذا تأييد لذلك ، ويؤيده أيضاً ما ذكره الحافظ ابن رجب في كتاب أحوال القبور عن مجاهد قال : الأرواح على القبور سبعة أيام من يوم دفن الميت لا تفارقه ، فهذه آثار يؤيد بعضها بعضها .

(١) في بعض النسخ ورجلنا مكان « وحال » وهو تصحيف من الظاهر

(الوجه السادس) أطبق العلماء على أن المراد بقوله يفتنون وبهتنة القبر سؤال المملكين منكرونيكبر، والأحاديث صريحة فيه ولهذا سمي مملكا السؤال الفتانين، وروى البخارى حديث «أوحى الى أنكم تفتنون فى القبور فيقال: ما عليك بهذا الرجل؟ فأما المؤمن فيقول هو محمد رسول الله» الحديث، وروى أحمد، والبيهقى حديث «أما فتنة القبر في تفتنون وعنى تسألون فإذا كان الرجل الصالح اجلس فى قبره ثم يقال له فيم كنت؟» الحديث، فانظر كيف فسر قوله: تفتنون فى القبور بسؤال المملكين، وروى أحمد، وأبو داود من حديث أنس مرفوعاً «إن هذه الأمة تتبلى فى قبورها وأن المؤمن اذا وضع فى قبره أتاه ملك فساله» الحديث، وروى أحمد، والطبرانى. والبيهقى من طريق أبى الزبير أنه سأل جابر بن عبد الله عن فتانى القبر فقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ان هذه الأمة تتبلى فى قبورها فإذا أدخل المؤمن قبره وتولى عنه أصحابه جاءه ملك شديد الاتهار فيقول له ما كنت تقول فى هذا الرجل؟» الحديث، وروى ابن أبى داود فى البعث، والبيهقى عن عمر بن الخطاب قال: «قلت يا رسول الله وما منكرونيكبر؟ قال: فتانا القبر» الحديث، وروى أبو نعيم. والبيهقى من مرسل عطاء بن يسار مثله، وروى ابن أبى الدنيا عن أبى هريرة قال: «قال رسول الله ﷺ: لعمر كيف أنت اذا رأيت منكراً ونكيراً؟ قال: وما منكرونيكبر؟ قال: فتانا القبر» الحديث، وروى البيهقى عن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ: «يى يفتن أهل القبور وفيه نزلت هذه الآية (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت)» وروى أحمد، وأبو داود حديث «كل ميت يختم على عمله الا الذى مات مرابطاً فى سبيل الله فانه ينمو عمله الى يوم القيامة ويؤمن من فتانى القبر» وروى النسائى حديث «إن رجلاً قال: يا رسول الله ما بال المؤمن يفتنون فى قبورهم إلا الشهيد؟ قال: كفى ببارقة السيوف على رأسه فتنة» وروى جويبر من حديث ابن عباس قال: شهد رسول الله صلى الله عليه وسلم جنازة رجل من الأنصار فذكر الحديث - وفيه سؤال المملكين وقال: «وهى أشد فتنة تعرض على المؤمن» هـ

فهذه أحاديث مرفوعة صريحة فى أن المراد بفتنة القبر سؤال منكرونيكبر، وكذا ما رواه أبو نعيم من مرسل ضمرة فتانوا القبر ثلاثة أنكر وناكروا ورومان، وما رواه ابن الجوزى عنه أيضاً مرفوعاً فتانوا القبر أربعة منكرونيكبر وناكروا وسيدهم ورومان، وأما كلام العلماء فقال ابن الأثير فى النهاية فى حديث الكسوف: أنكم تفتنون فى القبور يريد مسألة منكرونيكبر - من الفتنة الامتحان والاختبار - وقد كثرت استعاذته من فتنة القبر [وفتنة الدجال وفتنة المحيا والممات وغير ذلك] ومنه الحديث «فى تفتنون وعنى تسألون - أى تمتحنون فى قبوركم - ويتعرف ايمانكم بنبوتى» وقال النووى فى شرح مسلم عند قوله ﷺ: «رأيكم تفتنون فى القبور» معنى تفتنون تمتحنون فيقال:

ما علمك بهذا الرجل ؟ فيقول المؤمن هو رسول الله ويقول المنافق سمعت الناس يقولون شيئا فقلته هكذا جاء مفسرا في الصحيح ، وقال الحافظ أبو عمر بن عبد البر في التهيد في شرح هذا الحديث : للفتنة وجوه كثيرة ، ومعناها هنا الابتلاء والامتحان والاختبار ، وكذا قال الباجي . وابن رشيقي . والقرطبي في شروحه على الموطأ . وقال الامام أبو محمد بن أبي زيد في الرسالة : وأن المؤمنين يفتنون في قبورهم ويسألون ويثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت ، قال يوسف بن عمر في شرح الرسالة : قوله تفتنون - أي تختبرون - وهو قوله ويسألون وأتى به تفسيراً لقوله تفتنون ، وقال الجزولي في شرح الرسالة : الفتنة تأتي والمراد بها الكفر وهو قوله تعالى : (والفتنة أشد من القتل) وتأتي والمراد بها الاحتراق وهو قوله : (يوم هم على النار يفتنون) وتأتي والمراد بها الميل وهو قوله : (وأن كادوا ليفتنونك) وتطلق ويراد بها الضلال قال تعالى : (إن هي إلا فتنتك) وتطلق ويراد بها المرض قال تعالى : (أولا يروى أنهم يفتنون في كل عام مرة أو مرتين) وتطلق ويراد بها الاختبار وهو قوله تعالى : (وقتناك فتونا) أي اختبرناك قال : وهو المراد هنا فيكون قوله : تفتنون معناه تختبرون ، وقال الامام علم الدين السخاوي في أرجوزته في أصول الدين :

وكل ما أتاك عن محمد صلى الله عليه خذه ترشد

من فتنة العباد في القبور والعرض يوم البعث والنشور

قال شارحه : فتنة القبور سؤال منكرو ونكير *

(الوجه السابع) ان قال قائل : لم يرد في سائر الأحاديث تصريح بذكر سبعة أيام (قلنا) ولا ورد فيها تصريح بنفيها ولا تعرض لكون الفتنة مرة أو أكثر بل هي مطلقة صادقة بالمرّة وبأكثر فذاورد ذكر السبعة من طريق مقبول وجب قبوله وكان عند أهل الحديث من باب زيادات الثقات المقبولة وعند أهل الأصول من باب حمل المطابق على المقيد ، ونظيره إن أكثر أحاديث السؤال وردت مطلقة وورد في حديثين أن السؤال يعاد عليه في المجلس الواحد ثلاث مرات فحمل ذلك الإطلاق على هذا ، والحديثان المشار إليهما - أحدهما أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره من حديث أبي قتادة بسند حسن - والآخر أخرجه ابن مردويه في تفسيره من حديث ابن عباس بسند ضعيف ، ونظيره أيضا أنه ورد في أحاديث مجيء ملكين وفي أحاديث مجيء ملك واحد قال القرطبي : لا تنافي بينهما لأن الذي روى مجيء ملك لم يقل في روايته ولا يأتيه غيره وكذلك نقول : إن الأحاديث المطلقة لم يقل فيها ولا يفتن سوى يوم واحد ولا قيل ولا يأتيان بعد اليوم الأول فلا تنافي بينهما وبين رواية أنهم يفتنون سبعا .

(الوجه الثامن) ان قيل إعادة السؤال بعد اليوم الأول هل هو تأسيس أو تأكيد ؟ فالجواب

انه تأكيد فما هو الاسؤال واحد عن ربه ودينه ونبيه وجواب واحد يكرر عليه بعد السؤال والجواب الاول للتأكيد ، وقد ورد الحديث بأنهم لا يسألون عن شيء سوى ذلك ونص عليه العلماء *
(الوجه التاسع) إن قيل فما الحكمة في التكرير سبعا وهلا اكتفى بالاول ؟ *

فالجواب أولان نقول هل ظننت أن المقصود من السؤال علم ما عنده حتى إذا أجاب أول مرة حصل المقصود ؟ معاذ الله لا يظن ذلك عاقل قد علم الله ما هو عليه قبل السؤال بل وعلم ذلك المملكان أيضا ولذا ورد في الصحيح أنهما يقولان له إذا أجاب نعم صالحا فقد علمنا أن كنت لماؤنا ، وإنما المقصود من السؤال أمور (أحدها) إظهار شرف النبي ﷺ ومكانته وخصوصيته ومزيته على سائر الأنبياء فان سؤال القبر إنما جعل تعظيما له وخصوصية شرف بأن الميت يسأل عنه في قبره ولم يعط ذلك نبي قبله كما قال ﷺ: «فأما فتنة القبر في تفتنون وعنى تسألون» الحديث ، أخرجه أحمد . والبيهقي من حديث عائشة بسند صحيح قال الحكيم الترمذي : سؤال القبور خاص بهذه الأمة لأن الأمم قبلها كانت الرسل تأتيهم بالرسالة فإذا أورا كفت الرسل واعتزلوهم وعوجلوا بالعذاب فلما بعث الله سبحانه وتعالى محمدا ﷺ بالرحمة أمسك عنهم العذاب وأعطى السيف حتى يدخل في دين الاسلام من دخل لمهاجرة السيف ثم يرسخ الايمان في قلبه فمن هذا ظهر النفاق فكانوا يسرون الكفر ويعلمون الايمان فكانوا بين المسلمين في ستر فلما ماتوا قبض الله لهم فتان القبر ليستخرج سرهم بالسؤال ولهميز الله الخبيث من الطيب (الثاني) قال الحلبي من أصحابنا في شعب الايمان : لعل المعنى في السؤال - والله أعلم - ان الميت قد حول من ظهر الأرض الى بطنها الذي هو الطريق الى الهاوية فيجىء هناك ويوقف ويسأل فان كان من الأبرار عرجت الملائكة بنفسه وروحه الى عليين وهو نظير إيقافه في المحشر على شفيع جهنم واستعراض عمله حتى اذا وجد من الأبرار أجزى على الصراط وان كان من الفجار ألقى في النار انتهى كلام الحلبي *

الثالث قال بعضهم : جعلت فتنة القبر تكملة للمؤمن وإظهارا لإيمانه وتمحيصا لذنوبه ، وقال بعض العلماء من فعل سيئة فان عقوبتها تدفع عنه عشرة أشياء أن يتوب فيتأب عليه . أو يستغفر فيغفر له . أو يعمل حسنة فتدفع عنها فان الحسنات يذهبن السيئات . أو يتبلى في الدنيا بمصائب فتكفر عنه . أو في البرزخ بالضغطة والفتنة فتكفر عنه . أو يدعو له اخوانه من المؤمنين ويستغفرون له . أو يهدون له من ثواب أعمالهم ما ينفعه . أو يتبلى في عرصات القيامة بأهوال تكفر عنه . أو تدركه شفاعة نبيه . أو رحمة ربه . انتهى (الرابع) قال عبد الجليل القصري في شعب الايمان : المعنى في سؤال المملكين الفتانين في القبر ان الخلق في التزام الشرائع وقبول الايمان لا بد لهم من الاختبار لأمر الله ومن النظر فيه وفي أمر الرسل وما جاءت به وهو المعبر عنه بأول الواجبات عند عرض الشرائع

على العقول فيعتقد كل أحد في قلبه وسره على حسب ما قدر له حين تعترضهم أفكار النظر والفكر فيما جاءت به الرسل من أمور الغيب . فمن بين منكر جاحد أو شاك مرتاب . ومن بين مؤمن مصدق وموقن مطمئن ثابت ، هذه حال الكل مدة الدنيا من أول ما وجبت عليهم الواجبات إلى حين الموت فلما حصل الخلق في الآخرة فتنوا بالجزاء عن عقائدهم وأحوالهم جزاءً وفاقاً ، ولذلك يقول الملكان للسؤل : قد علمنا أن كنت لمؤمناً . ولادريت ولا تليت وعلى الشك حيث وعليه مت ، على حسب اختلاف أسرار الخلق في الدنيا ثم بعد ذلك يفتح لكل أحد باب إلى الجنة وباب إلى النار وينظر إلى مقعده منهما ، ومعنى ذلك أن الرسل جاءت من عند الله وفتحت للعقول أبواب دين الاسلام حين عرضته على العقول وحين وجوب الواجبات وأمرت بالدخول فيه وأمرت بالتزام الطاعات وترك المعاصي وذكرنا للعقول أن من التزم الطاعات جازى بالجنة ودخلها . ومن أعرض وأبى وقع في الكفر ودخل النار فمن بين داخلة مفتوح له بدخوله في الاسلام والشرائع ومن بين خارج نافر ، فيقال للعبء ذلك الوقت : هذا مقعدك من الجنة أو النار أريدك الله به مقعداً من النار أو الجنة كما صنع هو بنفسه في دار الدنيا فافهم (الخامس) قال الباجي في شرح الموطأ : ليس الاختبار في القبر بمنزلة التكليف والعبادة وانما معناه اظهار العمل واعلام بالمال والعاقبة كاختبار الحساب لأن العمل والتكليف قد انقطع بالموت قال مالك : من مات فقد انقطع عمله وفتنة الرجل لمعنى التكليف والتعبد لئلا يشبهها بها لصعوبتها وعظم الحجة بها وقلة الثبات معها انتهى .

إذا عرفت المقصود من السؤال عرفت منه حكمة التكرير أما على المعنى الأول فلأن التكرير أبلغ في اظهار شرف المصطفى وخصوصيته ومكانته . وأما على المعنى الثاني فلأن ذلك هو وقت العروج بالروح إلى عليين والجنة كما قال عليه السلام : « غالبية لا تدرك بالهويانا » ولهذا جعل الصراط الذي هو أحدهن السيف وأدق من الشعر طريقاً إلى وصول الانسان إليها يبدنه ولا شك في شدة ذلك الطريق لجعل عوضه لوصول الروح إليها تكرر الفتن سبعة أيام ، ولهذا جعله الحلبي نظير الايقاف على الصراط ، وأما على المعنى الثالث فواضح لانه قد يكرن على المؤمن من صفات الذنوب ما يقتضي التشديد عليه بذلك وهو رحمة من الله في حقه حيث اكتفى منه بذلك وكفر عنه به ولو شاء لا تقوم منه عذاب القبر الذي هو أشد من السؤال بكثير ولكنه لطف بعباده المؤمنين فكفر عنهم الصغائر بمقاساة أهوال السؤال ونحوه وخص عذاب القبر بالسكبات ، ونظيره في الأحكام الشرعية من وجب عليه تعزير فصول من العقوبة على الاغلاط في القول والانتهاز رحمة له ورفعاً به أو لكونه من ذوى الهيئات الذين يكسفى في تعزيرهم بمثل ذلك ، وقد ورد الحديث أن فتنة القبر أشد فتنة تعرض على الموقن فمن تسمم شدتها تكريرها سبعة أيام .

(الوجه العاشر) ان قيل فما الحكمة في هذا العدد بخصوصه ؟ فالجواب أن السبع والثلاث

لها نظر في الشرع فما أريد تكريره فانه يكرر في الغالب ثلاثا فاذا أريد المبالغة في تكريره كرر سبعا ، ولهذا كررت الطهارة في الوضوء والغسل ثلاثا ، ولما أريد المبالغة في طهارة النجاسة السكلية كررت سبعا فلما كانت هذه الفتنة اشد فتنة تعرض على المؤمن جعل تكريره سبعا لانه اشد نوعي التكرير وابلغه ، وفيه مناسبة ثانية وهي أن استعراض الأعمال على الصراط يكرر على سبع عقبات ويروى على سبع قناطر ، وقد تقدم عن الخليلي أنه جعل سؤال القبر نظير ايقانه على الصراط فكان السؤال في القبر في سبعة أيام على نمط السؤال على الصراط في سبعة أيام * .

(ومناسبة ثالثة) وهي أن الغالب الوقوع في الأحكام الشرعية يكون ثلاثا والنادر الوقوع يكون سبعا ولهذا كانت غسلات الوضوء ، والغسل ، وتسيبجات الركوع ، والسجود ، ونحو ذلك ثلاثا . وأشواط الطواف ، والسعي : وتكبيرات الركعة الأولى من صلاة العيدين . والاستسقاء سبعا ، فلما كان السؤال لا يقع في الدهر للانسان الا نوبة واحدة كرر سبعا . (ومناسبة رابعة) وهي أن أيام الاسبوع سبعة ولا ثامن للأيام في الدنيا بل ولا في الآخرة وقد ورد الحديث أن أيام الاسبوع تشهد للانسان بما عمل فيها من خير وتشهد عليه بما عمل فيها من شر فناسب أن يسأل أول ما ينزل قبره مدة الأيام السبعة الشاهدة له وعليه * .

(ومناسبة خامسة) وهي أن السؤال يعقبه الخلاص من الهوى الى سجين وذلك تحت سبع أرضين . والعروج الى عليين وذلك فوق سبع سموات فناسب أن يسأل سبعة أيام ليكون كل يوم في مقابلة خلاص من أرض وعروج الى سماء (ومناسبة سادسة) وهي أن الحديث ورد أن مدة الدنيا كلها جمعة من جمع الآخرة وذلك سبعة آلاف سنة لان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون ، فناسب أن يكون السؤال الموصل للجنة مدة جمعة من جمع الدنيا وذلك سبعة أيام * .

(ومناسبة سابعة) وهي أن السؤال اذا أحسن الجواب عنه ثبت ايمانه وخلص بذلك . من أن يكون من أهل جهنم وهي سبع طبقات لها سبعة أبواب فناسب أن يسأل سبعا ليكون كل يوم في مقابلة الخلاص من طبقة وباب فهذه سبع مناسبات في السبعة ، والسبع المعتبرة في الشرع والحق كثيرة جدا ، وقد استدلل ابن عباس على أن ليلة القدر ليلة سبع . بأن الله جعل السموات سبعا والأرض سبعا والسعي سبعا والطواف سبعا وخلق الانسان من سبع وما أنبتت الأرض سبع ، وورد في أثر ان الانسان يتميز في سبع ثم يحتلم في سبع ثم يكمل طوره في سبع ثم يكمل عقله في سبع ، فظهر مناسبة اعتبار هذا العدد بخصوصه وقد قلت في ذلك آياتنا :

في عام سبع أتى سبع المنية إذ من بعد سبع وسبع كان قد غبرا
إذ مر من أشهر القبطى سبع ربي لبرهات الذي بالطن قد شبرا
وشاع في هذه الأيام مسألة انقل عنى فيها في الو . أ .

بأن ميت هذا الخاق يسأل في سبع من الدهر مهما غاب أو قبرا
فثار فيها هرير من أولى سفه فجاءهم أى سبع في الوغى كسرا
أبدت في حكمة الأعداد مبتكرا من التناسب سبعا أنجما زهرا
يارب من سبع نيران أجرنى بالسبع المثنائى وجد بالعفو مقتدرا

[الوجه الحادى عشر] أخرج الحكيم الترمذى بسنده عن حذيفة بن اليمان رضى الله عنه قال : في القبر حساب وفي الآخرة حساب فمن حوسب في القبر نجى ومن حوسب في القيامة عذب ، وقال ابن أبي شيبة في المصنف : حدثنا عبد الرحيم بن سليمان عن مجالد عن محمد بن المنتشر عن ابن حراش عن حذيفة بن اليمان قال : ان في القبر حسابا ويوم القيامة عذابا ، قال الحكيم الترمذى : انما يحاسب المؤمن في القبر ليكون أهون عليه غدا في الموقف فيمحص في البرزخ ليخرج من القبر وقد انقضى منه انتهى ، وهذا وان كان صورته صورة الموقف على حذيفة فان حكمه حكم المرفوع كما تقدم تقريره . وشاهده ما أخرجه الامام أحمد بن حنبل في مسنده عن عائشة أن رسول الله ﷺ قال : « لا يحاسب أحد يوم القيامة فيغفر له يرى المسلم عمله في قبره » وأخرج البزار . والحاكم وصححه عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال : « انقوا البول فانه أول ما يحاسب به العبد في القبر ، » وأخرج البيهقي في كتاب عذاب القبر عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « ان عذاب القبر من ثلاثة من الغيبة والنميمة والبول فاباكم وذلك » وله شواهد كثيرة قال ابن رجب : قد ذكر بعضهم السر في تخصيص البول . والنميمة . والغيبة بعذاب القبر - وهو أن القبر أول منازل الآخرة وفيه أنموذج ما يقع في يوم القيامة من العقاب والثواب . والمعاصى التي يعاقب عليها يوم القيامة نوعان حق لله وحق لعباده وأول ما يقضى فيه يوم القيامة من حقوق الله الصلاة ومن حقوق العباد الدماء ، وأما البرزخ فيقضى فيه في مقدمات هذين الحقيقتين وسائلهما ، فقدمة الصلاة الطهارة من الحدث والخبث . ومقدمة الدماء النجاسة والوقية في الأعراض - وهما أيسر أنواع الأذى - فيبدأ في البرزخ بالمحاسبة والعقاب عليهما انتهى ، قال ابن رجب : وروى ابن عجلان عن عون بن عبد الله قال : يقال ان العبد اذا دخل قبره سئل عن صلاته أول شيء يسأل عنه فان جازت له صلاته نظر فيما سوى ذلك من عمله وان لم يجزله لم ينظر في شيء من عمله بعده .

[الوجه الثانى عشر] ان قيل مقتضى كون الفتنة سبعة أيام مشروعية التلقين في الأيام السبعة (فالجواب) لا . أما أولا فلان التلقين لم يثبت فيه حديث صحيح ولا حسن بل حديثه ضعيف باتفاق المحدثين ولهذا ذهب جمهور الأمة الى أن التلقين بدعة - وآخر من أفتى بذلك الشيخ عز الدين بن عبد السلام - وانما استحبه ابن الصلاح وبقية النووي نظر الى أن الحديث الضعيف يتسامح به في فضائل الاعمال ، وثانيا ان هذه أمور توقفية لا مدخل للرأى فيها ولم يرد التلقين

إلا ساعة الدفن خاصة وورد في سائر الأيام الاطعام فاتبع الوارد في ذلك (فان قلت) هل يظهر لاختصاص التلقين باليوم الأول من حكمة؟ (قلت) ظهر لي حكمتان، الأولى أن المخاطب بذلك من حضر الدفن من المؤمنين الشفعاء وذلك انما يكون في اليوم الأول لأن الشرع لم يرد بتكليف الناس المشي مع الميت الى قبره إلا للدفن خاصة ولم يكلفهم التردد إلى قبره بعد ذلك فلم يشرع التلقين في سائر الأيام لما في تكليفهم التردد اليه طول الأسبوع من المشقة فافتصر على ساعة الدفن، الثانية أن كل مبتدأ صعب وأول نزوله قبره ساعة لم يتقدم له مثلها قط فأنس بالتلقين وسؤال التثبيت فإذا اعتاد بالسؤال أول يوم وألفه سهل عليه بقية الأيام فلم يحتاج اليه وشرع الاطعام لأنه قد يكون له ذنوب يحتاج الى ما يكفرها من صدقة ونحوها فكان في الصدقة عنه معونة له على تخفيف الذنوب ليخفف عنه هول السؤال وصعوبة خطاب المسلمين واغلاظهما وانتهاهما [الوجه الثالث عشر] لم يرد تصريح ببيان الوقت الذي يجيء فيه المسلمان في سائر الأيام وانما ورد أنهما يأتيانه في اليوم الأول اذا انصرف الناس من دفنه، وقد يؤخذ من قول عبيد ابن عمير يفتن المؤمن سبعا والكافر أربعين صباحا أنها يأتيان في سائر الأيام أول النهار وقد يكون أراد بقوله أربعين صباحا أربعين يوما كما جرت عاداتهم بذلك أن يكونوا عن اليرم بالصباح اطلاقا للجزء واردة للكل فلا يكون فيه دلالة على مجيئها أول النهار ويحتمل أن يأتيان في سائر الأيام في مثل الساعة التي جاء فيها أول يوم دفن والعلم في ذلك عند الله تعالى، وإذا كنا لم نعلم وقت مجيئهما من النهار لسكون ذلك من المفغيات التي لا اطلاع لاحد عليها إلا بتوقيف من صاحب الوحي ولا طريق الى الاستدلال عليها بالنظر فكيف يظن أن أخبار طاوس وغيره بوقوع الفتنة سبعة أيام صدر عنهم من غير توقيف أو سماع أو بلاغ ممن فوقهم عن يأتيه الوحي حاشا وكلا لا يظن ذلك من له أدنى تمييز.

[الوجه الرابع عشر] ورد في أحاديث السؤال المطلقة أن الملكين يعيدان عليه السؤال ثلاث مرات في المجلس كما تقدمت الإشارة الى ذلك ولم يرد في حديث الأيام السبعة تصريح بمثل ذلك فيحتمل جريان ذلك كل يوم بناء على أن الأحاديث المتعددة اذا كان في كل واحد منها اطلاق من وجه وتقييد من وجه تقييد اطلاق كل حديث بتقييد الآخر كما هو قاعدة الأصول وهذا منه.

[الوجه الخامس عشر (١)] قال قائل في حديث البخاري انه يقال له عقب السؤال نعم صالحا فدل على أنه لا شيء بعده. (والجواب) أن هذا كلام من لم يتسع نظره في الحديث ولا اطلع على مصطلحات العلماء المتكلمين على الأحاديث حيث يحتمل طرق الأحاديث

(١) في بعض النسخ حصل اختلاف من أول (الوجه الحادي عشر) وذكرت مسائل لا مناسبة بينها وبين سياق الكلام

كلها ورواياته ويضمون بعضها الى بعض ويأخذون من كل حديث ما فيه من فائدة زائدة ويقولون فيما خلا من تلك الزيادة: هذا حديث مختصر ورد في غيره زيادة عليه والحديث الذي في البخارى لفظه عن أسماء بنت أبي بكر أنها سمعت رسول الله ﷺ يقول: «انه قد أوحى إلى أنكم تفتنون في القبور فيقال ما علمك بهذا الرجل؟ فأما المؤمن - أو المؤمن - فيقول: هو محمد رسول الله جاءنا بالبينات والهدى فأجبنا واتبعنا فيقال له نعم صالحا قد علمنا أن كنت لمؤمننا وأما المنافق - أو المرتاب - فيقول ما أدري سمعت الناس يقولون شيئا فقلته» هذا لفظ البخارى من غير زيادة عليه وهو أخصر حديث ورد في السؤال ، وقد ورد سواء أحاديث مطولة صحيحة فيها زيادات كثيرة اعتمدها الناس ولا يسمهم إلا اعتمادا فان أخذ هذا الرجل بهذا الحديث فقط وترك ما سواه لزمه رد ما ثبت في الأحاديث الصحيحة ولا يقع في ذلك عاقل، من ذلك أنه لم يذكر في هذا الحديث السؤال عن ربه ودينه وهو ثابت في غيره وأن المؤمن يقول في الجواب ربى الله ودينى الاسلام ، ومن ذلك أنه لم يسم فيه الملائكة بمنكر ونكير وهو ثابت في حديث الترمذى ، وقد أطبق أهل السنة على اعتباره ولم يخالف فيه إلا المعتزلة فقالوا: لا يجوز أن تسمى الملائكة بمنكر ونكير ولم يلتفت أهل السنة الى قولهم اعتمادا على ما جاء في بعض طرق الحديث الى غير ذلك من الزيادات الواقعة في أحاديث السؤال على كثرتها فانها أكثر من سبعين حديثا ما من حديث منها إلا وفيه زيادة ليست في غيره فمن لم يقف الا على حديث واحد من سبعين حديثا حقه أن يسكت مع الساكتين ولا يقدم على رد الأحاديث والغاها، وتأويل حديث البخارى أنه يقال له نعم صالحا عند آخر جواب يجيب به في آخر يوم يسأل فيه وذلك من المحدثات المطوى ذكرها في الحديث كسائر ما حذف منه ، وما أحسن ما وقع للحافظ أبى عمر بن عبد البر حيث تكلم على الحديث في الموطأ . وغيره ان جبريل لم يصل في وقت فرض الصلاة بالنبي ﷺ الصلوات الخمس الامرة واحدة فقال : والجواب عن ذلك أنه قد ثبت امامة جبريل لوقتتين ، وقوله : ما بين هذين وقت وهذه زيادة يجب قبولها والعمل بها لنقل العدول لها وليس ترك الاثبات بذلك بحجة وانما الحجة في شهادة من شهد لافى رواية من أجل واختصر انتهى كلام ابن عبد البر •

ووقع له أيضا انه تكلم على حديث ثم روى من طرق مرسله زيادة عليه ثم قال : ومراسيل مثل هؤلاء عند مالك حجة وهو خلاف ظاهر حديث الموطأ وحديث هؤلاء بالصواب أولى لانهم زادوا وأوضحوا وفسروا ما أجمله غيرهم وأهمله - هذه عبارته - وقال القرطبي في شرح مسلم في حديث عبد الله بن عمرو بن العاص في صومه وقيامه : هذا الحديث اشتهر وكثرت روايته فكثير اختلافه حتى ظن من لا بصيرة عنده أنه مضطرب وليس كذلك فانه اذا تتبع

اختلافه وضم بعضه إلى بعض انتظمت صورته وتناسب ساقه إذ ليس فيه اختلاف تناقض ولا تهاثر بل يرجع اختلافه إلى أن بعضهم ذكر ما سكنت عنه غيره وفصل بعض ما أجمله غيره انتهى ، ولا شك في أنه لا منافاة بين حديث السبعة وحديث البخاري فإنه يجمع بينهما بأن معنى حديث البخاري قد أوحى إلى أنكم تفتنون في القبور فيقال ما علمك إلى آخره أن ذلك يقع في سبعة أيام لأنه لفظ مطلق صادق بالمرّة وبأكثر ، فإذا روى الثقة أن ذلك يقع سبعا وجب قبوله وحمل آخر الحديث وهو قوله ثم صالحا على أن ذلك يقع عند انتهاء الفتنة وذلك بأخريوم منها هـ

(ولنختم الكتاب بطائفة) الأولى أن سنة الاطعام سبعة أيام بلغني أنها مستمرة إلى الآن بمكة والمدينة فالظاهر أنها لم تترك من عهد الصحابة إلى الآن وانهم أخذوها خلفا عن سلف إلى الصدر الأول [ورأيت] في التواريخ كثيرا في تراجم الأئمة يقولون : وأقام الناس على قبره سبعة أيام يقرءون القرآن ، وأخرج الحافظ الكبير أبو القاسم بن عساكر في كتابه المسمى بتبيين كذب المفتري فيما نسب إلى الإمام أبي الحسن الأشعري سمعت الشيخ الفقيه أبا الفتح نصر الله بن محمد بن عبد القوي المصيصي يقول : توفي الشيخ نصر بن إبراهيم المقدسي في يوم الثلاثاء التاسع من المحرم سنة تسعين وأربعمائة بدمشق وأقننا على قبره سبع ليال تقرأ كل ليلة عشرين ختمة * الثانية قد عرف أنه يستثنى جماعة لا يسألون أصلا كالصديق . والشهيد . والمرابط . ومن ألحق بهم ، ومن اللطائف في ذلك ما أورده الجزولي من أئمة المالكية في شرح الرسالة قال : روى أن النبي ﷺ قال : « ان منكرا ونكيرا ينزلان بالميت في قبره وهما فظان غليظان أسودان أزرقان يطان في شعورهما ويتحنان الأرض بأنيابهما يمشيان في الأرض كما يمشى أحدكم في الضباب بيد كل واحد منهما مرزبة من حديد لو وضعت على أعلى جبل في الدنيا لذاب كما يذوب الرصاص فيسألانه فقال له عمر : وأنا أنا الآن ؟ قال : نعم فقال : إذن والله أخاصمها فرآه ابنه عبد الله بعد موته فقال له : ما كان منك ؟ فقال له : أتاني الملاك فقال لي من ربك ومن نبيك ؟ فقلت ربّي الله ونبي محمد وأتينا من ربكما فنظر أحدهما إلى الآخر فقال إنه عمر فوليا عني ، قال الجزولي : ومثله يروى عن أبي المعالي أنهم واقفا عليه وهابا أن يكلماه فقال لهما : ماشأ نكما أنتما ملكا ربّي أفنيت في ذكره عمري ويسرت لنصرتي فاعسى أن تقولوا وقدامت الدنيا بأقوالى وسميت فيها أبا المعالي ؟ فقالا : قد علمنا أنك أبو المعالي ثم هنيئا ولا تبالي ، (قلت) أبو المعالي هو إمام الحرمين وهذا الذي وقع له من بركة العلم فلم يكن من بركة العلم إلا هذا الإكرام لكان فيه كفاية ، ويشبه هذا ما أخرجه الحافظ أברה الطاهر السلفي في الطيوريات عن سهل بن عمار قال : رأيت يزيد بن هرون في المنام بعد موته فقلت ما فعل الله بك ؟ قال : أتاني في قبري ملكان فظان غليظان فقالا من ربك وما ديتك ومن نبيك ؟ فأخذت بالحيثي البيضاء وقلت لئيلي قال هذا وقد علمت الناس رجوه انكما

ثمانين سنة فذهبا ، وقال الحافظ أبو القاسم اللالكائي في السنة : أخبرنا محمد بن المظفر بن حرب ثنا إبراهيم بن محمد بن عثمان النيسابوري قال : سمعت أحمد بن محمد الحيري المزي يقول : حدثني عبد الله بن الحرث الصنعاني قال : سمعت حوثة بن محمد المنقري البصري يقول رأيت يزيد بن هرون الواسطي في المنام بعد موته بأربع ليال فقلت : ما فعل الله بك ؟ فقال : تقبل مني الحسنات وتجاوز عن السيئات ووهب لي التبعات قلت وما كان بعد ذلك ؟ قال : وهل يكون من الكريم إلا الكرم ؟ غفر لي ذنوبي وأدخلني الجنة قلت : فم نلت الذي نلت قال : بمجالس الذكر وقول الحق وصدق في الحديث وطول قيامي في الصلاة وصبري على الفقر قلت : ومنكر ونكير حق ؟ قال : إني والله الذي لا إله إلا هو لقد أفعداني وسألاني وقال لي من ربك وما دينك ومن نبيك ؟ فجعلت أففض لحيتي البيضاء من التراب فقلت مثل يسأل أنا يزيد بن هرون الواسطي وكنت في دار الدنيا ستين سنة أعلم الناس فقال أحدهما صدق هو يزيد بن هرون ثم نومة العروس فلا روعة عليك بعد اليوم ، وقال الحافظ أبو طاهر السلفي في انتخابه الحديث الفراء : أخبرنا أبو عبد الله محمد بن حمد الارتاحي أنبأنا أبو الحسن علي بن الحسين الفراء أنا أبو زكريا عبد الرحيم بن أحمد بن نصر البخاري الحافظ ثنا القاضي أبو الحسن محمد بن اسحق الملحمي ثنا أحمد بن محمد بن مسروق ثنا محمد بن كثير بن بنت يزيد بن هرون قال : رأيت جدي يزيد بن هرون في النوم فقلت له يا جدي كيف رأيت منكرا ونكيرا ؟ فقال يا بني جآ في فاجلساني في قبري وقال لي من ربك ؟ فقلت لهما ألي يقال هذا وقد كنت أعلم الناس الدين منذ ثمانين سنة ؟

(الثالثة) عجت عن استغرب سؤال الميت سبعة أيام وقد صرح الغزالي بما هو أعظم من ذلك ، ذكر الشيخ تاج الدين السبكي في الطبقات الوسطى في ترجمة الشيخ أبي الفتوح أخى الغزالي أنه حكى يوما على رأس منبره قال : سمعت أخى حجة الاسلام قدس الله روحه يقول إن الميت من حين يوضع على النعش يوقف في أربعين موقفا يسأله ربه عز وجل قال السبكي : فنسأل الله تعالى أن يثبتنا على دينه ويختم لنا بخير بمنه وكرمه .

(الرابعة) أخرج ابن سعد في الطبقات من طريق ليث عن طاوس قال ماتت فتعلمه لنفسك فان الناس قد ذهبت منهم الامانة قال : وكان بعد الحديث حرفا حرفا ، وأخرج أبو نعيم في الحلية من طريق ليث قال : قال لي طاوس : ماتت فتعلمه لنفسك فان الامانة والصدق قد ذهبا من الناس ، وقال أبو محمد عبيد الله بن محمد بن علي [بن عبد الرحمن بن منصور بن زياد الكاتب في أماليه ثنا الحسن بن علي (١)] بن راشد قال : سمعت أبا الربيع العنكي يقول : سمعت سفيان بن عيينة يقول : إني أخذت من كل طير ريشة ومن كل ثوب خرقه قال :

(١) هذه الزيادة عن عليهما من النسخ التي نحرر عليها الاصول فاثبتناها بصحها

وسمعت سفيان بن عيينة يقول لأصحاب الحديث : إني لأحرم جلسائى الحديث الغريب لموضع رجل واحد ثقيل .

(أحوال البعث)

مسألة - هل يمر ابليس وكفار الانس والجن على الصراط ؟
الجواب - صرح ابن بركة في الارشاد بأن الكفار لا يمرون على الصراط ، وفي الأحاديث ما يشهد له وفي أحاديث أخرى ما يقتضى خلاف ذلك وأنهم يمرون لحملت ذلك على المناقنين لكون بعض الروايات فيها ما يدل على ذلك ، ثم رأيت القرطبي صرح بأن في الآخرة صراطين ، صراط لعموم الخلق إلا من يدخل الجنة بغير حساب ومن يلتقطهم عنق النار ، وصراط للمؤمنين خاصة وهذا جمع حسن وعرف منه أن من يلتقطهم عنق النار وهم طوائف مخصوصة من الكفار لا يمرون على الصراط أصلاً وكذلك بعث النار الذى يخرج من الخلق إليها قبل نصب الصراط دلت الأحاديث على أنهم لا يمرون على الصراط أصلاً وهم طوائف من الكفار ، والظاهر أنه لا يمر على الصراط من الكفار إلا المنافقون وأهل الكتابين اليهود والنصارى فإن هؤلاء الفرق الثلاث ورد في الحديث أنهم يحملون عليه فيسقطون منه في النار ، وكذلك من ينصب له الميزان من الكفار وهم طائفة مخصوصة منهم يمرون عليه فيحضرُوا وزنهم فإن الميزان إنما هو على الصراط - هذا ملخص القول في ذلك - وبسطه في كتابنا المسمى - بالدور السافرة في أمور الآخرة - والله أعلم .

مسألة - قوله عَلَيْهِ السَّلَام : « يحشر الناس حفاة عراة » هل هو على عمومته بدليل قوله : « فيكون أول من يكسى إبراهيم » أو هو مخصوص بغير الأنبياء ؟
الجواب - هو مخصوص وليس على عمومته فقد نص البيهقي على أن بعض الناس يحشر عارياً وبعضهم يحشر في أكفانه وحمل على ذلك قوله عَلَيْهِ السَّلَام : « يبعث الميت في ثيابه التي يموت فيها ، رواء أبو داود . وابن حبان . والحاكم - وقول معاذ بن جبل - أحسنوا أكفان موتاكم فإن الناس يحشرون في أكفانهم - رواء ابن أبي الدنيا ، وأخرج سعيد بن منصور في سننه عن عمر بن الخطاب مثله ، وهذان الموقوفان لهما حكم الرفع . وأنص القرطبي على أن حديث الحشر عراة مخصوص بغير الشهداء وأن حديث أبي داود ونحوه في الشهداء ، وأخرج الدينوري في المجالسة عن الحسن قال : يحشر الناس ظهم عراة ما خلا أهل الزهد ، وإذا خص من الحديث الشهداء أو أهل الزهد فالأنبياء من باب أول .

مسألة - أحاديث الحشر عراة عارضها أحايث أخر صرح فيها بأن الناس يحشرون في أكفانهم - واختلف العلماء في ذلك - فمنهم من سلك مسلك الترجيح فرجح أحاديث الحشر

في الاكفان على احاديث الحشر عراة وهذا رأى القليل ، والا كثرون سلكوا مسلك الجمع
لجمعوا بين الاحاديث بأن احاديث الحشر في الاكفان خاصة بالشهداء واحاديث الحشر عراة
في غيرهم - هكذا نقله القرطبي - وجمع البيهقي بأن بعض الناس يحشر عاريا وبعضهم يحشر
في اكفانه ولم يعين شهداء ولا غيرهم ، ويؤيد ذلك ما أخرجه أحمد . والنسائي . والحاكم وصححه .
والبيهقي عن أبي ذر قال : حدثني الصادق المصدوق عليه السلام أن الناس يحشرون يوم القيامة على
ثلاثة أفواج . فوج طاعمين كاسين راكبين . وفوج يمشون ويسعون . وفوج تسحبهم الملائكة
على وجوههم ، وله شاهد من حديث أبي هريرة أخرجه ابو داود . والترمذي ، ومن حديث
معاوية بن حيدة أخرجه أحمد . والترمذي . والنسائي ، وفي المجالسة للدينوري عن الحسن قال :
يحشر الناس كلهم عراة ما خلا أهل الزهد وهذا له حكم المرفوع المرسل *

مسألة سألتكم رجال العلم عما بدا لي حيث لا علم بهذا
هل الايمان يوزن يوم حشر بميزان ولا لايس ذاك ؟
فان قلتم يوزن هل تقولوا مع الحسنات أوزن لذاك ؟
وان قلتم مع الحسنات يبقى بان لاوزن مع شيء يحاكي
ويرجع بعد ذاك بسيئات فلا للنار داخله هناك
من أهل الحق والتوحيد نفس فسبحان اللطيف بنا هناك
أوزن مطلقا أولا تقولوا بهذا أنتم أهل الذاك ؟
أجيبوا العبد فهو لكم محبب وفضلكم بهصر لا يحاكي
فلا زلتم لمعضلة تحلوا وفي الجنات مأواهم هناك
الجواب - لرب العرش حمدا لا يحاكي وأشكره وما أولى بهذا
ولله مختار تسليم نساء كعرف الزهر يذبت في ربابا
لقد نص الحكيم الترمذي في نوادره التي حسنت حباكا
وعنه حكاه نقلا قرطبي بذكره تنمقها حياكا
بأن الوزن مختص بحشر بأعمال فتنسلك انسلالا
وما الايمان موزونا فان الموازن حاله ضد هناك
أجمع واحد كفرا وضدا ليتزنا محال فرض ذاك
وفي خبر البطاقة جاء وزن لترجيد وأخبار كذاكا
فأولها بنادب في ادكار لحقا أعظم الحسنات ذاك
ومن يقصد التبسط في اتزان ففي تأليف بعث لي دراك

وناظمه ابن الاسيوطى أبدى جوابا لم يفادته مسا كا
 بنظم ناسج منوال حسن على نسق يحاك ولا يحاك
 مسألة - ما قول حبر بحر أفكاره أبدى عجبيا عم فى عصره
 وفاض منه أنهارا بالهدى فى سائر الأقطار من دره
 تأليفه صاغ لنا عسجدا عاطره قد ضاع فى نشره
 حكى لنظم الدر فى جيده (١) وحاز حسن السبك فى نشره
 فى الطفل ان مات صغيرا فهل يحشر فى الأخرى على عمره
 وفى جنان الخلد يبقى كذا أو بعد حشر زيد فى قدره
 وهل له فى الحور من زوجة ينسكبها ما القول فى أمره؟
 وأمر ولدان حكام لنا رب العلا الرحمن فى ذكره
 أمن بنى آدم أم خلقهم كالحور يامن فاق فى دهره
 لكم علوم أعجزت من مضى ومن بقى قد صار فى فكره
 وسلوا انت الذى نلتوا منحة رب العرش من سره
 يثيبكم جناته مثل ما بذلتهم الاجهاد فى نصره
 الجواب الحمد لله على يسره وأشكر الهادى على نشره
 الطفل يأتى مثل ما قد مضى فى خلقه والقدر فى نشره
 وعند ما يدخل جناته يرداد كالبالغ فى قدره
 وكم له فى الخلد من زوجة من بشر والحور فى قصره
 والحور والولدان جنس سوى ليسوا بنى آدم فاستقره

٦٧ ﴿ تحفة الجلساء برؤية الله للنساء ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم هـ الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى هـ
 مسألة - رؤية الله تعالى يوم القيامة فى الموقف حاصلة لكل أحد الرجال والنساء
 بلا نزاع ، وذهب قوم من أهل السنة الى أنها تحصل فيه للنافقين أيضا . وذهب آخرون منهم
 الى أنها تحصل للكافرين أيضا ثم يجنبون بعد ذلك ليكون عليهم حسرة ، وله شاهد رويناه
 عن الحسن البصرى ، وأما الرؤية فى الجنة فأجمع أهل السنة أنها حاصلة للأنبياء والرسل .
 والصدّيقين من كل أمة ورجال المؤمنين من البشر من هذه الأمة واختلف بعد ذلك فى
 صور إحداها (النساء) من هذه الأمة وفيهن ثلاثة مذاهب للعلماء حكاه جماعة منهم

(١) فى بعض النسخ (جيزه) مكان (جده) وهو تصحيف من الطابع

الحافظ عماد الدين بن كثير في أواخر تاريخه . أحدها أنهم لا يرين لأنهن مقصورات في الخيام ولأنه لم يرد في أحاديث الرؤية تصريح برؤيتهن . والثاني أنهم يرين أخذاً من عمومات النصوص الواردة في الرؤية . والثالث أنهم يرين في مثل أيام الأعياد فانه تعالى يتجلى في مثل أيام الأعياد لأهل الجنة تجلياً عاماً فيرينه [في مثل هذه الحال دون غيرها ، قال ابن كثير : وهذا القول يحتاج (١)] الى دليل خاص عليه ، وقال الحافظ ابن رجب في اللطائف : كل يوم كان للمسلمين عيداً في الدنيا فانه عيد لهم في الجنة يجتمعون فيه على زيارة ربهم ويتجلى لهم فيه - ويوم الجمعة يدعى في الجنة يوم المزد - ويوم الفطر . والاضحى يجتمع أهل الجنة فيهما للزيارة ، وروى أنه يشارك النساء الرجال فيهما كله . كن يشهدن العبدین مع الرجال دون الجمعة - وهذا لعموم أهل الجنة - فأما خواصهم فكل يوم لهم عيد يزورون ربهم كل يوم بكرة وعشيا انتهى .

(قلت) الحديث الذي أشار إليه ابن رجب - ولم يقف عليه ابن كثير - أخرجه الدارقطني في كتاب الرؤية قال : حدثنا أحمد بن سلمان بن الحسن ثنا محمد بن عثمان بن محمد ثنا مروان بن جعفر ثنا نافع أبو الحسن مولى بني هاشم ثنا عطاء بن أبي ميمونة عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا كان يوم القيامة رأى المؤمنون ربهم عز وجل فأحدنهم عهداً بالنظر إليه في كل جمعة ويراها المؤمنات يوم الفطر ويوم النحر ، الثانية (الملائكة) فذهب الشيخ عز الدين بن عبد السلام الى أنهم لا يرون ربهم لأنهم لم يثبت لهم ذلك كما ثبت للمؤمنين من البشر وقد قال تعالى : (لا تدركه الأبصار) خرج منه مؤمنو البشر بالأدلة الثابتة فبقى على عمومهم في الملائكة ولأن للبشر طاعات لم يثبت مثلها للملائكة كالجهاد . والصبر على البلياء . والحزن . والرياء . وتحمل المشاق في العبادات لأجل الله ، وقد ثبت أنهم يرون ربهم ويسلم عليهم ويبشرون باحلال رضوانه عليهم أبداً ولم يثبت مثل هذا للملائكة انتهى ؛ وقد نقله عنه جمع من المتأخرين ولم يتعقبوه بنكير . منهم الامام بدر الدين الشبلي صاحب آلام المرجان في أحكام الجان . والعلامة عز الدين بن جماعة في شرح جمع الجوامع ولكن الأقوى أنهم يرونه - فقد نص على ذلك إمام أهل السنة والجماعة - الشيخ أبو الحسن الأشعري قال في كتابه الإبانة في أصول الديانة ومنه نقلت مانصه : أفضل لذات الجنة رؤية الله تعالى ثم رؤية نبيه ﷺ فلذلك لم يحرم الله أنبياءه المرسلين . وملائكته المقربين . وجماعة المؤمنين . والصدّيقين النظر الى وجهه عز وجل انتهى ، وقد تابعه على ذلك الامام الحافظ البيهقي قال في كتاب الرؤية - باب ما جاء في رؤية الملائكة ربهم - أخبرنا أبو عبد الله الحافظ . واحمد بن الحسن قالا : ثنا أبو العباس محمد بن يعقوب ثنا محمد بن إسحق حدثني أمية بن عبد الله بن عمرو بن عثمان عن أبيه سمعت عبد الله بن عمرو بن العاص يحدث مروان

(١) هذه الريادة من النسخ التي نراجع عليها فتنبه

ابن الحكم قال : خالق الله الملائكة لعبادته أصنافا وان منهم للملائكة قياما صائين من يوم خلقهم الى يوم القيامة وملائكة ركوعا خشوعا من يوم خلقهم الى يوم القيامة وملائكة سجودا منذ خلقهم الى يوم القيامة فاذا كان يوم القيامة تجلى لهم تبارك وتعالى ونظروا الى وجهه الكريم قالوا سبحانك ما عبدناك حق عبادتك ، وأخبرنا محمد بن عبد الله . وأحمد بن الحسن قال : ثنا أبو العباس ثنا محمد بن اسحق ثنا روح بن عباد ثنا عباد بن منصور قال : سمعت عدى بن أرطاة يتحدث على منبر المدائن فجعل يعظنا حتى بكى وأبكنا ثم قال : لو نوا كرجل قال لابنه وهو يعظه : يا بني أوصيك أن لا تصلى صلاة إلا ظننت أنك لا تصلى بعدها غيرها حتى تموت - وأقصد سمعت فلانا نسي عباد اسمه - ما بين وبين رسول الله ﷺ غيره قال : ان رسول الله ﷺ قال : ان الله ملائكة ترعد فرائضهم من مخافته ما منهم ملك تقطر دمة من عينه إلا وقعت ملكا يسبح قال : وملائكة سجودا منذ خلق الله السموات والأرض لم يرفعوا رءوسهم ولا يرفعونها الى يوم القيامة [ور كوعا لم يرفعوا رءوسهم ولا يرفعونها الى يوم القيامة (١)] وصفوا لم ينصرفوا عن مصافهم ولا ينصرفون الى يوم القيامة فاذا كان يوم القيامة تجلى لهم ربهم فينظرون اليه قالوا سبحانك ما عبدناك كما ينبغي لك ، أخرجه أبو الشيخ في العظمة ولفظه « فاذا رفعوا ونظروا الى وجه الله تعالى قالوا سبحانك ما عبدناك حق عبادتك » ومن قال برؤية الملائكة من المتأخرين العلامة شمس الدين بن القيم . وقاضى القضاة جلال الدين البلقيني وهو الأرجح بلا شك . ومنهم من قال ان جبريل عليه السلام يراه دون سائر الملائكة لانه وقف على الحديث الذى ورد فيه رؤيته ولم يقف على الحديثين السابقين فى رؤية الملائكة على العموم - ومثني عليه أبو اسحق [اسماعيل] الصفار البخارى من الحنفية - فاني رأيت فى أسئلته المشهورة مانصه - سئل عن الملائكة هل يرون ربهم ؟ فأجاب اعتماد والذى الشهد [انهم] لا يرون ربهم سوى جبريل فانه يرى ربه مرة واحدة ولا يرى أبدا انتهى .

والصواب العموم ، والحديث المذكور أخرجه الحاكم فى المستدرک وصححه من طريق ابراهيم ابن سعد عن ابن شهاب عن علي بن حسين عن جابر أن رسول الله ﷺ قال : « تمت الأرض يوم القيامة مدا لعظمة الرحمن ثم لا يكون لبشر من بنى آدم إلا موضع قدميه ثم ادعى أول الناس فأخر ساجدا ثم يؤذن لى فاقوم فاقول يارب أخبرنى هذا - لجبريل - وهو عن يمين الرحمن والله ما رآه جبريل قبلها قط لأنك أرسلته الى قال : وجبريل ساكت لا يتكلم حتى يقول الله صدق ثم يؤذن لى فى الشفاعة فاقول يارب عبادك عبدوك فى أطراف الأرض فمذلك المقام المحمود » قال الحاكم : صحيح على شرط الشيخين قال : لكن أرسله معمر عن ابن شهاب عن علي

ابن حسين بنحوه ، وأخرجه الحاكم من طريق ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن علي بن حسين عن رجل من أهل [العلم] ولم يسمه ، ان الأرض تمتد يوم القيامة . الحديث . وقال عبد الرزاق في تفسيره : أنا معمر عن الزهري عن علي بن الحسين أن النبي ﷺ قال : « اذا كان يوم القيامة مد الله الأرض مد الأديم حتى لا يكون لبشر من الناس إلا موضع قدميه قال : فأكون أول من يدعى وجبريل عن يمين العرش والله ما رأيها فاقول أي رب انت هذا أخبرني أنك أرسلته إلى فيقول الله عز وجل صدق ثم أشفع فاقول يارب عبدوك في أطراف الأرض وهو المقام المحمود » أخرجه ابن جرير ، وقال ابن أبي حاتم في تفسيره : حدثنا أبو عبيد الله ابن أخي بن وهب ثنا عيسى بن إبراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن علي بن حسين قال : أخبرني رجل من أهل العلم أن النبي ﷺ قال : تمتد الأرض يوم القيامة مد الأديم لعظمة الرحمن ولا يكون لبشر من بني آدم فيها إلا موضع قدميه فادعى أول الناس فاخر ساجدا ثم يؤذن لي فاقول يارب أخبرني هذا - لجبريل - وجبريل عن يمين الرحمن والله ما رأي جبريل قط قبلها أنك أرسلته إلى وجبريل ساكت لا يتكلم حتى يقول الرحمن تبارك وتعالى صدقت قال : ثم يؤذن لي في الشفاعة فاقول أي رب عبادك عبدوك في أطراف الأرض فذلك المقام المحموده (الثالثة الجن) وقد ثقل صاحب آكام المرجان مقالة الشيخ عز الدين في الملائكة ثم قال : والجن أولى بالمنع منهم ، وقال الجلال البلقيني لم أقف على كلام أحد من العلماء تعرض لهذه المسألة ولم تثبت الرؤية إلا للبشر ثم نقل كلام الشيخ عز الدين في أن الملائكة لا يرون ثم قال : واذا كان ذلك في الملائكة ففي الجن بطريق الأولى ثم قال : وقد يتوقف في الأولوية لأن الإيمان في عرف الشرع يشمل مؤمنى الثقلين ثم قرر ثبوت الرؤية للملائكة ثم قال وعلى معة تضى استدلال الأئمة . والأشعرى تثبت الرؤية لمؤمنى الجن ، الرابعة (مؤمنو الامم السابقة) وفيهم احتمالان لابن أبي جرة وقال : ان الأظهر مساواتهم لهذه الأمة في الرؤية والله أعلم .

مسألة - قال الدار قطنى : أخبرنا الحسن بن اسماعيل أنا أبو الحسن علي بن عبدة ثنا يحيى بن سعيد القطان عن ابن أبي ذئب عن محمد بن المنكدر عن جابر قال : قال رسول الله ﷺ : « ان الله ليتجلى للناس عامة ويتجلى لابی بكر خاصة » في المعنى للذهبي - علي بن عبدة وضاع - وقلتم في تأييفكم النكت البديعيات على الموضوعات إن الحديث طريقا على شرط الحسن ، وأخرجه الحاكم في المستدرک بلفظ يتجلى للخلائق فلم لم تستدلوا به على رؤية الملائكة يوم القيامة مع ذنبك الحديثين واللفظ الاول يستدل به على الرؤية لبني آدم مطلقا الرجال والنساء في العيد وغيره وأنه ليس مقيدا بوقت معلوم لاسيما وهو حسن .

الجواب - الاستدلال انما يكون بالالفاظ التي لا يطرأها الاحتمال ومتى طرق اللفظ الاحتمال

سقط به الاستدلال والخلافتي يحتمل أن يحمل على بنى آدم فلا يستدل به على الملائكة خصوصاً . وقد ورد بلفظ الناس الخاص ببنى آدم وهذا التجلي العام يمكن حمله أولاً على الذكور الذين يحضرون الزيارة فيكون من خصوص الافراد ويمكن حمله على التجلي أيام الأعياد فيكون من خصوص الأوقات ويشمل الاناث ، ويمكن حمله - وهو الأظهر - على التجلي في المرقف وذلك شامل للخلق بأسرهم . الانس . والجن . والملائكة . والذكور . والاناث وان ورد في بعض ألفاظه يوم القيامة قوى هذا الحل الأخير فانزاح الاشكال والله أعلم •

٦٧ ﴿ مسالك الحنفا في والدى المصطفى ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم • الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى •

مسألة - الحكم في أبوى النبي ﷺ انهما ناجيان وليسا في النار صرح بذلك جمع من العلماء ولهم في تقرير ذلك مسالك ﴿ المسلك الاول ﴾ انهما ماتا قبل البعثة ولا تعذيب قبلها لقوله تعالى : (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) وقد اُطِقت أئمتنا الاشاعرة من أهل الكلام والأصول ، والشافعية من الفقهاء على أن من مات ولم تبلغه الدعوة يموت ناجياً وأنه لا يقاتل حتى يدعى إلى الاسلام وأنه اذا قتل يضمن بالدية والكفارة - نص عليه الامام الشافعي رضي الله عنه وسائر الأصحاب - بل زاد بعض الأصحاب وقال : انه يجب في قتله القصاص ولكن الصحيح خلافه لأنه ليس بمسلم حقيقى وشرط القصاص المسكافاة وقد علل بعض الفقهاء كونه اذامات لا يعذب بأنه على أصل الفطرة ولم يقع منه عناد ولا جأء رسول فكذبه ، وهذا المسلك أول ماسمته في هذا المقام الذى نحن فيه من شيخنا - شيخ الاسلام - شرف الدين المناوى فانه سئل عن والد النبي ﷺ هل هو في النار ؟ فزار في السائل زارة شديدة فقال له السائل : هل ثبت إسلامه ؟ فقال : انه مات في الفترة ولا تعذيب قبل البعثة ، ونقله سبط ابن الجوزى في كتاب مرآة الزمان عن جماعة فانه حكى كلام جده على حديث إحياء أمه ﷺ ثم قال مانصه : وقال قوم قد قال الله تعالى : (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) والدعوة لم تبلغ أباه وأمه فسا ذنبهما ، وجزم به الابن في شرح مسلم وسأذ كر عبارته ، وقد ورد في أهل الفترة أحاديث انهم يمتحنون يوم القيامة وآيات مشيرة إلى عدم تعذيبهم والى ذلك مال حافظ العصر شيخ الاسلام أبو الفضل ابن حجر في بعض كتبه فقال : والظن بآله ﷺ - يعنى الذين ماتوا قبل البعثة - انهم يطعمون عند الامتحان اكراما له ﷺ لتقر بهم عينه ، ثم رأيت في الاصابة : ورد من عدة طرق في حق الشيخ الهرم . ومن مات في الفترة . ومن ولد أمة أصم . ومن ولد مجنوناً أو طراً عليه الجنون قبل أن يبلغ . ونحو ذلك أن كلا منهم يدلى بحجة ويقول لو عقلت أو ذكرت لآمنت فترفع لهم نار ويقال ادخلوها فمن دخلها كانت له برداً وسلاماً ومن امتنع أدخلها

القول بنجاة من مات في الفترة - وأن الله لا يعذب حتى يبعث رسولا ٢٠٣

كرها - هذا معنى ماورد من ذلك - قال : وقد جمعت طرقه في جزء مفرد قال : ونحن نرجو أن يدخل عبد المطلب وآل بيته في جملة من يدخلها طائفاً فينجو إلا أبا طالب فإنه أدرك البعثة ولم يؤمن وثبت [في الصحيح] أنه في ضحضاح من نار ، وقد جعلت قصة الامتحان داخلة في هذا المالك مع أن الظاهر أنها مسلك مستقل لكنني وجدت ذلك لمعنى دقيق لا يخفى على ذوى التحقيق .

(ذكر الآيات المشيرة الى ذلك) الأولى قوله تعالى : (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) وهذه الآية هي التي أطلقت أئمة السنة على الاستدلال بها في أنه لا تعذيب قبل البعثة وردوا بها على المعتزلة ومن وافقهم في تحكم العقل - أخرج ابن جرير . وابن أبي حاتم في تفسيرهم ما عن قتادة في قوله : (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) قال : ان الله ليس بمعذب أحدا حتى يسبق اليه من الله خبر أو تأنيه من الله بيته (الآية الثانية) قوله تعالى : (ذلك ان لم يكن ربك مهلك القرى بظلم وأهلها غافلون) أورد هذه الآية الزركشي في شرح جمع الجوامع استدلالا على قاعدة أن شكر المنعم ليس بواجب عقلا بل بالسمع (الثالثة) قوله تعالى : (ولولا أن تصيبهم مصيبة بما قدمت أيديهم فيقولوا ربنا لولا أرسلنا رسولا فينتبع آياتك ونكون من المؤمنين) أورد هذه الزركشي أيضا ، وأخرج ابن أبي حاتم في تفسيره عن هذه الآية بسند حسن عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ : و الهالك في الفترة يقول رب لم يأتني كتاب ولا رسول - ثم قرأ هذه الآية (ربنا لولا أرسلنا رسولا فينتبع آياتك ونكون من المؤمنين) « الرابعة قوله تعالى : (ولو أنا أهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا لولا أرسلنا رسولا فينتبع آياتك من قبل أن نذل ونخزى) أخرج ابن أبي حاتم في تفسيره عن هذه الآية عن عطية العوفي قال : الهالك في الفترة يقول رب لم يأتني كتاب ولا رسول وقرأ هذه الآية (ولو أنا أهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا) الى آخر الآية . الخامسة قوله تعالى : (وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في أمها رسولا يتلو عليهم آياتنا) أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس . و قتادة في الآية قالا : لم يهلك الله ملة حتى يبعث اليهم محمدا ﷺ فلما كذبوا وظلموا بذلك هلكوا (السادسة) قوله تعالى : (وهذا كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه واتقوا لعلكم ترحمون أن تقولوا انما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا وان كنا عن دراستهم لغافلين) السابعة قوله تعالى : (وما أهلكتنا من قرية إلا لها منذرون ذكرى وما كنا ظالمين) أخرج عبد بن حميد . وابن المنذر : وابن أبي حاتم في تفاسيرهم عن قتادة في الآية قال : ما أهلك الله من قرية إلا من بعد الحجاة والبينة والعذر حتى يرسل الرسل وينزل الكتب تذكرة لهم وموعظة وحجة لله ذكرى وما كنا ظالمين ، يقول : ما كنا لنعذبهم إلا من بعد البينة والحجة . الثامنة قوله تعالى : (وهم يصطرون فيها ربنا أخرجنا نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل أولم نعمرهم ما يتذكروا فيه من تذكرة وجاءكم النذير) قال المفسرون :

احتج عليهم بعبئة النبي محمد ﷺ وهو المراد بالنذير في الآية هـ

(ذكر الأحاديث الواردة في أن أهل الفترة يمتحنون يوم القيامة فمن أطاع منهم أدخل الجنة ومن عصى أدخل النار) الحديث الأول أخرج الامام أحمد بن حنبل ، وإسحاق بن راهويه في مسنديهما . والبيهقي في كتاب الاعتقاد وصححه عن الأسود بن سريع أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : أربعة يمتحنون يوم القيامة رجل أصم لا يسمع شيئاً ورجل أحمق ورجل هرم ورجل مات في فترة فأما الأصم فيقول رب لقد جاء الإسلام وما أسمع شيئاً وأما الأحمق فيقول رب لقد جاء الإسلام والصبيان يحذفوني بالبر وأما الهرم فيقول رب لقد جاء الإسلام وما أعقل شيئاً وأما الذي مات في الفترة فيقول رب ما أتاني لك رسول فياخذ موافقهم ليطيعنه فيرسل إليهم أن ادخلوا النار فمن دخلها كانت عليه برداً وسلاماً ومن لم يدخلها يسحب إليها (الحديث الثاني) أخرج أحمد . وإسحاق بن راهويه في مسنديهما . وابن مردويه في تفسيره . والبيهقي في الاعتقاد عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : أربعة يمتحنون فذكر مثل حديث الأسود بن سريع سواء (الحديث الثالث) أخرج البزار في مسنده عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ : « يؤتى بالهالك في الفترة والمعتوه والمولود فيقول الهالك في الفترة لم يأتني كتاب ولا رسول ويقول المعتوه أي رب لم تجعل لي عقلاً أعقل به خيراً ولا شراً ويقول المولود لم أدرك العمل قال فيرفع لهم نار فيقال لهم ردوها أو قال ادخلوها فيدخلها من كان في علم الله سعيداً لو أدرك العمل ويمسك عنها من كان في علم الله شقيماً لو أدرك العمل فيقول تبارك وتعالى إياي عصيتم فكيف يرسل بالغييب » في إسناده عطية العوفي - فيه ضعف - والترمذي يحسن حديثه - وهذا الحديث له شواهد تقتضي الحكم بحسنه وثبوته (الحديث الرابع) أخرج البزار . وأبو يعلى في مسنديهما عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يؤتى بأربعة يوم القيامة بالمولود والمعتوه ومن مات في الفترة وبالشيوخ الفاني كلهم يتكلم بحجته فيقول الله تبارك وتعالى لعنق من جهم أيرزى فيقول لهم إني كنت أبعث إلى عبادي رسلاً من أنفسهم وإني رسول نفسي إليكم ادخلوا هذه فيقول من كتب الله عليه الشقاء يارب أمدخلناها ومنها كنا نفرق ومن كتب له السعادة فيمضي فيفتح فيها مسرعاً فيقول الله قد عصيتموني فأتتم لرسلي أشد تكديداً ومعصية فيدخل هؤلاء الجنة هؤلاء النار » (الحديث الخامس) أخرج عبد الرزاق . وابن جرير . وابن المنذر . وابن أبي حاتم عن أبي هريرة قال : إذا كان يوم القيامة جمع الله أهل الفترة والمعتوه والأصم والأبكم والشيوخ الذين لم يدركوا الإسلام ثم أرسل إليهم رسولاً أن ادخلوا النار فيقولون كيف ولم تأتنا رسولاً قال وأهم الله لو دخلوها لكانت عليهم برداً وسلاماً ثم يرسل إليهم فيطيعه من كان يريد أن يطيعه

قال أبو هريرة أقرءوا إن شئتم: (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) إسناده صحيح على شرط الشيخين ومثله لا يقال من قبل الراي فله حكم الرفع (الحديث السادس) أخرجه البزار، والحاكم في مستدركه عن ثوبان أن النبي ﷺ قال: «إذا كان يوم القيامة جاء أهل الجاهلية يحملون أوثانهم على ظهورهم فيسألهم ربهم فيقولون ربنا لم ترسل إلينا رسولا ولم يأتنا لك أمر ولو أرسلت إلينا رسولا لكننا أطرع عبادك فيقول لهم ربهم أرايتكم انتم أمرتكم بأمر تطيعوني فيقولون نعم فيأمرهم أن يعمدوا إلى جهنم فيدخلوها فينطلقون حتى إذا دنوا منها وجدوا لها تغيطا وزفيرا فرجعوا إلى ربهم فيقولون ربنا أجرنا منها فيقول لهم: ألم ترعوا أني أن أمرتكم بأمر تطيعوني فيأخذ على ذلك موأيقهم فيقول اعمدوا إليها فادخلوها فينطلقون حتى إذا رأوها فرقوا ورجعوا فقالوا ربنا فرقنا منها ولا نستطيع أن ندخلها فيقول ادخلوها داخرين فقال النبي ﷺ: لودخواها أول مرة كانت عليهم بردا وسلاما قال الحاكم: صحيح على شرط البخاري. ومسلم»

(الحديث السابع) أخرجه الطبراني. وأبو نعيم عن معاذ بن جبل عن النبي ﷺ قال: «يؤتى يوم القيامة بالممسوخ عقلا وبالهالك في الفترة وبالهالك صغيرا فيقول المسوخ عقلا يارب لو آتيتني عقلا ما كان من آتيتني عقلا بأسعد بعقلي مني وذكر في الهالك في الفترة والصغير نحو ذلك فيقول الرب اني أمركم بأمر فتطيعون فيقولون نعم فيقول اذهبوا فادخلوا النار قال ولودخلوها ما ضررتهم فتخرج عليهم فرائص (١) فيظنون أنها قد أملىكت ما خلق الله من شيء فيرجعون سراعا ثم يأمرهم الثانية فيرجعون كذلك فيقول الرب قبل أن أخلقكم علمت ما أنتم عاملون وعلى علمي خلقتكم وإلى علمي تصيرون ضميمهم فتأخذهم» قال الكيا الهراسي في تعليقه في الأصول في مسألة شكر المنعم: أعلم أن الذي استقر عليه آراء أهل السنة قاطبة أنه لا مدرك للأحكام سوى الشرع المنقول ولا يتلقى حكم من قضيات العقول فأما من عد أهل الحق من طبقات الخلق كالرافضة، والكرامية: والمعترلة، وغيرهم فانهم ذهبوا إلى أن الأحكام منقسمة، فمنها ما يتلقى من الشرع المنقول، ومنها ما يتلقى من قضيات العقول قال: وأما نحن فنقول لا يجب شيء قبل مجيء الرسول فإذا ظهر وأقام المعجزة تمكن العاقل من النظر فنقول لا يعلم أول الواجبات إلا بالسمع فإذا جاء الرسول وجب عليه النظر وعند هذا يسأل المستطرفون فيقولون ما الواجب الذي هو طاعة وليس بقربة؟ وجوابه أن النظر الذي هو أول الواجبات طاعة وليس بقربة لأنه ينظر للمعرفة فهو مطيع وليس بمقترب لأنه إنما يقترب إلى من يعرفه، قال: وقد ذكر شيخنا الإمام في هذا المقام شيئا حسنا فقال: قبل مجيء الرسول تتعارض الخواطر والطرق إذ ما من خاطر يعرض له إلا ويمكن أن يقدر أن يخطر خاطر آخر على نقيضه فتعارض الخواطر ويقع العقل في حيرة ودهشة فيجب التوقف إلى أن تكشف الغمة وليس ذلك إلا بمجيء الرسول وهنا قال الأستاذ

(١) وجد علي هامش بعض النسخ أن الفرائص جمع فرصة - وهي القطعة -

أبو اسحق : ان قول لا أدري نصف العلم ومعناه انه انتهى على الى حد وقف عند مجازة العقل - وهذا انما يقوله من دق في العلم وعرف مجارى العقل مما لا يجرى فيه ويقف عنده انتهى .

وقال الامام نجر الدين الرازى في المحصول : شكر المنعم لا يجب عقلا خلافا للمعتزلة لنا انه لو تحقق الوجوب قبل البعثة لعذب تاركه فلا وجوب . اما الملازمة فينبه . واما انه لا تعذيب فلقوله سبحانه : (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) نفي التعذيب الى غاية البعثة فينتفي والاولى وقع الخلف في قول الله وهو محال انتهى ، وذكر أتباعه مثل ذلك كصاحب الحاصل والتحصيل . والبيضاوى في منهاجه .

وقال القاضي تاج الدين السبكي في شرح مختصر ابن الحاجب على مسألة شكر المنعم : تنخرج مسألة من لم تبلغه الدعوة فعندنا يموت ناجيا ولا يقاتل حتى يدعى الى الاسلام وهو مضمون بالكفارة والدية ولا يجب الفصاح على قاتله على الصحيح ، وقال البغوى في التهذيب : اما من لم تبلغه الدعوة فلا يجوز قتله قبل أن يدعى الى الاسلام فان قتل قبل أن يدعى الى السلام وجب في قتله الدية والكفارة ، وعند أبي حنيفة لا يجب الضمان بقتله ، وأصله أنه عدم مجزوع عليه بعقله وعندنا هو غير مجزوع عليه قبل بلوغ الدعوة اليه لقوله : (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) ثبت انه لا حجة عليه قبل مجيء الرسول انتهى . وقال الرافى في الشرح : من لم تبلغه الدعوة لا يجوز قتله قبل الاعلام والدعاء الى الاسلام ولو قتل كان مضمونا خلافا لأبي حنيفة وبني الخلاف على أنه مجزوع عليه بالعقل عنده وعندنا من لم تبلغه الدعوة لا تثبت عليه الحجة ولا توجه المؤاخذه قال تعالى : (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) انتهى . وقال الغزالي في البسيط : من لم تبلغه الدعوة يضمن بالدية والكفارة لا بالفصاح على الصحيح لانه ليس مسلما على التحقيق وانما هو في معنى المسلم ، وقال ابن الرفعة في الكفاية : لانه مولود على الفطرة ولم يظهر منه عناد .

وقال النووي في شرح مسلم في مسألة أطفال المشركين : المذهب الصحيح المختار الذي صار اليه المحققون انهم في الجنة لقوله تعالى : (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) قال : واذا كان لا يعذب البالغ لكونه لم تبلغه الدعوة فغيره أولى انتهى (فان قلت) هذا المسلك الذي قررته هل هو عام في أهل الجاهلية كلهم ؟ (قلت) لا بل هو خاص بمن لم تبلغه دعوة نبي أصلا ، أما من بلغت منهم دعوة أحد من الأنبياء السابقين ثم أصر على كفره فهو في النار قطعا وهذا لا نزاع فيه . وأما الأبوان الشريهان فالظاهر من حالهما ما ذهبت اليه هذه الطائفة من عدم بلوغهما دعوة أحد وذلك لمجموع أمور . تأخر زمانهما . وبعد ما بينهما وبين الأنبياء السابقين فان آخر الأنبياء قبل بعثة نبيينا ﷺ عليه السلام وكانت الفترة بينه وبين بعثة نبيينا نحو ستمائة سنة ثم انهما كانا في زمن جاهلية وقد طبق الجهل الأرض شرقا وغربا وقد عرف الشرائع وبلغ الدعوة على وجهها إلا نفرا يسيرا من أحرار أهل الكتاب ، ففرق بين أقطار الأرض كالشام وغيرها ولم يهد

لها تقلب في الأسفار سوى إلى المدينة ولا عمرا عمراً طويلاً بحيث يقع لها فيه التقيب والتفتيش فان والد النبي ﷺ لم يعيش من العمر إلا قليلاً .

قال الامام الحافظ صلاح الدين العلائي في كتابه الدرر السنية في مولد سيد البرية : فان سن عبد الله حين حملت منه آمنة برسول الله ﷺ نحو ثمانية عشر عاماً ثم ذهب إلى المدينة ليمتار منها تمراً لأهله فأتى بها عند أخواله من بني النجار - والنبي ﷺ حمل - على الصحيح انتهى ، وأمه قريبة من ذلك لاسيما وهي امرأة مصونة محجبة في البيت عن الاجتماع بالرجال والغالب على النساء انهن لا يعرفن ما الرجال فيه من أمر الديانات والشرائع خصوصاً في زمان الجاهلية الذي رجاله لا يعرفون ذلك فضلاً عن نساءه ، ولهذا لما بعث النبي ﷺ تعجب من بعثه أهل مكة وقالوا : (أبعث الله بشراً رسولا) وقالوا : (لو شاء ربنا لآنزل ملائكة ماسمينا بهذا في آياتنا الأولين) فلو كان عندهم علم من بعثه الرسل ما أنكروا ذلك وربما كانوا يظنون أن إبراهيم بعث بمسام حليبه فانهم لم يجدوا من يبلغهم شريعة إبراهيم على وجهها لدثورها وفقد من يعرفها اذ كان بينهم وبين زمن إبراهيم أزيد من ثلاثة آلاف سنة فاتضح بذلك صحة دخولها في هذا المسلك .

ثم رأيت الشيخ عز الدين بن عبد السلام قال في أماليه مانعه : كل نبي إنما أرسل إلى قومه إلا نبينا ﷺ قال : فعلى هذا يكون ما عدا قوم كل نبي من أهل الفترة إلا ذرية النبي السابق فانهم مخاطبون ببعثة السابق إلا أن تدرس شريعة السابق فيصير الكل من أهل الفترة - هذا كلامه - فبان بذلك أن الوالد بن الشريفين من أهل الفترة بلا شك لأنهم ليسا من ذرية عيسى ولا من قومه ثم يرشح ما قال حافظ العصر أبو الفضل بن حجر : أن الظن بهما أن يطعما عند الامتحان أمران ، أحدهما ما أخرجه الحاكم في المستدرک وصححه عن ابن مسعود قال : « قال شاب من الأنصار - لم أر رجلاً كان أكثر سؤالاً لرسول الله ﷺ منه - يا رسول الله أرأيت أبواك في النار فقال : ما سألتكما رب في طيعني فيهما وإني لقاتم يومئذ المقام المحمود » فهذا الحديث يشعر بأنه يرتجى لهما الخير عند قيامه المقام المحمود وذلك بأن يشفع لهما فيوفقا للطاعة اذا امتحنا حينئذ كما يمتحن أهل الفترة ولا شك في أنه يقال له عند قيامه ذلك المقام سل تعط واشفع تشفع كما في الأحاديث الصحيحة فاذا سأل ذلك أعطيه ، الأمر الثاني ما أخرجه ابن جرير في تفسيره عن ابن عباس في قوله تعالى : (ولأسوف يعطيك ربك فترضى) قال : من رضا محمد ﷺ أن لا يدخل أحد من أهل بيته النار ، ولهذا عمم الحافظ ابن حجر في قوله : الظن بأل بيته كلهم أن يطيعوا عند الامتحان ، وحديث ثالث أخرجه أبو سعد في شرف النبوة ، والملا في سيرته عن عمران بن حصين قال : قال رسول الله ﷺ : « سألت رب أن لا يدخل النار أحداً من أهل بيتي فأعطاني ذلك »

أورده الحافظ محب الدين الطبرى فى كتابه ذخائر العقبي ، وحديث رابع - أصرح من هذين -
 أخرج تمام الرازى فى فوائده بسند ضعيف عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا كان
 يوم القيامة شفعت لآبى وأمى وعمى أبى طالب وأخ لى كان فى الجاهلية » أورده المحب الطبرى -
 وهو من الحفاظ والفقهاء - فى كتابه ذخائر العقبي فى مناقب ذوى القربى وقال : ان ثبت فهو مؤول
 فى أبى طالب على ماورد فى الصحيح من تخفيف العذاب عنه بشفاعته انتهى ، وإنما احتاج الى
 تأويله فى أبى طالب دون الثلاثة آية وأمه وأخيه - يعنى من الرضاة - لأن أبا طالب أدرك
 البعثة ولم يسلم والثلاثة ماتوا فى الفترة ، وقد ورد هذا الحديث من طريق آخر أضعف من
 هذا الطريق من حديث ابن عباس أخرجه أبو نعيم . وغيره وفيه التصريح بأن الأخ من
 الرضاة ، فهذه أحاديث عدة يشد بعضها بعضا فإن الحديث الضعيف يتقوى بكثرة طرقه وأمثالها
 حديث ابن مسعود فإن الحاكم صححه ، وبما يرشح مانحن فيه ما أخرجه ابن أبى الدنيا قال : ثنا
 القاسم بن هاشم السمسار ثنا مقاتل بن سليمان الرملى عن أبى معشر عن سعيد المقبرى عن
 أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « سألت ربى أبناء العشرين من أمتى
 فوجههم لى ، ومما ينضم الى ذلك وان لم يكن صريحا فى المقصود ما أخرجه الديلمى عن ابن
 عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أول من أشفع له يوم القيامة أهل بيتى ثم
 لأقرب فالأقرب » وما أورده المحب الطبرى فى ذخائر العقبي وعزاه لأحمد فى المناقب
 ن على قال : قال رسول الله ﷺ : « يامعشر بنى هاشم والذى بعثنى بالحق نبيا لو أخذت
 بحلقة الجنة ما بدأت الا بكم » وهذا أخرجه الخطيب فى تاريخه من حديث يغنى عن أنس
 وما أورده أيضا وعزاه لآبى البخترى عن جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ قال :
 « ما بال أقوام يزعمون أن رحى لا يتجمع بلى حتى تبلغ حكم - وهم أحد قبيلتين من اليمن - (فى
 الشفع فأشفع حتى ان من أشفع له ليشفع فيشفع حتى أن إبليس ليتناول طمعا فى الشفاعة ،
 ونحو هذا ما أخرجه الطبرانى من حديث أم هانئ أن النبى ﷺ قال : « ما بال أقوام يزعمون
 أن شفاعتى لا تنال أهل بيتى وأن شفاعتى تنال حاء وحكم » (١) .

(لطيفة) نقل الزركشى فى الخادم عن ابن دحية أنه جعل من أنواع الشفاعات التخفيف
 من أبى لهب فى كل يوم اثنين لسروره بولادة النبى ﷺ واعتاقه ثوبية حين بشر به قال وإنما
 هى كرامة له ﷺ (تذيه) ثم رأيت الامام أبا عبد الله محمد بن خلف الأيبى بسط السلام
 على هذه المسألة فى شرح مسلم عند حديث « ان أبى وأباك فى النار » فأورد قول النووى فيه
 أن من مات كافرا فى النار ولا تنفعه قرابة الاقربين ثم قال : قلت انظر هذا الاطلاق وقد

(١) فى النهاية لابن الاثير هما - أى حاء وحكم قبيلتان جافيتان من رواة مل يبرين

قال السهيلي : ليس لنا ان نقول ذلك فقد قال ﷺ : « لا تؤذوا الاحياء بسب الاموات » وقال تعالى : (لمن الذين يؤذون الله ورسوله) ولعله يصح ما جاء انه ﷺ سأل الله سبحانه فأحيا له أبويه فآمنا به ورسول الله صلى الله عليه وسلم فوق هذا ولا يعجز الله سبحانه شيء ، ثم اورد قول الزوى - وفيه ان من مات في الفترة على ما كانت عليه العرب من عبادة الاوثان في النار وليس هذا من التعذيب قبل بلوغ الدعوة لانه بلغتهم دعوة ابراهيم وغيره من الرسل ، ثم قال : قلت تأمل ما في كلامه من الثاني فان من بلغتهم الدعوة ليسوا باهل فترة فان اهل الفترة هم الامم الكائنة بين ازمة الرسل الذين لم يرسل اليهم الاول ولا ادركوا الثاني كالأعراب الذين لم يرسل اليهم عيسى ولا لحقوا النبي ﷺ والفترة بهذا التفسير تشمل ما بين كل رسولين ولكن الفقهاء إذا تكلموا في الفترة فانما يعنون التي بين عيسى والنبي ﷺ ، ولما دلت القواطع على انه لا تعذيب حتى تقوم الحجة علينا انهم غير معذبين (فان قلت) صحت احاديث بتعذيب اهل الفترة كصاحب المحجن وغيره .

(قلت) اجاب عن ذلك عقيل بن ابي طالب بثلاثة اجوبة (الاول) انها اخبار آحاد فلا تعارض القاطع (الثاني) قصر التعذيب [على هؤلاء والله اعلم بالسبب (الثالث) قصر التعذيب (١)] المذكور في هذه الاحاديث على من بدل وغير الشرائع وشرع من الضلال مالا يعذر به فان اهل الفترة ثلاثة اقسام (الاول) من ادرك التوحيد يصيرته ثم من هؤلاء من لم يدخل في شريعته كقس بن ساعدة . وزيد بن عمرو بن نفيل ومنهم من دخل في شريعة حق قائمة الرسم كتبع وقومه (القسم الثاني) من بدل وغير وأشرك ولم يوحد وشرع لنفسه لخل وحرم وهم الأكثر كعمرو بن لحي أول من سن للعرب عبادة الاصنام . وشرع الاحكام فبحر البجيرة . وسبب السائبة ووصل الوصيلة . وحى الحامى - وزادت طائفة من العرب على ماشرعه - أن عبدوا الجن . والملائكة . وحرقوا البنين . والبنات . واتخذوا بيوتاً جعلوا لها سدة وحجاباً يضاهون بها الكعبة كالللات والعزى ومناة .

(القسم الثالث) من لم يشرك ولم يوحد ولا دخل في شريعة نبي ولا ابتكر لنفسه شريعة ولا اخترع ديناً بل بقي عمره على حال غفلة عن هذا كله وفي الجاهلية من كان كذلك فاذا انقسم اهل الفترة الى الثلاثة الاقسام فيحمل من صح تعذيبه على اهل القسم الثاني لكفرهم بما لا يعذرون (٢) به ، وأما القسم الثالث فهم اهل الفترة حقيقة وهم غير معذبين للقطع كما تقدم . وأما القسم الاول فقد قال ﷺ في كل من قس . وزيد : أنه يبعث أمة وحده . وأما تبع ونحوه لحكمهم حكم اهل الدين الذين دخلوا فيه ما لم يلحق احد منهم الاسلام الناسخ لكل دين انتهى ما أورده الآبي .

(١) هذه الزيادة من نسخة (٢) في بعض النسخ (يعذبون) وهو تصحيف من الطابع

(المسلك الثاني) انهما لم يثبت عنهما شرك بل كانا على الحنيفية دين جدهما ابراهيم عليه السلام كما كان على ذلك طائفة من العرب كزيد بن عمرو بن نفيل . وورقة بن نوفل . وغيرهما وهذا المسلك ذهب اليه طائفة منهم الامام نضر الدين الرازي فقال في كتابه أسرار التنزيل مانعه : قيل ان آزر لم يكن والد ابراهيم بل كان عمه واحتجوا عليه بوجوه . منها ان آباء الانبياء ما كانوا كفاراً ويدل عليه وجوه ، منها قوله تعالى : (الذي يراك حين تقوم وتقلبك في الساجدين) قيل معناه انه كان ينقل نوره من ساجد الى ساجد وهذا التقدير فالآية دالة على ان جميع آباء محمد ﷺ كانوا مسلمين وحديث يجب القطع بأن والد ابراهيم ما كان من الكافرين انما ذاك عمه اتصى ما في الباب ان يحمل قوله تعالى : (وتقلبك في الساجدين) على وجوه أخرى . وإذا وردت الروايات بالكل ولا منافاة بينها ويجب حمل الآية على الكل ومتى صحح ذلك ثبت أن والد ابراهيم ما كان من عبدة الاوثان ثم قال : وما يدل على أن آباء محمد ﷺ ما كانوا مشركين قوله عليه السلام : « لم أزل أنقل من أصلاب الطاهرين الى أرحام الطاهرات » وقال تعالى : (انما المشركون نجس) فوجب أن لا يكون أحد من أجداده مشركاً - هذا كلام الامام نضر الدين بحروفه - وناهيك به لإمامة وجلالة فانه امام أهل السنة في زمانه والقائم بالرد على من فرق المبتدعة في وقته والناصر لمذهب الاشاعرة في عصره - وهو العالم المبعوث على رأس المائة السادسة ليحدد لهذه الأمة أمر دينها - وعندى في نصرة هذا المسلك وما ذهب اليه الامام فخر الدين أمور ، أحدها دليل استنبطته مركب من مقدمتين (الاولى) أن الأحاديث الصحيحة [دلت] على أن كل أصل من أصول النبي ﷺ من آدم الى آية الله فهو من خير أهل قرنه وأفضاهم (والثانية) أن الأحاديث والآثار دلت على أنه لم تخل الأرض من عهد نوح أو آدم الى بعثة النبي ﷺ ثم الى أن تقوم الساعة من ناس على الفطرة يعبدون الله ويوحّدونه ويصلون له وبهم تحفظ الأرض ولولا هم هلكت الأرض ومن عليها ، وإذا قارنت بين هاتين المقدمتين أتيح منها قطعاً أن آباء النبي ﷺ لم يكن فيهم مشرك لانه قد ثبت في كل منهم أنه من خير قرنه فان كان الناس الذين هم على الفطرة هم اباؤهم فهو المدعى وان كانوا غيرهم وهم على الشرك لزم أحد أمرين . إما أن يكون المشرك خيراً من المسلم - وهو باطل بالاجماع - وإما أن يكون غيرهم خيراً منهم - وهو باطل - لمخالفة الأحاديث الصحيحة فوجب قطعاً أن لا يكون فيهم مشرك ليكونوا من خير أهل الأرض كل في قرنه .

(ذكر أدلة المقدمة الاولى) أخرج البخاري في صحيحه عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « بعثت من خير قرون بني آدم قرناً فقرناً حتى بعثت من القرن الذي كنت فيه » وأخرج اليهودي في دلائل النبوة عن أنس أن النبي ﷺ قال : « ما افرق الناس فرقتين الا جعلني الله في خيرهما فأخرجت من بين أبوي فلم يصبني شيء من عهد الجاهلية وخرجت من

نكاح ولم أخرج من سفاح من لدن آدم حتى انتهيت إلى أبي وأمي فأنا خيركم نفساً وخيركم أباً* وأخرج أبو نعيم في دلائل النبوة من طرق عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : « لم يرل الله ينقلني من الأصبلا الطيبة إلى الأرحام الطاهرة مصفى مهذباً لا تشعب شعبتان إلا كنت في خيرهما » وأخرج مسلم . والترمذي وصححه عن وائلة بن الاسقع قال : قال رسول الله ﷺ : « ان الله اصطفى من ولد ابراهيم اسماعيل واصطفى من ولد اسماعيل بنى كنانة واصطفى من بنى كنانة قريشاً واصطفى من قريش بنى هاشم واصطفاني من بنى هاشم » وقد أخرجه الحافظ أبو القاسم حمزة بن يوسف السهمي في فضائل العباس من حديث وائلة بلفظ « ان الله اصطفى من ولد آدم ابراهيم واتخذ خليلاً واصطفى من ولد ابراهيم اسماعيل ثم اصطفى من ولد اسماعيل نزار ثم اصطفى من ولد نزار مضر ثم اصطفى من مضر كنانة ثم اصطفى من كنانة قريشاً ثم اصطفى من قريش بنى هاشم ثم اصطفى من بنى هاشم بنى عبد المطلب ثم اصطفاني من بنى عبد المطلب » أورده المحب الطبري في ذخائر العقبى ؛ وأخرج ابن سعد في طبقاته عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : « خير العرب مضر وخير مضر بنو عبد مناف [وخير بنى مناف] بنو هاشم وخير بنى هاشم بنو عبد المطلب والله ما افترق فرقتان منذ خلق الله آدم إلا كنت في خيرهما » وأخرج الطبراني . والبيهقي . وأبو نعيم عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : « ان الله خلق الخلق فاختر من الخلق بنى آدم واختار من بنى آدم العرب واختار من العرب مضر واختار من مضر قريشاً واختار من قريش بنى هاشم واختار من بنى هاشم فأنا من خيار إلى خيار » وأخرج الترمذي وحسنه . والبيهقي . عن ابن عباس بن عبد المطلب قال : قال رسول الله ﷺ : « ان الله حين خلقني جعلني من خير خلقه ثم حين خلق القبائل جعلني من خيرهم قبيلة وحين خلق الأنفس جعلني من خير أنفسهم ثم حين خلق البيوت جعلني من خير بيوتهم فأنا خيرهم بيتاً وخيرهم نفساً » وأخرج الطبراني . والبيهقي . وأبو نعيم عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ان الله قسم الخلق قسمين فجعلني في خيرهما قسماً ثم جعل القسمين اثلاثاً فجعلني في خير هاتئنا ثم جعل الاثلاث قبائل فجعلني في خيرها ثم جعل القبائل بيوتاً فجعلني في خيرها بيتاً » وأخرج أبو علي بن شاذان فيما أورده المحب الطبري في ذخائر العقبى - وهو في مسند البزار - عن ابن عباس قال : « دخل ناس من قريش على صفية بنت عبد المطلب فجعلوا يتفاخرون ويذكرون الجاهلية فقالت صفية : ما رسول الله ﷺ فقالوا : نبت النخلة أو الشجرة في الأرض الكبا (١) فذكرت ذلك صفية لرسول الله ﷺ فغضب وأمر بلالا فنادى في الناس فقام على المنبر فقال : أيها الناس من أنا ؟ قالوا : أنت رسول الله قال : انسابوني قالوا :

(١) وجد على عامش نسخة الكبا كالي - مقصور الكناسة - وفي الزمالة كبا هي بالكسر والقصر الكناسة ؛ جمعاً أكبا

محمد بن عبد الله بن عبد المطلب قال: فإبال أقوام ينزلون أصلي فوالله إني لأفضلهم أصلاً وخيرهم موضعاً * وأخرج الحاكم عن ربيعة بن الحارث قال: بلغ النبي ﷺ أن قوما نالوا منه فقالوا: إنما مثل محمد كمثل نخلة نبتت في كناس فغضب رسول الله ﷺ وقال: «إن الله خلق خلقه لجمعهم فرقتين لجمعني في خير الفرقتين ممن جعلهم قبائل فجعلني في خيرهم قبيلة ممن جعلهم يوتاً فجعلني في خيرهم بيتاً ممن قال: أنا خير لم قبيلة وخير لم بيتاً، وأخرج الطبراني في الأوسط. والبيهقي في الدلائل عن عائشة قالت قال: «رسول الله ﷺ قال لي جبريل: قلبت الأرض مشارقها ومغاربها فلم أجد رجلاً أفضل من محمد ولم أجد نبياً أب أفضل من بنى هاشم، قال الحافظ ابن حجر في أماليه: لوائح الصحة ظاهرة على صفحات هذا المتن ومن المعلوم أن الخيرية: والاصطفاء. والاختيار من الله. والافضلية عنده لا تكون مع الشرك *

(ذكر أدلة المقدمة الثانية) قال عبد الرزاق في المصنف عن معمر عن ابن جريج قال: قال ابن المسيب: قال علي بن أبي طالب: لم يزل على وجه الدهر في الأرض سبعة مسلمون فصاعداً فلو لا ذلك هلكت الأرض ومن عليها - هذا إسناد صحيح على شرط الشيخين - ومثله لا يقال من قبل الرأي فله حكم الرفع، وقد أخرجه ابن المنذر في تفسيره عن الدبري عن عبد الرزاق به * وأخرج ابن جرير في تفسيره عن شهر بن حوشب قال: لم تبق الأرض إلا وفيها أربعة عشر يدفع الله بهم عن أهل الأرض وتخرج بركتها إلا زمن إبراهيم فإنه كان وحده، وأخرج ابن المنذر في تفسيره عن قتادة في قوله تعالى: (قلنا امبطوا منها جميعاً فإما يأتينكم مني هدى فمن تبع هداي) الآية قال: ما زال الله في الأرض أولياء منذ هبط آدم ما أخلى الله الأرض لأبليس إلا وفيها أولياء له يعملون لله بطاعته، وقال الحافظ أبو عمر بن عبد البر: روى ابن القاسم عن مالك قال: بلغني عن ابن عباس أنه قال: لا يزال الله تعالى في الأرض ولي مادام فيها للشيطان ولي *

وأخرج الإمام أحمد بن حنبل في الزهد. والخلال في كرامات الأولياء بسند صحيح على شرط الشيخين عن ابن عباس قال: ما خلت الأرض من بعد نوح من سبعة يدفع الله بهم عن أهل الأرض هذا أيضاً له حكم الرفع - وأخرج الأزرقي في تاريخ مكة عن زهير بن محمد قال: لم يزل على وجه الأرض سبعة مسلمون فصاعداً لولا ذلك لأهلكت الأرض ومن عليها، وأخرج الجندی في فضائل مكة عن مجاهد قال: لم يزل على الأرض سبعة مسلمون فصاعداً لولا ذلك هلكت الأرض ومن عليها، وأخرج الإمام أحمد في الزهد عن كعب قال: لم يزل بعد نوح في الأرض أربعة عشر يدفع بهم العذاب، وأخرج الخلال في كرامات الأولياء عن زاذان قال: ما خلت الأرض بعد نوح من اثني عشر فصاعداً يدفع الله بهم عن أهل الأرض *

وأخرج ابن المنذر في تفسيره بسند صحيح عن ابن جريج في قوله: (رب اجعلني مقيم الصلاة

ومن ذريتي) قال: فلن يزال من ذرية ابراهيم عليه السلام ناس على الفطرة يعبدون الله وانما وقع التقييد في هذه الآثار الثلاثة بقوله من بعد نوح لانه من قبل نوح كان الناس كلهم على الهدى * وأخرج البزار في مسنده . وابن جرير . وابن المنذر . وابن أبي حاتم في تفاسيرهم . والحاكم في المستدرک وصححه عن ابن عباس في قوله تعالى : (كان الناس أمة واحدة) قال : كان بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على شريعة من الحق فاختلفوا فبعث الله النبيين قال : وكذلك هي في قراءة عبد الله بن مسعود كان الناس أمة واحدة فاختلفوا ، وأخرج أبو يعلى . والطبراني . وابن أبي حاتم بسند صحيح عن ابن عباس في قوله : (كان الناس أمة واحدة) قال : على الاسلام كلهم ، وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة في الآية قال : ذكر لنا أنه كان بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على الهدى وعلى شريعة من الحق ثم اختلفوا بعد ذلك فبعث الله نوحاً وكان أول رسول أرسله الله إلى أهل الأرض ، وأخرج ابن سعد في الطبقات من وجه آخر عن ابن عباس قال : ما بين نوح إلى آدم من الآباء كانوا على الاسلام *

وأخرج ابن سعد من طريق سفيان بن سعيد الثوري عن أبيه عن عكرمة قال : كان بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على الاسلام ، وفي التنزيل حكاية عن نوح عليه السلام (رب اغفر لي ولوالدي ولمن دخل بيتي مؤمناً) وولد نوح سام مؤمن بالاجماع والنص لانه نجما مع أبيه في السفينة ولم ينج فيها إلا مؤمن ، وفي التنزيل (وجعلنا ذريته هم الباقين) بل ورد في أثر أنه كان نبياً - أخرجه ابن سعد في الطبقات . والزيبر بن بكار في الموفقيات : وابن عساكر في تاريخه عن الكلبي - وولده ارغشدد صرح بإيمانه في أثر عن ابن عباس أخرجه ابن عبد الحكم في تاريخ مصر - وفيه أنه أدرك جده نوحاً وأنه دعا له ان يجعل الله الملك والنبوة في ولده ولد ارغشدد إلى تارح - ورد التصريح بإيمانهم - في أثر ، وأخرج ابن سعد في الطبقات من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس أن نوحاً عليه السلام لما هبط من السفينة هبط إلى قرية فبنى كل رجل منهم بيتاً فسميت سوق الثمانين ففرق بنو قاييل كلهم وما بين نوح إلى آدم من الآباء كانوا على الاسلام فلما ضاقت بهم سوق الثمانين تحولوا إلى بابل فبنوها فكثروا بها حتى بلغوا مائة الف وهم على الاسلام ولم يزالوا على الاسلام وهم ببابل حتى ملكهم نمرود بن كوش ابن كنعان بن حام بن نوح فدعاهم نمرود إلى عبادة الاوثان ففعلوا - هذا لفظ هذا الاثر * فعرف من مجموع هذه الآثار أن أجداد النبي صلى الله عليه وسلم كانوا مؤمنين بيقين من آدم إلى زمن نمرود ، وفي زمنه كان ابراهيم عليه السلام وآزر فان كان آزر والد ابراهيم فيستثنى من سلسلة النسب وان كان عمه فلا استثناء ، وهذا القول - أعني ان آزر ليس بأبراهيم - ورد عن جماعة من السلف - أخرجه ابن أبي حاتم بسند ضعيف عن ابن عباس في قوله : (وإذا قال ابراهيم

لأبيه آزر) قال : إن أبا إبراهيم لم يكن اسمه آزر وإنما كان [اسمه] تارح ، وأخرج ابن أبي شيبة . وابن المنذر . وابن أبي حاتم من طرق بعضها صحيح عن مجاهد قال : ليس آزر أبا إبراهيم . وأخرج ابن المنذر بسند صحيح عن ابن جريج في قوله : (واذا قال إبراهيم لأبيه آزر) قال : ليس آزر بأبيه إنما هو إبراهيم بن تيرح - أوتارح - بن شاروخ بن ناحور بن فالخ ، وأخرج ابن أبي حاتم بسند صحيح عن السدي أنه قيل له اسم أبي إبراهيم آزر فقال : بل اسمه تارح ، وقد وجه من حيث اللغة بأن العرب أطلقوا لفظ الأب على العم اطلاقاً شائعاً وإن كان مجازاً ، وفي التنزيل (أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت إذ قال لبنيه ما تعبدون من بعدي قالوا نعبد إلهك وإله آبائك إبراهيم وإسماعيل وإسحق) فاطلق على إسماعيل لفظ الأب وهو عم يعقوب كما أطلق على إبراهيم وهو جده - أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس - أنه كان يقول الجد أب ويتلو (قالوا نعبد إلهك وإله آبائك) الآية . وأخرج عن أبي العالية في قوله : (وإله آبائك إبراهيم وإسماعيل) قال : سمي العم أبا ، وأخرج عن محمد بن كعب القرظي قال : الخال والد . والعلم والد وتلا هذه الآية .

فهذه أقوال السلف من الصحابة . والتابعين في ذلك ، ويرشحه أيضاً ما أخرجه ابن المنذر في تفسيره بسند صحيح عن سليمان بن صرد قال : لما أرادوا أن يلقوا إبراهيم في النار جعلوا يجمعون الحطب حتى إن كانت العجوز لتجمع الحطب فلما أن أرادوا أن يلقوه في النار قال : حسبي الله ونعم الوكيل فلما ألقوه قال الله : (يا نار كوني برداً وسلاماً على إبراهيم) فقال : عم إبراهيم من أجلى دفع عنه فأرسل الله عليه شرارة من النار فوقعت على قدمه فأحرقته ، فقد صرح في هذا الأثر بعم إبراهيم - وفيه فائدة أخرى - وهو أنه هلك في أيام لقاء إبراهيم في النار ، وقد أخبر الله سبحانه في القرآن بأن إبراهيم ترك الاستغفار له لما تبين له أنه عدو لله ووردت الآثار بأن ذلك تبين له لما مات مشركاً وأنه لم يستغفر له بعد ذلك .

أخرج ابن أبي حاتم بسند صحيح عن ابن عباس قال : مازال إبراهيم يستغفر لأبيه حتى مات فلما مات تبين له أنه عدو لله فلم يستغفر له ، وأخرج عن محمد بن كعب . وقتادة . ومجاهد . والحسن . وغيرهم قالوا : كان يرجوه في حياته فلما مات على شركه تبرأ منه ثم هاجر إبراهيم عقب واقعة النار إلى الشام كما نص الله على ذلك في القرآن ثم بعد مدة من مهاجره دخل مصر واتفق له فيها مع الجبار ما اتفق بسبب سارة وأخذه هاجر ثم رجع إلى الشام ثم أمره الله أن ينقلها وولدها إسماعيل إلى مكة فنقلهما ودعا فقال : (ربنا اني أسكنت من ذريتي براد غير ذي زرع) إلى قوله : (ربنا اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب) فاستغفر لوالديه وذلك بعد هلاك عمه بمدة طويلة - فيستنبط من هذا - أن الذكر في القرآن بالكفر والتبري من

الاستغفار له هو عمه لا أبوه الحقيقي فله الحمد على ما ألهمه .

روى ابن سعد في الطبقات عن السكلي قال : هاجر ابراهيم من بابل الى الشام - وهو يومئذ ابن سبع وثلاثين سنة - فأق حوران فأقام بها زمنا ثم أتى الأردن فأقام بها زمنا ثم خرج الى مصر فأقام بها زمنا ثم رجع الى الشام فنزل السبع أرضا بين ايلياء وفلسطين ثم أت بعض أهل البلد آذوه فتحول من عندهم فنزل منزلا بين الرملة وإيلياء ، وروى ابن سعد عن الواقدي قال : ولد لابراهيم اسماعيل - وهو ابن تسعين سنة - فعرف من هذين الأثرين أن بين هجرته من بابل عقب واقعة النار وبين الدعوة التي دعا بها بمكة بضعا وخمسين سنة .

(تعميم) ثم استمر التوحيد في ولد ابراهيم . واسماعيل قال الشريستانى في الملل والنحل : كان دين ابراهيم قائما . والتوحيد في صدر العرب شائعا وأول من غيره واتخذ عبادة الأصنام عمرو بن لحي (قلت) وقد صح بذلك الحديث ، أخرجه البخارى . وسلم عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « رأيت عمرو بن عامر الخزاعي يجر قصبه في النار كان أول من سبب السوائب » وأخرج الامام أحمد في مسنده عن ابن مسعود عن النبي ﷺ قال : « ان أول من سبب السوائب وعبد الأصنام أبو خزاعة عمرو بن عامر ولما رأته يجر أعمامه في النار » . وأخرج ابن اسحق . وابن جرير في تفسيره عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « رأيت عمرو بن لحي بن قعدة بن خندف يجر قصبه بالنار انه أول من غير دين ابراهيم » ، ولفظ ابن اسحق « انه كان أول من غير دين اسماعيل » - ونصب الأوثان وبحر البحيرة وسبب السائبة ووصل الوصلة وحى الحامى - وله طريق أخرى ، وأخرج البزار في مسنده بسند صحيح عن أنس قال : كان الناس بعد اسماعيل على الاسلام وكان الشيطان يحدث الناس بالشئ يريد أن يردهم عن الاسلام حتى أدخل عليهم في التابية ليبيك اللهم ليبيك لا شريك لك الا شريك هو لك تملكه وما ملك قال : فما زال حتى أخرجهم عن الاسلام الى الشرك - قال السهيلي في الروض الأنف : كان عمرو بن لحي حين غلبت خزاعة على البيت ونفت جرحهم عن مكة قد جعلته العرب ربا لا يتدع لهم بدعة الا اتخذوها شرعة لانه كان يطعم الناس ويكسو في الموسم ، وقد ذكر ابن اسحق انه أول من أدخل الأصنام الحرم وحمل الناس على عبادتها وكانت التلبية من عهد ابراهيم ليبيك اللهم ليبيك لا شريك لك ليبيك حتى كان عمرو بن لحي فيينا هو يلبى تمثل له الشيطان في صورة شيخ يلبى معه فقال عمرو : ليبيك لا شريك لك فقال الشيخ لا شريكا هو لك فأنكر ذلك عمرو وقال : وما هذا؟ فقال : الشيخ قل تملكه وما ملك فانه لا بأس بهذا فقال له عمرو ودانت بها العرب انتهى كلام السهيلي ، وقال الحافظ عماد الدين بن كثير في تاريخه : كانت العرب على دين ابراهيم الى أنس ولى عمرو بن عامر الخزاعي مكة وانتزع ولاية البيت من أجداد النبي ﷺ

فأحدث عمرو المذكور عبادة الاصنام وشرع للعرب الضلالات من السواائب وغيرها سوزاد في التلبية بعد قوله ليك لا شريك لك - قوله : الاشريكاء هو لك تملكه وما ملك فهو أول من قال ذلك وتبعته العرب على الشرك فشابهوا بذلك قوم نوح وسائر الأمم المتقدمة وفيهم على ذلك بقايا من دين ابراهيم ، وكانت مدة ولاية خزاعة على البيت ثلثمائة سنة وكانت ولايتهم مشثومة الى أن جاء قصى جد النبي ﷺ فقاتلهم واستعان على حربهم بالعرب وانتزع ولاية البيت منهم إلا أن العرب بعد ذلك لم ترجع عما كان أحدثه لها عمرو الخزاعي من عبادة الاصنام وغير ذلك لأنهم رأوا ذلك ديناً في نفسه لا ينبغي أن يغير انتهى .

ثبت أن آباء النبي ﷺ من عهد ابراهيم الى زمان عمرو [المذكور] كلهم مؤمنون ييقين ، ونأخذ في الكلام على الباقي وعلى زيادة توضيح لهذا القدر (الامر الثاني) بما ينص به لهذا المسلك آيات . وآثار وردت في ذرية ابراهيم وعقبه ، الآية الأولى وهي أصرحها قوله تعالى : (واذا قال ابراهيم لآبيه وقرمه انى براء مما تعبدون إلا الذى فطرنى فانه سيدين وجعلها كلمة باقية في عقبه) أخرجه عبد بن حميد في تفسيره بسنده عن ابن عباس في قوله : (وجعلها كلمة باقية في عقبه) قال : لا إله إلا الله باقية في عقب ابراهيم ، وأخرج عبد بن حميد . وابن جرير . وابن المنذر عن مجاهد في قوله : (وجعلها كلمة باقية في عقبه) قال : لا إله إلا الله ، وقال عبد بن حميد : حدثنا يونس عن شيبان عن قتادة في قوله : (وجعلها كلمة باقية في عقبه) قال : شهادة أن لا إله إلا الله والتوحيد لا يزال في ذريته من يقولها من بعده ، وقال عبد الرزاق في تفسيره عن معمر عن قتادة في قوله : (وجعلها كلمة باقية في عقبه) قال : الاخلاص والتوحيد لا يزال في ذريته من يوحد الله ويعبده أخرجه ابن المنذر ثم قال : وقال ابن جريج في الآية في عقب ابراهيم : فلم يزل بعد من ذرية ابراهيم من يوحد الله ويعبده - أخرجه ابن المنذر - ثم قال : وقال ابن جريج في الآية في عقب ابراهيم : فلم يزل بعد من ذرية ابراهيم من يقول لا إله إلا الله قال وقول آخر : فلم يزل ناس من ذريته على الفطرة يعبدون الله حتى تقوم الساعة ، وأخرج عبد بن حميد عن الزهري في الآية قال : العقب ولده الذكور والاناث وأولاد الذكور وأخرج عن عطاء قال : العقب ولده وعصبته ، الآية الثانية قوله تعالى : (واذا قال ابراهيم رب اجعل هذا البلد آمناً واجنبني وبنى أن نعبد الاصنام) ، أخرجه ابن جرير في تفسيره عن مجاهد في هذه الآية قال : فاستجاب الله لابراهيم دعوته في ولده فلم يعبد أحد من ولده صنماً بعد دعوته واستجاب الله له وجعل هذا البلد آمناً ورزق أهله من الثمرات وجعله اماماً وجعل من ذريته من يقيم الصلاة ، وأخرج البيهقي في شعب الايمان عن وهب بن منبه أن آدم لما أهبط الى الأرض استوحش فذكر الحديث بطوله في قصة البيت الحرام - وفيه من قول الله لا آدم

في حق إبراهيم عليهما السلام - واجعله أمة واحدا قاتنا بأمرى داعيا إلى سبيل أعتبه وأهديه إلى صراط مستقيم - استجيب دعوته في ولده وذريته من بعده وأشفعه فيهم واجعلهم أهل ذلك البيت وولاته وحماته - الحديث .

هذا الأثر موافق لقول مجاهد المذكور آنفا ولا شك أن ولاية البيت كانت معروفة بأجداد النبي ﷺ خاصة دون سائر ذرية إبراهيم إلى أن انتزعا منهم عمرو الخزاعي ثم عادت إليهم فعرف أن كل ما ذكر عن ذرية إبراهيم فإن أولى الناس به سلسلة الأجداد الشريفة الذين خصوا بالاصطفاء وانتقل إليهم نور النبوة واحدا بعد واحد فهم أولى بأن يكونوا هم البعض المشار إليهم في قوله : (رب اجعلني مقيم الصلاة ومن ذريتي) ، وأخرج ابن أبي حاتم عن سفيان بن عيينة أنه سئل هل عبد أحد من ولد اسماعيل الأصنام ؟ قال : لا ألم تسمع قوله : (واجنبي وبنى أن نعبد الأصنام) ؟ قيل فكيف لم يدخل ولدا سحق وسائر ولد إبراهيم ؟ قال : لأنه دعا لأهل هذا البلد أن لا يعبدوا - إذا أسكنهم إياه فقال : (اجعل هذا البلد آمنا) ولم يدع لجميع البلدان بذلك فقال : (واجنبي وبنى أن نعبد الأصنام) فيه وقد خص أهله وقال : (ربنا أنى أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة) ، فانظر إلى هذا الجواب من سفيان بن عيينة - وهو أحد الأئمة المجتهدين . وهو شيخ إمامنا الامام الشافعي رضي الله عنهما - الآية الثالثة قوله تعالى حكاية عن إبراهيم عليه السلام : (رب اجعلني مقيم الصلاة ومن ذريتي) أخرج ابن المنذر عن ابن جريج في قوله : (رب اجعلني مقيم الصلاة ومن ذريتي) قال : فلن يزال من ذرية إبراهيم ناس على الفطرة يعبدون الله - آية رابعة - أخرج أبو الشيخ في تفسيره عن زيد بن علي قال : قالت سارة لما بشرتها الملائكة : (يا ويلتنا ألد وأنا عجوز وهذا بعلي شيئا إن هذا لشيء عجيب) فقالت الملائكة [ترد على سارة أتعجبين من أمر الله رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت إنه حميد مجيد] قال : فهو كقوله : (وجعلها كلمة باقية في عقبه) محمد وآله من نسبه عقب إبراهيم داخل في ذلك (١) .

وقد أخرج ابن حبيب (٢) في تاريخه عن ابن عباس قال : كان عدنان . ومعد . وربيعة . ومضر . وخزيمة . وأسد على ملة إبراهيم فلا تذكروهم إلا بخير ، وذكر أبو جعفر الطبري . وغيره أن الله أوحى إلى أرميا أن اذهب إلى بخت نصر فأعلمه أني قد سلطته على العرب وأمر الله أرميا أن يحتمل معه معد بن عدنان على البراق كي لا تصيبه النعمة فأنى مستخرج من صلبه نبيا كريما اختتم به الرسل ففعل أرميا ذلك واحتمل معد إلى أرض الشام فنشأ مع بني إسرائيل ثم عاد

(١) هذه الزيادة سقطت من بعض النسخ فأنقظم الكلام كما هو ظاهر وقد عثرنا عليها من نسخة محررة تراجع عليها . وبذلك ارتبط الكلام وامتازت نسختنا بدقة تحريرها . (٢) وجد على هامش بعض النسخ ما نصه - هو جعفر بن محمد بن حبيب - قال في المغني وهو غير منصرف لانه اسم أمه أم

بعد أن هدأت الفتن ، وأخرج ابن سعد في الطبقات من مرسل عبد الله بن خالد قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تسبوا مضر فإنه كان قد أسلم » وقال السرييل في الروض الأنف في الحديث المروى : لا تسبوا مضر ولا ريعة فإنهما كانا مؤمنين »

(قلت) وقفت عليه مسنداً فأخرجه أبو بكر محمد بن خلف بن حبان المعروف بوكيع في كتاب الغرر من الأخبار قال : حدثنا اسحق بن داود بن عيسى المروزي ثنا أبو يعقوب الشعرائي ثنا سليمان بن عبد الرحمن الدمشقي ثنا عثمان بن قايذ عن يحيى بن طلحة بن عبيد الله عن اسماعيل ابن محمد بن سعد بن أبي وقاص عن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق عن رسول الله ﷺ قال : « لا تسبوا ريعة ولا مضر فإنهما كانا مسلمين » وأخرج بسنده عن عائشة أن رسول الله ﷺ قال : « لا تسبوا تمياً وضبة فإنهما كانا مسلمين » وأخرج بسنده عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تسبوا قسا فإنه كان مسلماً » ثم قال السهيلي : ويذكر عن النبي ﷺ أنه قال : « لا تسبوا إلياس فإنه كان مؤمناً » وذكر أنه كان يسمع في صلبه تلبية النبي ﷺ بالحج - قال : وكعب بن لؤي أول من جمع يوم العروبة - وقيل : هو أول من سماها الجمعة فكانت قريش تجتمع إليه في هذا اليوم فيخطبهم ويذكرهم بمبعث النبي ﷺ ويعلمهم أنه من ولده ويأمرهم باتباعه والايان به وينشدهم في هذا أياتاً منها قوله :

يا ليتني شاهدا لحواء دعوته إذا قريش تبغى الحق نخذلانا

قال : وقد ذكر الماوردي هذا الخبر عن كعب في كتاب الاعلام له انتهى »

(قلت) هذا الخبر أخرجه أبو نعيم في دلائل النبوة بسند عن أبي سلمة بن عبد الرحمن ابن عوف وفي آخره وكان بين موت كعب ومبعث النبي ﷺ خمسمائة سنة وستون سنة - والماوردي المذكور هو أحد أئمة أصحابنا . وهو صاحب الخواص الكبير - له كتاب اعلام النبوة في مجلد كثير الفوائد وقد رأيت وسأ نقل منه في هذا الكتاب ، فحصل مما أوردناه أن آباء النبي ﷺ من عهد ابراهيم الى كعب بن لؤي كانوا ظهروا على دين ابراهيم وولد كعب مرة الظاهر أنه كذلك لأن آباء أوصاء بالايان وبقي بينه وبين عبد المطلب أربعة آباء وهم كلاب ، وقصى ، وعبد مناف ، وهاشم ولم أظفر فيهم بنقل لاهذا ولا بهذا ، وأما عبد المطلب ففيه ثلاثة أقوال : أحدها - وهو الاشبه - أنه لم تبلغ الدعوة لأجل الحديث الذي في البخاري وغيره ، والثاني أنه كان على التوحيد وملة ابراهيم - وهو ظاهر عموم كلام الامام نضر الدين - وما تقدم عن مجاهد . وسفيان بن عيينة . وغيرهما في تفسير الآيات السابقة ، والثالث أن الله أحياء بعد بعثة النبي ﷺ حتى آمن به وأسلم ثم مات - حكاه ابن سيد الناس - وهذا أضعف الأقوال وأسقطها وأرهاها لانه لا دليل عليه ولم يرد قط في حديث لا ضعيف ولا غيره ولا قال هذا القول أحد من أئمة السنة إنما

حكوه عن بعض الشيعة ولهذا اقتصر غالب المصنفين على حكاية القولين الاولين وسكتوا عن حكاية الثالث لان خلاف الشيعة لا يعتد به قال السبيل في الروض الآف: وفي الصحيح «أن رسول الله ﷺ دخل على أبي طالب عند موته وعنده أبو جهل . وابن أبي أمية فقال : يا عم قل لآله إلا الله كلمة أشهد لك بها عند الله فقال له أبو جهل . وابن أبي أمية : أترغب عن ملة عبد المطلب ؟ فقال : أنا على ملة عبد المطلب » قال : فظاهر هذا الحديث يقتضي أن عبد المطلب مات على الشرك قال : ووجدت في بعض كتب المسعودي اختلافا في عبد المطلب وأنه قد قيل فيه مات مسلما لما رأى من الدلائل على نبوة محمد ﷺ وعلم أنه لا يبعث إلا بالتوحيد فآله أعلم غير أن في مسند البرار . وكتاب النسائي من حديث عبد الله بن عمرو « أن رسول الله ﷺ قال لغاطمة وقد عزت قوما من الأنصار عن ميتهم : لعلك بلغت معهم الكدى ؟ (١) فقالت لا فقال : لو كنت بلغت معهم الكدى ما رأيت الجنة حتى يراها جد أيك » قال : وقد خرج أبو داود ولم يذكر فيه حتى يراها جد أيك قال : وفي قوله : جد أيك ولم يقل جدك تقوية للحديث الضعيف الذي قدمنا ذكره ان الله أحيا أباه وأمه وآمنه به فآله أعلم »

قال : و يحتمل أنه أراد تخويفها بذلك لأن قوله ﷺ حق وبلغها معهم الكدى لا يوجب خلودا في النار هذا كله كلام السبيل بحروفه ، وقال الشهرستاني في الملل والنحل : ظهر نور النبي ﷺ في أسارى عبد المطلب بعض الظهور وبركة ذلك النور ألهم النذر في ذبح ولده وبركته كان يأمر ولده بترك الظلم والبغى ويحثهم على مكارم الاخلاق وينهاهم عن دنيايات الأمور وبركة ذلك النور كان يقول في وصاياه : انه لن يخرج من الدنيا ظلوم حتى ينتقم منه وتصيبه عقوبة الى أنهلك رجل ظلوم لم تصبه عقوبة فليل لعبد المطلب في ذلك ففسر وقال : والله إن وراء هذه الدار دارا يجزى فيها المحسن باحسانه ويعاقب فيها المسيء باساءته وبركة ذلك النور قال لأبرهة : إن لهذا البيت ربا يحفظه ومنه قال وقد صعد أبا قبيس :

لاهم ان المرء يـ
لا يغلبن صليهم ومحالم يوما محالك
وانصر على آل الصليسيب وعابديه اليوم آلك

اتمى كلام الشهرستاني - ويناسق ما ذكره - ما أخرجه ابن سعد في طبقاته عن ابن عباس قال : كانت الدية عشرا من الابل وعبد المطلب أول من سن دية النفس مائة من الابل فجرت في قريش والعرب مائة من الابل وأقرها رسول الله ﷺ ، وينضم الى ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم انتسب اليه يوم حنين فقال :

(١) الكندي يظم الكاف المقام قال ابن الأثير : وذلك لأنها كانت مقابرهم في مواضع صلبة وهي جميع كدبة ويروى بالراء

أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب

وهذا أقوى ما تقوى به مقالة الامام فخر الدين ومن واقعته لأن الأحاديث وردت في النهي عن الانتساب الى الآباء الكفار ، روى البيهقي في شعب الايمان من حديث أبي بن كعب . ومعاذ ابن جبل أن رجلين انتسبا على عهد رسول الله ﷺ فقال أحدهما : أنا فلان بن فلان أنا فلان ابن فلان فقال رسول الله ﷺ : « انتسب رجلان على عهد موسى فقال أحدهما أنا فلان بن فلان الى تسعة وقال الآخر أنا فلان بن فلان ابن الاسلام فأوحى الله الى موسى هذان المنتسبان أما أنت أيها المنتسب الى تسعة آباء في النار فأنت عاشرهم في النار وأما أنت أيها المنتسب الى اثنين فأنت ثالثهما في الجنة » وروى البيهقي أيضا عن أبي ريمحانة عن النبي ﷺ قال : « من انتسب الى تسعة آباء كفر يريد بهم عزا وشرفا فمواشرهم في النار » وروى البيهقي أيضا عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال : « لا تفتخروا بآبائكم الذين ماتوا في الجاهلية فالذي نفسى بيده لما يدحرج الجمل بأنفه خير من آباءكم الذين ماتوا في الجاهلية » وروى البيهقي أيضا عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « ان الله قد أذهب عنكم عبية الجاهلية وفخرها بالآباء ليتبين أقوام يفتخرون برجال انما هم لحم من لحم جهنم أو ليكونن أهون على الله من الجعلان التي تدفع النتن بأنفها » .

والأحاديث في هذا المعنى كثيرة وأوضح من ذلك في التقرير أن البيهقي أورد في شعب الايمان حديث مسلم أن في أمي أربعة من أمر الجاهلية ليسوا بتاركين الفخر في الاحساب - الحديث ، وقال عقبه : فان عورض هذا بحديث النبي ﷺ في اصطفايته من بني هاشم فقد قال الحليمي : لم يرد بذلك الفخر انما أراد تعريف منازل المذكورين ومراتبهم كرجل يقول كان أبي فقيها لا يريد به الفخر وانما يريد به تعريف حاله دون ما عداه قال : وقد يكون أراد به الإشارة بنعمة الله عليه في نفسه وآبائه على وجه الشكر وليس ذلك من الاستطالة - والفخر في شيء انتهى ، فقوله : أراد تعريف منازل المذكورين ومراتبهم أو الإشارة بنعمة الله عليه في نفسه وآبائه على وجه الشكر فيه تقوية لمقالة الامام واجرائها على عمومها كما لا يخفى اذ الاصطفاء لا يكون الا لمن هو على التوحيد ولا شك أن الترجيح في عبد المطلب بخصوصه عسر جدا لأن حديث البخاري مصادم قوى ، وان أخذ في تأويله لم يوجد تأويل قريب والتأويل البعيد يأباه أهل الأصول ولهذا المارأى السهيلي تصادم الأدلة فيه لم يقدر على الترجيح فوقف وقال : فالله أعلم - وهذا يصحح أن يعقدولا رابعا فيه - وهو الوقف وأكثر ما خطر لي في تأويل الحديث وجهان بعيدان فتركتهما ، وأما حديث النسائي فتأويله قريب وقد فتح السهيلي بابه وان لم يستوفه وانما سهل الترجيح في جانب مد الله مع أن فيه معارضا قويا وهو حديث مسلم لأن ذاك سهل تأويله بتأويل قريب في غاية الجلاء

والوضوح وقامت الأدلة على رجحان جانب التأويل فسهل المصير والله أعلم به
ثم رأيت الامام أبا الحسن الماوردي أشار إلى نحو ما ذكره الامام فخر الدين إلا أنه لم يصرح
كتصريحه فقال في كتابه أعلام النبوة : لما كان أنبياء الله صفوة عباده وخيرة خلقه لما كلفهم من
القيام بحقه والارشاد لخلقهم استخلصهم من أكرم العناصر واجتباهم بمحكم الاواصر (١) فلم
يكن لنسبهم من قدح ولمنصبهم من جرح لتسكون القلوب لهم أصفى والنفوس لهم أوطأ فيكون
الناس إلى اجابتهم أسرع ولاوامرهم أطوع وإن الله استخلص رسوله ﷺ من أطيب المناكح
وحماه من دنس الفواحش ونقله من أصلاب طاهرة إلى أرحام منزهة وقد قال ابن عباس في تأويل
قول الله : (وتقلبك في الساجدين) أى تقلبك من أصلاب طاهرة من أب بعدد أب إلى أن
جعلك نبيا فكان نور النبوة ظاهرا في آبائه ثم لم يشر كفي ولادته من أبويه أخ ولا أخت لانتها
صفوتهما إليه وقصور نسبهما عليه ليكون مختصا بنسب جعله الله للنبوة غاية ولنفرد نهاية فيزول
عنه أن يشارك فيه ويمثل فيه فلذلك مات عنه أبواه في صغره . فأما أبوه فأت - وهو حمل - وأما
أمه فأت - وهو ابن ست سنين - وإذا خبرت حال نسبه وعرفت طهارة مولده علمت أنه
سلالة آباء كرام ليس في آبائه مسترذل ولا مغموز مستبذل بل كإمام سادة قادة وشرف النسب
وطهارة المولد من شروط النبوة انتهى كلام الماوردي بحروفه ، وقال أبو جعفر النحاس في معاني
القرآن في قوله : (وتقلبك في الساجدين) روى عن ابن عباس أنه قال تقلبه في الظهور حتى أخرجه
نبيا . وما أحسن قول الحافظ شمس الدين بن ناصر الدين الدمشقي رحمه الله تعالى :

تنقل أحمد نورا عظيما تلالا في جباه الساجدين
تقلب فيهم قرنا فقرنا إلى أن جاء خير المرسلينا
وقال أيضا حفظ الإله كرامة لمحمد آباءه الأجداد صونا لاسمه
تركوا السفاح فلم يصبهم عاره من آدم حتى آيه وأمه
وقال الشرف البوصيري صاحب البردة :

كيف ترقى رقيق الأنبياء يا أسماء ما طاولتها سماء
لم يساوروك في علاك وقدح ل سنى منك دونهم وسناء
إنما مثلوا صفاتك لنا س كما مثل النجوم الماء
أنت مصباح كل فضل فما تصدر إلا عن ضوئك الأضواء
لك ذات العلوم من عالم الغيب ومنها لآدم الأسماء
لم تنزل في ضمائر الغيب تحت ر لك الأمهات والآباء

ما مضت فترة من الرسل إلا بشرت قومها بك الانبياء
تباهى بك المصور وتسمو بك عيابه بعدها علياء
وبدا للوجود منك كريم من كريم آباؤه كرماء
نسب تحسب الملا بمجلاه قللتها نجومها الجوزاء
ومنها فهيننا به لآمنة الفضل الذى شرفت به حواء
من لحواء انها حملت أحمد أو أنها به نفساء
يوم نالت بوضعه ابنة وهب من نفاذ مالم تنله النساء
وأنت قومها بأفضل مما قد أنت قبل مريم العذراء

(قائدة) قال ابن أبي حاتم في تفسيره: حدثنا أبي ثنا موسى بن أيوب النصيبى ثنا ضمرة
عن عثمان بن عطاء عن أبيه قال: بين النبي ﷺ وبين آدم تسعة وأربعون أباً .
(الامر الثالث) أثر ورد في أم النبي ﷺ ، أخرجه أبو نعيم في دلائل النبوة بسند ضعيف
من طريق الزهري عن أم سماعة بنت أبي رهم عن أمها قالت: شهدت آمنة أم رسول الله ﷺ
في علتها التي ماتت فيها ومحمد غلام يقع له خمس سنين عند رأسها فظرت الى وجهه ثم قالت:

بارك فيك الله من غلام يا ابن الذى من حومة الحمام
نجما بعون الملك المنعم فودى غداة الضرب بالسهام
بمائة من ابل سوام ان صح ما ابصرت في المنام
فأنت مبعوث الى الانام من عند ذى الجلال والاكرام
تبعث في الحل وفي الحرام تبعث بالتحقيق والاسلام
دين أليك البر ابراهيم فآله أنهاك عن الاصنام

أن لاتوالى بها مع الأقوام

ثم قالت: كل حى ميت وكل جديد بال وكل كبير يفنى وأنا ميتة وذكرى باق وقد تركت
خيراً وولدت طهراً ثم ماتت فكنا نسمع نوح الجن عليها فحفظنا من ذلك .
نبكى الفتاة البرة الامينة ذات الجلال العفة الرزينة
زوجة عبد الله والقرينة أم نبي الله ذى السكينه
وصاحب المنبر بالمدينه صارت لدى حفرتها رهينه

فأنت ترى هذا الكلام منها صريحاً في النهى عن موالاته الاصنام مع الأقوام والاعتراف
بدين ابراهيم وبعث ولداه الى الانام من عند ذى الجلال والاكرام بالاسلام . وهذه
الالفاظ منافية للشرك ، وقولها تبعث بالتحقيق كذا هو في النسخة وعندى انه تصحيف وانما

هو بالتخفيف ثم إلى استقرأت أمهات الانبياء عليهم السلام فوجدتهن مؤمنات ؛ فأم اسحق . وموسى ، وهرون ، وعيسى . وحواء أم شيث مذكورات في القرآن بل قيل بنوتهن ووردت الاحاديث بايمان هاجر أم اسماعيل . وأم يعقوب . وأمها أولاده . وأم داود . وسليمان : وزكريا ، ويحيى ، وشمويل ، وشمعون . وذى الكفل ، ونص بعض المفسرين على إيمان أم نوح ، وأم ابراهيم - ورجحه أبو حيان في تفسيره - وقد تقدم عن ابن عباس أنه لم يكن بين نوح وآدم والد كافر ولهذا قال : (رب اغفرلى ولوالدى ولما دخل بيتى مؤمناً) وقال ابراهيم : (رب اغفرلى ولوالدى وللمؤمنين يوم يقوم الحساب) ولم يعتذر عن استغفار ابراهيم في القرآن الا لآييه خاصة دون أمه فدل على أنها كانت مؤمنة ، وأخرج الحاكم في المستدرك وصححه عن ابن عباس قال : كانت الانبياء من بنى اسرائيل الا عشرة . نوح . وهود . وصالح . ولوط . وشعيب . وابراهيم . واسماعيل . واسحق . ويعقوب . ومحمد عليهم السلام وبنو اسرائيل كلهم كانوا مؤمنين لم يكن فيهم كافر الى أن بعث عيسى فكفر به من كفر - فأمهات الانبياء الذين من بنى اسرائيل كلهن مؤمنات - وأيضا فغالب أنبياء بنى اسرائيل كانوا أولاد أنبياء أو أولاد أولادهم فان النبوة كانت تكون في سبط منهم يتناسلون كما هو معروف في أخبارهم ، وأما العشرة المذكورون من غير بنى اسرائيل فقد ثبت إيمان أم نوح . وابراهيم . واسماعيل . واسحق . ويعقوب وبقى أم هود . وصالح . ولوط . وشعيب يحتاج الى نقل أو دليل والظاهر - أن شاء الله تعالى - إيمانهم فكذا أم النبي صلى الله عليه وسلم وكان السر في ذلك ما يرينه من النور كما ورد في الحديث •

أخرج أحمد . والبيهقي عن العرباض بن سارية أن رسول الله ﷺ قال : « انى عبد الله لخاتم النبيين وان آدم لمنجدل في طينته وسأخبركم عن ذلك دعوة أبى ابراهيم وبشارة عيسى ورؤيا أمى التى رأت ، وكذلك أمهات النبيين يرين وان أم رسول الله ﷺ رأت حين وضعت نورا أضاءت له قصور الشام ، ولا شك أن الذى رآته أم النبي ﷺ في حال حملها به وولادتها له من الآيات أكثر وأعظم مما رآه سائر أمهات الانبياء كما سقنا الاخبار بذلك في كتاب المعجزات ، وقد ذكر بعضهم انه لم ترضعه مرضعة إلا أسلمت قال : ومرضعاته أربع . أمه . وحليمة السعدية . وثوية . وأم أيمن انتهى •

(فان قلت) فا تصنع بالاحاديث الدالة على كفرها وانها في النار وهى حديث أنه ﷺ قال : « ليت شعرى ما فعل أبواى ؟ فزلات (ولا تسأل عن أصحاب الجحيم) » وحديث انه استغفر لأمه فضرب جبريل في صدره وقال : لا تستغفر لمن مات مشركا ، وحديث أنه نزل فيها (ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين) ، وحديث أنه قال : لا بنى مليكة :

«أمكافى النار - فشق عليهما فدعاهما - فقال : إن أمى مع أمكافى» (قلت) الجواب ان غالب ما يروى من ذلك ضعيف ولم يصح في أم النبي ﷺ سوى حديث انه استأذن في الاستغفار لها فلم يؤذن له ولم يصح أيضا في أبيه لإلحاد حديث مسلم خاصة - وسيأتى الجواب عنهما - وأما الأحاديث التي ذكرت لحديث «ليت شعرى ما فعل أبواى» فنزلت الآية لم يخرج في شيء من كتب [الحديث] المعتمدة - وإنما ذكر في بعض التفاسير بسند منقطع لا يحتج به ولا يعول عليه ولو جئنا نحتج بالأحاديث الواهية لعارضتناك بحديث واه أخرجه ابن الجوزى من حديث على مرفوعا - هبط جبريل على فقال : إن الله يقرئك السلام ويقول : أنى حرمت النار على صلب أنزلك وبطن حملك وحجر كفلك - ويكون من باب معارضة الواهى بالواهى إلا أنا لا نرى ذلك ولا نحتج به - ثم إن هذا السبب مردود بوجوه أخرى من جهة الأصول . والبلاغة . واسرار البيان - وذلك ان الآيات من قبل هذه الآية ومن بعدها - كلها فى اليهود من قوله تعالى : (يا بنى اسرائيل اذكروا نعمتى التى أنعمت عليكم وأوفوا بعهدى أوفى بعهدى وإياى فارهبون) الى قوله : (واذا ابتلى ابراهيم ربه بكلمات) ولهذا ختمت القصة بمثل ما صدرت به وهو قوله تعالى : (يا بنى اسرائيل اذكروا نعمتى التى أنعمت عليكم) الآيتين فتبين أن المراد بأصحاب الجحيم كفار أهل الكتاب ، وقد ورد ذلك مصرحا به فى الآثار - أخرج عبد بن حميد . والقرطبى . وابن جرير . وابن المنذر فى تفاسيرهم عن مجاهد قال : من أول البقرة أربع آيات فى نعمت المؤمنين (١) وثلاث عشرة آية فى نعمت المنافقين ومن أربعين آية الى عشرين ومائة فى بنى اسرائيل اسناده صحيح ، وبما يؤكد ذلك أن السورة مدنية وأكثر ما خوطب فيها اليهود ويرشح ذلك من حيث المناسبة أن الجحيم اسم لما عظم من النار كما هو مقتضى اللغة والآثار - أخرج ابن أبي حاتم عن أبي مالك فى قوله تعالى : (أصحاب الجحيم) قال الجحيم ما عظم من النار ، وأخرج ابن جرير . وابن المنذر عن ابن جريج فى قوله تعالى : (لها سبعة أبواب) قال : أولها جهنم . ثم لظى . ثم الحطمة . ثم السعير . ثم سقر . ثم الجحيم . ثم الهاوية قال : والجحيم فيها أبوجهل - اسناده صحيح أيضا - فاللائق بهذه المنزلة من عظم كفره واشتد وزره وعاند عند الدعوة وبدل وحرف وجحد بعد علمه لا من هو بمظنة التخفيف وإذا كان قد صح فى أبى طالب أنه أهون أهل النار عذابا لقربته منه ﷺ وبره به مع ادراك الدعوة وامتناعه من الإجابة وطول عمره فما ظنك بأبويه اللذين هما أشد منه قربا وأكثر حبا وأبسط عذرا وأقصر عمرا فعاد الله أن يظن بهما انهما فى طبقة الجحيم وأن يشدد عليهما العذاب العظيم هذا لا يفهمه من له أدنى ذوق سليم ، وأما حديث أن جبريل ضرب فى صدره وقال : لا تستغفر لمن

(١) لى بعض النسخ (الكارين) بدل (المؤمنين) وهو غلط

مات مشركا - فان البرار أخرجه بسند فيه من لا يعرف - وأما حديث نزول الآية في ذلك -
 فضعيف أيضا - والثابت في الصحيحين انها نزلت في أبي طالب وقوله ﷺ له : « لا تستغفرن
 لك ما لم أنه عنك » وأما حديث « أمي مع أمك » فأخرجه الحاكم في مستدركه وقال : صحيح
 وشأن المستدرك في تساهله في التصحيح معروف وقد تقرر في علوم الحديث أنه لا يقبل تفرده
 بالتصحيح ، ثم ان الذهبي في مختصر المستدرك لما أورد هذا الحديث ونقل قول الحاكم
 صحيح قال عقبه : قلت لا والله فثمان بن عمير ضعفه الدارقطني فبين الذهبي ضعف الحديث
 وحلف عليه يمينا شرعيا واذا لم يكن في المسألة إلا أحاديث ضعيفة كان للنظر في غيرها مجال .
 (الامر الرابع) مما ينتصر به لهذا المسلك انه قد ثبت عن جماعة كانوا في زمن الجاهلية انهم
 تحنفوا وتدينوا بدين ابراهيم عليه السلام وتركوا الشرك فما المانع أن يكون أبو النبي ﷺ
 سلكوا سبيلهم في ذلك ، قال الحافظ أبو الفرج ابن الجوزي في التلخيص : تسمية من رفض عبادة
 الأصنام في الجاهلية . أبو بكر الصديق . زيد بن عمرو بن نفيل . عبيد الله بن جحش . عثمان بن
 الحويرث . ورقة بن نوفل . رباب بن البراء . أسعد أبو كرب الحميري : قس بن ساعدة الأيادي .
 أبو قيس بن صرمة انتهى .

وقد وردت الاحاديث بتحنف زيد بن عمرو . وورقة . وقيس ، وقد روى ابن اسحق
 وأصله في الصحيح تعليقا عن أسماء بنت أبي بكر قالت : لقد رأيت زيد بن عمرو بن نفيل مستندا
 ظهره الى السكبة يقول يا معشر قريش ما أصبح منكم أحد على دين ابراهيم غيري ثم يقول اللهم
 إنني لو أعلم أحب الوجوه اليك عبدتك به ولكني لأعلم (قلت) وهذا يؤيد ما تقدم في المسلك
 الاول أنه لم يبق لإذناك من يبلغ الدعوة ويعرف حقيقتها على وجهها .

وأخرج أبو نعيم في دلائل النبوة عن عمرو بن عبسة السلمي قال : رغبت عن آلهة قومي
 في الجاهلية ورأيت أنها الباطل يمدون الحجارة ، وأخرج البيهقي . وأبو نعيم كلاهما في
 الدلائل من طريق الشعبي عن شيخ من جهينة أن عمير بن حبيب الجهني ترك الشرك في الجاهلية
 وصلى لله وعاش حتى أدرك الاسلام ، وقال امام الاشاعرة الشيخ أبو الحسن الأشعري :
 وأبو بكر : مازال بعين الرضا منه فاختلف الناس في مراده بهذا الكلام . فقال بعضهم : ان
 الأشعري يقول ان أبا بكر الصديق كان مؤمنا قبل البعثة . وقال آخرون : بل أراد أنه لم يزل
 بحالة غير مغضوب فيها عليه لعلم الله تعالى بأنه سيؤمن ويصير من خلاصة الأبرار ، قال الشيخ
 تقي الدين السبكي : لو كان هذا مراده لاستوى الصديق وسائر الصحابة في ذلك ، وهذه العبارة
 التي قالها الأشعري في حق الصديق لم تحفظ عنه في حق غيره فالصواب ان يقال : ان الصديق لم
 يشهد عنه حالة كفر بالله فلعل حاله قبل البعث كحال زيد بن عمرو بن نفيل وأقرانه فلماذا خصص

الصديق بالذكر عن غيره من الصحابة انتهى كلام السبكي .

(قلت) وكذلك نقول في حق أبوي النبي ﷺ أنهما لم يثبت عنهما حالة كفر بالله فلعل حالهما كحال زيد بن عمرو بن نفيل . وأبي بكر الصديق . واضراهما مع أن الصديق . وزيد بن عمرو إنما حصل لهما التحنّف في الجاهلية ببركة النبي ﷺ فانهما كانا صديقين له قبل البعثة وكانا يوادانه كثيرا فأبواه أولى بعود برّكته عليهما وحفظهما بما كان عليه أهل الجاهلية .

(فان قلت) بقيت عقدة واحدة وهي ما رواه مسلم عن أنس : أن رجلا قال : يا رسول الله أين أبي ؟ قال : في النار فلما قفي دعاه فقال : ان أبا وأباك في النار . وحديث مسلم : وأبي داود عن أبي هريرة أنه ﷺ استأذن في الاستغفار لآمه فلم يؤذن له فاحلل هذه العقدة .

(قلت) على الرأس والعين (الجواب) ان هذه اللفظة وهي قوله : ان أبا وأباك في النار لم يتفق على ذكرها الرواة وإنما ذكرها أحاديث سنية عن ثابت عن أنس - وهي الطريق التي رواه مسلم منها - وقد خالفه معمر عن ثابت فلم يذكر أن أبا وأباك في النار ولكن قال له : اذا مرت بقبر كافر فبشره بالنار . وهذا اللفظ لا دلالة فيه على والده ﷺ بأمر البتة وهو أثبت من حيث الرواية فان معمر أثبت من حماد فان حمادا تسلم في حفظه ووقع في أحاديثه منا كبر ذكره أن ربيبه دسها في كتبه وكان حماد لا يحفظ لحدث بها فوهم فيها ومن شمل يخرج له البخاري شيئا ولا يخرج له مسلم في الأصول إلا من روايته عن ثابت قال الحارث في المدخل : ما خرج مسلم لحاد في الأصول إلا من حديثه عن ثابت وقد خرج له في الشواهد عن طائفة ، وأما معمر فلم يتكلم في حفظه ولا استسكّر شيء من حديثه واتفق على التبريج له الشيخان فكان لفظه أثبت ، ثم وجدنا الحديث ورد من حديث سعد بن أبي وقاص بمثل لفظ رواية معمر عن ثابت عن أنس فاخرج البزار . والطبراني . والبيهقي من طريق إبراهيم بن سعد عن الزهري عن عامر بن سعد عن أبيه ان أعرابيا قال لرسول الله ﷺ : أين أبي ؟ قال : في النار قال : فأين أبوك ؟ قال حينما مرت بقبر كافر فبشره بالنار ، وهذا إسناد على شرط الشيخين فتعين الاعتماد على هذا اللفظ وتقديمه على غيره - وقد زاد الطبراني . والبيهقي . في آخره - قال فأسلم الأعرابي بعد فقال : لقد ظفني رسول الله ﷺ تعباً ما مرت بقبر كافر إلا بشرته بالنار ، وقد أخرج ابن ماجه من طريق إبراهيم بن سعد عن الزهري عن سالم عن أبيه قال : « جاء أعرابي إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله ان أباي كان يصل الرحم وكان فأين هو ؟ قال : في النار - قال : فكأنه وجد من ذلك - فقال : يا رسول الله فأين أبوك ؟ قال : رسول الله ﷺ : حينما مرت بقبر مشرك فبشره بالنار - قال : فأسلم الأعرابي بعد - قال : لقد ظفني رسول الله ﷺ تعباً ما مرت بقبر كافر إلا بشرته بالنار » .

فهذه الزيادة أوضحت بلا شك أن هذا اللفظ العام هو الذي صدر منه صلى الله عليه وسلم

ورآه الاعرابي بعد إسلامه أمرا مقتضيا للمثال فلم يسمه الامتثاله ولو كان الجواب باللفظ الاول لم يكن فيه أمر بشيء البتة فلم أن هذا اللفظ الاول من تصرف الراوى رواه بالمعنى على حسب فهمه ، وقد وقع في الصحيحين روايات كثيرة من هذا النمط فيها لفظ تصرف فيه الراوى وغيره أثبت منه كحديث مسلم عن أنس في نفى قراءة البسملة ، وقد أعله الامام الشافعي رضي الله عنه بذلك وقال : إن الثابت من طريق آخر نفى سماعها عنهم منه الراوى نفى قراءتها فرواه بالمعنى على ما فهمه فأخطأ ونحن أجبتنا عن حديث مسلم في هذا المقام بنظير ما أجاب به [امامنا] الشافعي رضي الله عنه عن حديث مسلم في نفى قراءة البسملة . ثم لو فرض اتفاق الرواة على اللفظ الاول كان معارضا بما تقدم من الأدلة والحديث الصحيح اذا عارضه أدلة أخرى هي أرجح منه وجب تأويله وتقديم تلك الأدلة عليه كما هو مقرر في الأصول ، وبهذا الجواب الأخير يجاب عن حديث عدم الاذن في الاستغفار لانه على أنه يمكن فيه دعوى عدم الملازمة بدليل أنه كان في صدر الاسلام ممنوعا من الصلاة على من عليه دين وهو مسلم فلم له كانت عليها تبعات غير الكفر فرفع من الاستغفار لها بسببها . والجواب الاول أقعد وهذا تأويل في الجملة . ثم رأيت طريقا أخرى للحديث مثل لفظ رواية معمر وأزيد وضوحا وذلك أنه صرح فيه بأن السائل أراد أن يسأل عن أبيه عليه السلام فعدل عن ذلك تجملا وتأدبا . فأخرج الحاكم في المستدرك وصححه عن لقيط بن عامر « أنه خرج وافدا الى رسول الله ﷺ ومعه نهيك بن عاصم بن مالك بن المنتفق فقال : قدمنا المدينة لانسلاخ رجب فصلينا معه صلاة الغداة فقام رسول الله ﷺ في الناس خطيبا . فذكر الحديث الى أن قال - فقلت يا رسول الله هل أحد ممن مضى عنا في جاهلية من خير ؟ فقال رجل من عرض قريش ان أباك المنتفق في النار فكأنه وقع حرين جلد وجهي ولحي فقال لا بي على رموس الناس فهممت أن أقول وأبرك يا رسول الله ثم نظرت فاذا الأخرى أجمل فقلت وأهلك يا رسول الله فقال : ما أتيت عليه من قبر قرشي أو عامري مشرك فقل أرسلني إليك محمد فابشر بما يسوءك ، هذه رواية لا إشكال فيها وهي أوضح الروايات ، وأينها .

(تقرير آخر) ما المانع أن يكون قول السائل فإين أبرك ؟ وقوله ﷺ في حديث أنس ان أبي ان ثبت المراد به عمه أبو طالب لأبيه عبدالله ؟ [كما] قال بذلك الامام فخر الدين في أبي ابراهيم أنه عمه وقد تقدم نقله عن ابن عباس . ومجاهد . وابن جريج . والسدي . ويرشحه هنا أمران - الاول ان اطلاق ذلك على أبي طالب كان شائعا في زمن النبي ﷺ ولذا كانوا يقولون له قل لابنك يرجع عن شتم آل هتنا وقال لهم أبو طالب مرة - لما قالوا له اعطنا ابنك فقتله وخذ هذا الولد مكانه - أعطيكم ابني تقتلونه وآخذ ابنكم أ كفه لكم ولما سافر أبو طالب الى الشام ومعه النبي ﷺ نزل له بحيرا فقال له ما هذا منك ؟ قال هو ابني فقال : ما ينبغي لهذا الغلام ان يكون

أبوه حيا فكانت تسمية أبي طالب أبا للنبي ﷺ شائعة عندهم لكونه عمه وكونه رباه وكفله من صغره وكان يحوطه ويحفظه وينصره فكان مظنة السؤال عنه (والأمر الثاني) أنه وقع في حديث يشبه هذا ذكر أبي طالب في ذيل القصة - أخرج الطبراني عن أم سلمة « أن الحارث بن هشام أتى النبي ﷺ يوم حجة الوداع فقال : يا رسول الله انك تحت على صلة الرحم والاحسان إلى الجار وإيواء اليتيم وإطعام الضيف وإطعام المسكين وكل هذا، إن يفعله هشام بن المغيرة فما ظنك به يا رسول الله ؟ فقال رسول الله ﷺ : كل قبر لا يشهد صاحبه أن لا إله إلا الله فهو جذوة من النار وقد وجدت عني أبا طالب في طعم طام من النار فاخرجه الله لمكانه مني واحسانه إلى لجعله في ضحضاح من النار » .

(تنبيه) قد استراح جماعة من هذه الأجوبة كلها وأجابوا عن الأحاديث الواردة [فيهم] بأنها منسوخة كما أجابوا بذلك عن الأحاديث الواردة (١) في أطفال المشركين أنهم في النار وقالوا: الناسخ لأحاديث أطفال المشركين قوله تعالى: (ولا تزر وازرة وزر أخرى) ولأحاديث الأبوين قوله تعالى: (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) ومن اللطائف كون الجنتين في الفريقين مقترنتين في آية واحدة متعاطفتين متناسقتين في النظم، وهذا الجواب مختصر مفيد يغني عن كل جواب إلا أنه إنما يتأتى على المسالك الأولى دون الثاني كما هو واضح فلهذا احتجنا إلى تحرير الأجوبة عنها على المسالك الثاني .

(تتمة) قد ثبت في الحديث الصحيح أن أهون أهل النار عذابا أبو طالب وأنه في ضحضاح من النار في رجله نعلان يغلي منهما دماغه ، وهذا بما يدل على أن أبى النبي ﷺ ليس في النار لأنهما لو كانا فيها لكانا أهون عذابا من أبي طالب لأنهما أقرب منه مكانا وأبسط عذرا فانهما لم يدرتا البعثة ولا عرض عليهما الإسلام فامتنعا بخلاف أبي طالب وقد أخبر الصادق المصدوق أنه أهون أهل النار عذابا بفليس أبواه من أهلها ، وهذا يسمى عند أهل الأصول دلالة الإشارة .

(نصب ميدان جدل) المجادلون في هذا الزمان كثير خصوصاً في هذه المسألة وأكثرهم ليس لهم معرفة بطرق الاستدلال بالكلام معهم ضائع غير أني أنظر الذي يجادل وأكلمه بطريقة تقرب من ذهنه فانه أكثر ما عنده أن يقول الذي ثبت في صحيح مسلم يدل على خلاف ما تقول فان كانت الذي يجادل بذلك من أهل مذهبنا شافعي المذهب أقول له : قد ثبت في صحيح مسلم أنه ﷺ لم يقرأ في الصلاة بسم الله الرحمن الرحيم وأنت لاتصحح الصلاة بدون البسملة وثبت في الصحيحين أنه ﷺ قال : « إنما جعل الإمام ليؤتم به فلا تختلفوا عليه فاذا ركع فاركعوا وإذا رفع فارفعوا وإذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا لك الحمد وإذا صلى جالسا فجلوسا

أجمعون ، وأنت إذا قال الامام سمع الله لمن أحده تقول سمع الله لمن أحده مثله وإذا صلى جالسا أعذر وأنت قادر تصلي خلفه قائما لا جالسا ، وثبت في الصحيحين في حديث التيمم « إنما يكفيك أن تقول بيدك هكذا ثم ضرب بيده ضربة واحدة ومسح الشمال على اليمن وظاهر كفيه ووجهه » وأنت لا تكتفي في التيمم بضربة واحدة ولا بالمسح إلى الكوعين فكيف خالفت الأحاديث التي ثبتت في الصحيحين أو أحدهما ؟ فلا بد أن كانت عنده راحة من العلم أن يقول قامت أدلة أخرى معارضة لهذه فقدمت عليها (فاقول له) وهذا مثله لا يحتاج عليه إلا بهذه الطريقة فإنها ملزمة له ولأمثاله ، وإن كان المجادل مألوكي المذهب أقول له : قد ثبت في الصحيحين « البيعان بالخيار ما لم يتفرقا » وأنت لا تثبت خيار المجلس وثبت في صحيح مسلم - أنه ﷺ توضأ ولم يمسح كل رأسه - وأنت توجب في الوضوء مسح كل الرأس فكيف خالفت ما ثبت في الصحيح ؟ فيقول قامت أدلة أخرى معارضة له فقدمت عليه (فاقول له) وهذا مثله ، وإن كان المجادل حنفي المذهب أقول له : قد ثبت في الصحيح - « إذا ولغ السكب في إناء أحدكم فليغسله سبعا » وأنت لا تشترط في النجاسة السكب سبعا - وثبت في الصحيحين « لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب » وأنت تصحح الصلاة بدونها - وثبت في الصحيحين « ثم ارفع رأسك حتى تعتدل قائما » وأنت تصحح الصلاة بدون الطمأنينة في الاعتدال - وصح في الحديث « إذا بلغ الماء قلتين لم يحمل خبثا » وأنت لا تعتبر القلتين وصح في الصحيحين أنه ﷺ - باع المدر - وأنت لا تقول ببيع المدر فكيف خالفت هذه الأحاديث الصحيحة ؟ فيقول قامت أدلة أخرى معارضة لها تقدمت عليها (فاقول له) وهذا مثله ، وإن كان المجادل حنبلي المذهب أقول له : قد ثبت في الصحيحين « من صام يوم الشك فقد عصى إبا القاسم » وثبت فيهما « لا تقدموا رمضان بصوم يوم ولا يومين » وأنت تقول بصيام يوم الشك فكيف خالفت ما ثبت في الصحيحين ؟ فيقول قامت أدلة أخرى معارضة له تقدمت عليه (فاقول له) وهذا مثله .

هذا أقرب ما يقرب به لأذهان الناس اليوم ، وإن كان المجادل بما يكتب الحديث ولا فقه عنده يقال له : قد قالت الأقدمون المحدث بلا فقه كعطار غير طيب فالأدوية حاصلة في دكانه ولا يدري لماذا تصلح - والفقيه بلا حديث كطبيب ليس بعطار - يعرف ما تصلح له الأدوية إلا أنها ليست عنده . وأني بحمد الله قد اجتمع عندي الحديث . والفقه . والأصول . وسائر الآلات من العربية . والمعاني . والبيان . وغير ذلك فانا أعرف كيف أنكم وكيف أقول وكيف استدل وكيف أرجح وأما أنت يا أخى وفقى الله وإياك فلا يصلح لك ذلك لأنك لا تدري الفقه ولا الأصول ولا شيئا من الآلات والكلام في الحديث والاستدلال به ليس بالهين ولا يحل الاقدام على التكم فيه لمن لم يجمع هذه العلوم فاقصر على ما آتاك الله وهو أنك إذا سئلت

عن حديث تقول ورد أو لم يرد وصححه الحفاظ وحسنوه وضعفوه ولا يحل لك في الافتاء سوى هذا القدر وخل ماعدا ذلك لأهله .

لا تحسب المجد تمراً أنت آكله لن تبلغ المجد حتى تلعق الصبرا
وتم أمر آخر أخاطب به كل ذى مذهب من مقلدى المذاهب الأربعة وذلك أن مسباروى في صحيحه عن ابن عباس أن الطلاق ثلاث كان يعمل واحدة في عهد رسول الله ﷺ . وابن بكر . وصدرأ من إمارة عمر . فأقول لكل طالب علم : هل تقول أنت بمقتضى هذا الحديث وأن من قال لزوجه أنت طالق ثلاثا تطلق واحدة فقط ؟ فان قال نعم اعرضت عنه وان قال لا أقوله : فكيف تخالف ما ثبت في صحيح مسلم ؟ فان قال لما عارضه أقول له : فاجعل هذا مثله والمقصود من سياق هذا أنه ليس كل حديث في صحيح مسلم يقال بمقتضاه لوجود المعارض له .
(المسلك الثالث) ان الله أحيا له أبويه حتى آمنّا به . وهذا المسلك مال اليه طائفة كثيرة من حفاظ المحدثين وغيرهم . منهم ابن شاهين . والحافظ ابو بكر الخطيب البغدادي . والسهيلي . والقرطبي . والمحجب الطبري . والعلامة ناصر الدين بن المنير . وغيرهم . واستدلوا لذلك بما أخرجه ابن شاهين في الناسخ والمنسوخ . والخطيب البغدادي في السابق واللاحق . والدارقطني . وابن عساكر كلاهما في غرائب مالك بسند ضعيف عن عائشة قالت : - حج بنا رسول الله ﷺ حجة الوداع فربى على عقبة بالحجون وهو باك حزين مغتم فنزل فمكث عنى طويلا ثم عاد الى وهو فرح متبسّم فقلت له فقال ذهبت لقبر امي فسألت الله ان يحييها فأحيّاها فأثمنت بي وردّها الله . هذا الحديث ضعيف باتفاق المحدثين بل قيل انه موضوع لكن الصواب ضعفه لا وضعفه وقد ائت في بيان ذلك جزءاً مفرداً ، وأورد السهيلي في الروض الأنف بسند قال ان فيه مجرولين عن عائشة ان رسول الله ﷺ سأل ربه ان يحيى أبويه فأحيّاها له فأثمنتا به ثم اماتهما ، وقال السهيلي بعد ايراده : الله قادر على كل شيء . وليس تهجر رحمته وقدرته عن شيء عونيّه ﷺ . اهل ان يختص بما شاء من فضله وينعم عليه بما شاء من كرامته ، وقال القرطبي : لا تعارض بين حديث الاحياء وحديث النهى عن الاستغفار فان إحياءهما متأخر عن الاستغفار لهما بدليل حديث عائشة ان ذلك كان في حجة الوداع ولذلك جعله ابن شاهين ناسخاً لما ذكر من الاخبار ، وقال العلامة ناصر الدين بن المنير المالكي في كتاب المقتنى في شرف المصطفى : قد وقع لنبينا ﷺ إحياء الموتى نظير ما وقع لعيسى ابن مريم - الى ان قال : وجاء في حديث ان النبي ﷺ لما منع من الاستغفار للكفار دعا الله ان يحيى له أبويه فأحيّاها له فأثمنتا به وصدقنا ما نؤمن به ، وقال القرطبي : فضائل النبي ﷺ لم تزل تتوالى وتتابع الى حين يماته فيكون هذا بما فضله الله به وأكرمه قال : وليس إحياءهما وإيمانهما به يتمتع عقلاً ولا شرعاً فقد ورد في القرآن إحياء

قتيل بنى إسرائيل وإخباره بقائه وكان عيسى عليه السلام [يحيى الموتى وكذلك نبينا ﷺ] (١)
 أحيا الله على يديه جماعة من الموتى قال : وإذا ثبت هذا فما يمتنع من إيمانها بعد إحيائها زيادة
 كرامة في فضيلته ، وقال الحافظ فتح الدين بن سيد الناس في سيرته بعد ذكر قصة
 الأحياء : والأحاديث الواردة في التعذيب ، وذكر بعض أهل العلم في الجمع بين هذه الروايات
 ما حاصله ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل راقيا في المقامات السنية صاعدا في الدرجات
 العلية الى أن قبض الله روحه الطاهرة اليه وأزلفه بما خصه به لديه من الكرامة حين القدوم
 عليه فمن الجائز أن تكون هذه درجة حصلت له ﷺ بعد أن لم تكن وان يكون الأحياء
 والایمان متأخرا عن تلك الأحاديث فلا تعارض انتهى ، وقد أشار الى ذلك بعض العلماء فقال بعد
 إirاده خبر حليلة وما اسداه (٢) إليها حين قدومه عليه :

هذا جزاء الام عن إرضاعه لكن جزاء الله عنه عظيم
 وكذلك أرجو أن يكون لأمه عن ذاك آمنة يد ونعيم
 ويكون أحياءها الآله وآمنت بمحمد فحديثها معلوم
 فربما سعدت به أيضا كما سعدت به بعد الشقاء حلیم

وقال الحافظ شمس الدين بن ناصر الدين الدمشقي في كتابه المسمى مورد الصادى في مولد
 الهادى بعد إيراد الحديث المذكور منشدا لنفسه :

حبا لله النبي مزيد فضل على فضل وكان به رموفا
 فأحيا أمه وكذا أبوه لايمان به فضلا لطيفا
 فسلم فالقديم بهذا قدیر وان كان الحديث به ضعيفا

(خاتمة) وجمع من العلماء لم تقو عندهم هذه المسالك فأبقوا حديثي مسلم . ونحوهما على
 ظاهرهما من غير عدول عنها بدعوى نسخ ولا غيره ومع ذلك قالوا : لا يجوز لأحد أن يذكر ذلك
 قال السهيلي في الروض الأنف بعد إirاده حديث مسلم : وليس لنا نحن أن نقول ذلك في أبويه
 ﷺ لقوله : « لا تؤذوا الأحياء بسب الأموات » وقال تعالى : (إن الذين يؤذون الله ورسوله)
 الآية ، وسئل القاضي أبو بكر بن العربي أحد أئمة المالكية عن رجل قال : ان أبا النبي ﷺ
 في النار - فأجاب بأن من قال ذلك - فهو ملعون لقوله تعالى : (إن الذين يؤذون الله ورسوله
 لعنهم الله في الدنيا والآخرة) قال : ولا أذى أعظم من أن يقال عن أبيه انه في النار ، ومن العلماء
 من ذهب الى قول خامس - وهو الوقف - قال الشيخ تاج الدين الفاكهاني في كتابه الفجر المنير :
 الله أعلم بحال أبويه ، وقال الباجي في شرح الموطأ : قال بعض العلماء : انه لا يجوز أن يؤذى النبي

(١) هذه الزيادة من النسخ التي تراجع عليها (٢) في نسخة (أسره) وما هنا أوضح

بفعل مباح ولا غيره ، وأما غيره من الناس فيجوز أن يؤذى بمباح وليس لنا المنع منه ولا يأثم فاعل المباح وإن وصل بذلك أذى إلى غيره قال : ولذلك قال النبي ﷺ : « إذا أراد علي بن أبي طالب أن يتزوج ابنة أبي جهل إنما فاطمة بضعة مني وإنى لا أحرم ما أحل الله ولكن والله لا تجتمع ابنة رسول الله وابنة عدو الله عند رجل أبدا » لجعل حكمهما في ذلك أنه لا يجوز أن يؤذى بمباح واحتج على ذلك بقوله تعالى : (إن الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله) الآيتين فشرط على المؤمنين أن يؤذوا بغير ما اكتسبوا وأطلق الأذى في خاصة النبي ﷺ من غير شرط انتهى وأخرج ابن عساکر في تاريخه من طريق يحيى بن عبد الملك بن أبي غنية قال : حدثنا نوفل بن الفرات - وكان عاملا لعمر بن عبد العزيز - قال : كان رجل من كتاب الشام مأمونا عندهم استعمل رجلا على كورة الشام وكان أبوه يزن بالمناينة (١) فبلغ ذلك عمر بن عبد العزيز فقال : ما حملك على أن تستعمل رجلا على كورة من كور المسلمين كان أبوه يزن بالمناينة ؟ قال : أصلح الله أمير المؤمنين وما على كان أبو النبي ﷺ مشركا فقال : عمرآه ثم سكت ثم رفع رأسه فقال : أأقطع لسانه ؟ أأقطع يده ورجله ؟ أأضرب عنقه ؟ ثم قال : لا تلى شيئا ما بقيت ، وقد سئلت أن أنظم في هذه المسألة آياتنا أختتم بها هذا التأليف فقلت :

ابن الذي بعث النبي محمدا	أنجي به الثقلين بما يحجف
ولامه وأبيه حكم شائع	أبداه أهل العلم فسيما صنفوا
لجماعة أجروهما مجرى الذي	لم يأت خبر الدعاة المسعف
والحكم فيمن لم تجمه دعوة	أن لا عذاب عليه حكم يؤلف
فيذاك قال الشافعية كلهم	والاشعرية ما بهم متوقف
وبسورة الاسراء فيه حجة	وبنحو ذا في الذكر آى تعرف
ولبعض أهل الفقه في تعليقه	معنى أرق من النسيم وألطف
ونحا الامام الفخر رازى الورى	منحى به للسامعين تشنف
اذ هم على الفطرة التى ولدوا ولم	يظهر عناد منهم وتخلف
قال الأولى ولدوا النبي المصطفى	كل على التوحيد إذ يتحنف
من آدم لأبيه عبد الله ما	فيهم آخر شرك ولا مستنكف
فالمشركون كما بسورة توبة	نجس وظهر بطهر يوصف
وبسورة الشعراء فيه تقلب	في الساجدين فكلمهم متحنف
هذا كلام الشيخ فخر الدين في	أسراره هطلت عليه الذرف

فجزاه رب العرش خير جزائه وحباه جنات النعيم تزخرف
فلقد تدين في زمان الجاهلية فرقة دين الهدى وتحنفوا
زيد بن عمرو وابن نوفل هكذا الصديق ماسرك عليه يعكف
قد فسر السبكي بذاك مقالة للأشعري وما سواء مزيف
اذ لم نزل عين الرضا منه على الصديق وهو بطول عمر أحنف
عادت عليه صحة الهادي فما في الجاهلية بالضلالة يقر
فلائمه وأبوه أخرى سيما ورأت من الآيات ما لا يوصف
وجاعة ذهبوا إلى إحيائه أبويه حتى آمنوا لا خوفوا
وروى ابن شاهين حديثا مسنداً في ذلك لكن الحديث مضعف
هذي مسالك لو تفرد بعضها لكفى فكيف بها إذا تتألف
وبحسب من لا يرتضيها صمته أدبا ولكن أين من هو منصف
صلى الآله على النبي محمد ماجدد الدين الخنيف محنف

(حديث متعلق بهما) قال البيهقي في شعب الإيمان : أخبرنا أبو الحسين بن بشران أنا
أبو جعفر الرزاز ثنا يحيى بن جعفر أنا زيد بن الحباب أنا آيس بن معاذ ثنا عبد الله بن قريد
عن طلق بن علي قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لو أدركت والدي أو أحدهما
وأنا في صلاة العشاء وقد قرأت فيها بفاتحة الكتاب تنادى يا محمد لأجبتها لييك » قال البيهقي :-
يس بن معاذ ضعيف .

(فائدة) قال الأزرق في تاريخ مكة : حدثنا محمد بن يحيى عن عبد العزيز بن عمران عن
هشام بن عاصم الأسلمي قال : لما خرجت قريش إلى النبي ﷺ في غزوة أحد فنزلوا بالأبواء
قالت هند ابنة عتبة لابي سفيان بن حرب : لو بحثتم قبر أمته أم محمد فانه بالأبواء فان أسر أحدكم
افتديتم به كل انسان بأرب من أربها فذكر ذلك أبو سفيان لقريش فقالت قريش : لا نفتح
علينا هذا الباب اذا تبحت بنو بكر موتانا .

(فائدة) من شعر عبد الله والد رسول الله ﷺ أورده الصلاح الصفدي في تذكرته :

لقد حكم السارون في كل بلدة بأن لنا فضلا على سادة الارض
وان أبي ذوالمجد والسود الذي يشار به مساين نشر الى خفض
وجد وآباء له اثلوا العلا قديما بطيب العرق والحسب المحض

(فائدة) قال الامام موفق الدين بن قدامة الخنيلي في المقنع : ومن قذف أم النبي
ﷺ قتل مسلماً كان أو كافراً .

﴿ الفتاوى المتعلقة بالتصوف ﴾

مسألة — فيما نقله الحافظ أبو نعيم في الحلية عن أبي عبد الله محمد بن الوراق لما سئل عن أشياء فعد منها بأن قال: من اكتفى بالفقه دون الزهد يفسق فامعنى ذلك وما هو الزهد الذى يكتفى بالفقه دونه ؟ وهل الفقيه اذا اكتفى بالفقه وخرج من الخلاف هل يعد هذا من الزهد الذى عناه الشيخ هنا ؟ *

الجواب — هذا كلام رجل صوفى تكلم بحسب مقامه فان الخواص يطلقون لفظ الكفر والنسق على ما لا يطلقه الفقهاء كما قال بعض السلف: حسنات الأبرار سيئات المقربين فأطلق على الحسنات سيئات بالنسبة الى عليّ مقامهم ، وكما قال ابن الفارض رضى الله عنه :
وان خطرت لى فى سواك إرادة على خاطرى سهواً قضيت بردى
ومعلوم أن هذا ليس بردة حقيقية ، ومن هذا النمط قول الصوفية : إن الغيبة تفطر الصائم فكل هذا من طريقة الخواص يلزمون أنفسهم بما لا يلزم العامة *

مسألة — فى جماعة صوفية اجتمعوا فى مجلس ذكر ثم ان شخصاً من الجماعة قام من المجلس ذا كرا واستمر على ذلك لوارد حصل له قبل له فعل ذلك سواء كان باختياره أم لا وهل لأحد منعه وزجره عن ذلك ؟ *

الجواب — لا إنكار عليه فى ذلك . وقد سئل عن هذا السؤال بعينه شيخ الاسلام سراج الدين البلقيني فاجاب بأبه لا إنكار عليه فى ذلك وليس لما نعتى بمنعه ويلزم المتعدي بذلك التعزير ، وسئل عنه العلامة برهان الدين الانباسي فأجاب بمثل ذلك - وزاد أن صاحب الحال مغلوب والمتكر محروم ماذا لذة التواجد ولاصفا له المشروب - الى أن قال فى آخر جوابه : وبالجملة فالسلامة فى تسليم حال القوم ، وأجاب أيضا بمثل ذلك بعض أئمة الحنفية . والمالكية ظهروا كتبوا على هذا السؤال بالموافقة من غير مخالفة *

﴿ أقول ﴾ وكيف ينكر الذكرا قائما والقيام ذا كرا وقد قال الله تعالى : (الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم) وقالت عائشة رضى الله عنها : كان النبي ﷺ يذكركم الله على كل أحيائه ، وان انضم الى هذا القيام رقص أو نحوه فلا إنكار عليهم فذلك من لذات الشهود أو المواجد وقد ورد فى الحديث رقص جعفر بن أبي طالب بين يدي النبي ﷺ لما قال له : أشبهت خلقى وخلقى وذلك من لذة هذا الخطاب ولم ينكر ذلك عليه النبي ﷺ فكان هذا أصلا فى رقص الصوفية لما يدركونه من لذات المواجد وقد صح القيام والرقص فى مجالس الذكر والسماع عن جماعة من كبار الأئمة منهم شيخ الاسلام عز الدين بن عبد السلام *

مسألة — في قول الشيخ أبي العباس المرسى في حربه : لا آلى معصيتك نادتنى بالطاعة وطاعتك نادتنى بالمعصية ففى أيهما أخافك وفي أيهما أرجوك ان قلت بالمعصية قابلتنى بفضلك فلم تدع لى خوفا وان قلت بالطاعة قابلتنى بعدلك فلم تدع لى رجاءاً فليت شعرى كيف أرى لإحسانى مع إحسانك أم كيف أجمل فضلك مع عصيانك ؟ ق ج سران من سرك ولا همد إلا أن على غيرك فبالسر الجامع الدال عليك لا تدعنى لغيرك إنك على كل شىء قدير *

الجواب — حسبما ظهر قوله لا آلى معصيتك نادتنى بالطاعة يعنى لما يتسبب عنها من الندم والخوف والانكسار والذل ورجاء التوبة والاعتراف بالتقصير ونزول المرتبة ، وطاعتك نادتنى بالمعصية لما قد ينشأ عنها من أضداد ذلك ومن مخالطة العجب والرياء ، وفي معنى ذلك ما أخرجه أبو الشيخ بن حيان فى كتاب الثواب عن طيب الجهنى عن النبى ﷺ قال : قال الله عز وجل : « لولا أن الذنب خير لعبدى المؤمن من العجب ما خليت بين عبدي المؤمن وبين الذنب » ، وما أخرجه الديلمى فى مسند الفردوس من حديث أبي هريرة مرفوعاً « لولا أن المؤمن يعجب بعمله لعصم من الذنب حتى لا يهيم به ولكن الذنب خير له من العجب » ، وما أخرجه أبو نعيم وغيره من حديث أنس . وأبى سعيد مرفوعاً « لولم تكونوا تذنبون لحقت عليكم ما هو أكبر من ذلك العجب العجيب » وأخرج ابن أبى الدنيا فى كتاب الأولياء . وأبو نعيم فى الحلية من حديث أنس عن النبى ﷺ عن جبريل يقول الله : وإن من عبادى المؤمنين لمن يسألنى الباب من العبادة فأكفه أن لا يدخله عجب فيفسده ذلك - ذكره فى أثناء حديث طويل ، وأيضاً فالطاعة قد تكون مذمومة لنقصانها بتخلف أمور ينبغى أن لا يتخلف عنها كالأذى الذى ينبغى أن يقارنه حضور القلب ولهذا قال بعض الأولياء : استغفارنا يحتاج الى استغفار وكالامر بالمعروف والنهى عن المنكر ينبغى أن يقارنه الاتجار والانتهاز ، ولهذا قال تعالى فى معرض الإنكار والتوبيخ : (أأأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم) فى أحاديث كثيرة فى ذم من أمر بالمعروف ولم يأمر به ونهى عن المنكر ولم ينته عنه والصلاة ينبغى أن تكون ناهية عن الفحشاء والمنكر كما وصفها الله تعالى بذلك والصوم ينبغى أن ينزه عن الغيبة ونحوها كما قال عليه الصلاة والسلام : « من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة فى أن يدع طعامه وشرابه » الى غير ذلك من أفراد الطاعات التى لا تحمد مالم تبلغ رتبة السكال وتخلص من شوائب النقصان ، قوله : ان قلت بالمعصية قابلتنى بفضلك أى ذكرتنى فضلك وسعة رحمتك ومغفرتك فلم تدع لى خوفاً وفتحت لى أبواب الرجاء ، فى الحديث « لولا أنكم تذنبون لجاء الله بقرم يذنبون فيستغفرون فيغفر لهم » الى غير ذلك من الأحاديث فى هذا المعنى . قوله : وان قلت بالطاعة قابلتنى بعد لك أى ذكرتنى مالى من الذنوب وبما فى طاعتى من التقصير الذى يكاد أن يمنعهما من الاعتداد بها فضلاً عن تكفير الخواصم . قوله : فلم تدع لى رجاء

لاتساع الخوف حيثئذ على - في الحديث - أن رجلا يجر على وجهه من يوم ولد إلى أن يموت هرماً في مرضات الله لحفره يوم القيامة . قوله : فليت شعري كيف أرى احسانى مع احسانك أى كيف اعدده إحسانا يستوجب الجزاء مع أن اقدارى عليه احسان منك ونعمة تستوجب الشكر والمزيد في العمل وكل ما وقع منى شئ من ذلك فالامر فيه كذلك وهلم جرام مع مزيد الاحسان وجزيل الافضال الخارج عن ذلك وهذه الجملة تناسب جملة الخوف ، قوله : أم كيف أجهل فضلك بالحلم والامهال والانعام مع عصياني لك وهذه الجملة تناسب جملة الرجاء ، قوله : ق ج سران من شرك الظاهر والله أعلم أنه أخذ هذين الحرفين من وصفين من صفاته تعالى كما هو رواية عن ابن عباس في أوائل السور الم . وطس . وق . ون . وص انها حروف مقطعة من أسماء الله تعالى ، وفي رواية انها من الاسم الاعظم ، وعن الشعبي انها من أسرار الله تعالى فالقاف مأخوذة من قدير أو مقتدر والجيم من جواد وكلاهما مناسبان لما تقدم من الخوف والرجاء فالخوف يناسبه القدرة أو الاقتدار والرجاء يناسبه الجود ، قوله : وكلاهما دالان على غيرك يحتمل أمرين أحدهما أن المراد ان لها تعلقا بالغير فان القدرة تتعلق بمقدور والاقتدار بمقدور عليه والجود بمفضل عليه .

(الثاني) ان المراد أنه يجوز شرعا أن يوصف بهما غيره تعالى وان يطلق عليه ولذا قال عقبه : فبالسر الجامع الدال عليك أى بالاسم الخاص بك وهو الله فانه لاتعلق له بالغير ولا يجوز أن يسمى به غيره تعالى وهو الاسم الاعظم فيما روى عن غير واحد من السلف وهو الدال على الذات وهو الجامع لجميع الصفات بخلاف سائر الأسماء فانها خاصة بالوصف بمدلولها ، قوله : لاتدعنى لغيرك بل اجعلنى لك عبادتى ودعائى وخوفى ورجائى وتوجهى وحركاتى وسكناتى ، هذا ما ظهر ثم رأيت بعد ذلك كلاما للشهاب أحمد بن عبد الواحد بن الملق على هذا الفصل قال : قول الأستاذ يعنى أبا العباس المرسى رضى الله عنه إلهى معصيتك نادتنى بالطاعة يحتمل والله أعلم أن يكون مشيرا الى أنه سبق تعلق علمك بها وقدرتك بايجادها وارادتك بتخصيصها فتعين وجودها على حسب تعلق العلم والقدرة والارادة تعينا لزوميا للعبد ضرورة بطلان تعلق العلم وتبدله جهلا وتعلق القدرة وتبدلها عجزاً وتعلق الارادة وتبدلها قسراً فليس إلا وقوع هذا المقتضى على حسب سابق القضاء فاني يمكن العبد الحول عنها ووقوعها منه حتما عدلا من القهار لا ظلما فلماذا أنت منادية عليه بالطاعة أى بالدخول تحت مجارى القهر استسلاما للقهار لما قال جل وعلا : (ثم استوى الى السماء وهى دخان فقال لها وللارض إئتيا طوعا أو كرها قالتا أتينا طائعين) فهذه الطاعة المشار اليها في كلام الأستاذ والله أعلم ، وسيأتى بيان انها مجاز في تلوه هذا الكلام . وقوله رضى الله عنه : وطاعتك نادتنى بالمعصية يحتمل والله أعلم أن يكون مشيرا الى ما سبق تعلق العلم والقدرة والارادة كما ذكرنا بدأ بالطاعة التى جرت على يد العبد فكان الحق وقوعها

والباطل امتناعها لما تقدم بيانه هذا مع أن العبد يرى أنه قد أطاع وما خالف فيكون مناديا على نفسه بلسان حال رؤيته طاعته مولاه بدعوى القدرة على المخالفة في حال الاطاعة حقيقة فعدل عن المخالفة للطاعة فأطاع وإذا كان بهذه الحالة في حال جريان الفضل المقدور المسمى بالطاعة فهو في عين المعصية فتبين من هنا أن نسبة الطاعة له مجاز كنسبتها للسموات والأرض وقد فهم الغرض أن شاء الله ، ومن هذا الموطن يفهم معنى قوله عز وجل لسيدخلقه عليه أفضل الصلاة والسلام : (ليس لك من الأمر شيء) وقوله تعالى أيضاً له ﷺ : (واليه يرجع الأمر كله فاعبده وتوكل عليه) ، ثم قال : ففى أيهما [أخافك وفى أيهما] أرجوك أن قلت بالمعصية قابلتنى بفضلك فلم تدع لى خوفاً أو قلت بالطاعة قابلتنى بعدلك فلم تدع لى رجاءاً يريد والله أعلم أن رأيت معصيتى لك منى من حيث الأدب الشرعى قام الخوف بى منك فاطفأه وارد الفضل منك علىّ بأشهادى الحقيقة من لدنك (ولو شئنا لآتينا كل نفس هديها) فيزهق الخوف هنا ، وقوله رضى الله عنه : وإن قلت بالطاعة قابلتنى بعدلك فلم تدع لى رجاءاً يريد والله أعلم وإن رأيت طاعنى منى لك من حيث النسب الشرعى قام الرجاء بى فافتأه وارد العدل منك علىّ بأشهادى الحقيقة من لدنك (وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة سبحان الله وتعالى عما يشركون) * واذا قد تقرر هذا فلتعلم أن الفضل تعلقات وللعدل تعلقات وكلاهما دالان على غناه عن كل شيء ، فمن تعلقات فضله ما يعامل به من عصاه من ستر وبر وعطف ولطف وحنان وإحسان وجود وبسط يد الرحمة للعاصى من غير حدود ، ومن متعلقات عدله ما يعامل به من أطاعه من قبض فى الرزق ودحوض بين الخلق وضعف فى الجسد وقلة حظ فى الأهل والمال والبلد والأخوان والأخدان والولد * .

واذا قد تبين هذا فاعلم أن مقابلة العاصى بأثر من آثار الفضل فى حال عصيانه ربما يزيل عنه الخوف ، ومقابلة الطائع بأثر من آثار العدل فى حال طاعته ربما يزيل عنه الرجاء وذلك لأنه لا بد له من ورود أثر الفضل على سلامة العاقبة ولا بد له من ورود أثر العدل على عطف العاقبة وإذا كان الأمر كذلك وقع الاتهام على الخلق لجاء المراد بقوله تعالى : (واليه يرجع الأمر كله فاعبده وتوكل عليه) وهو رؤية الأشياء منه حقيقة مع التبرى من الحول والقوة منها حقيقة ورد الأشياء اللائقة بالنسب للعباد كسبأشريعة مع الانسلاخ عن لحوظ الحظوظ توكل عليه واستسلاما إليه وفناء له بين يديه وهذا مقتضى العبودية والعبادة فى ضمن ما أشار الاستاذ إليه حسب فهمى عنه فى هذا القول والله أسأل المغفرة وهو حسبي ونعم الوكيل * .

ثم بعد مدة رأيت فائدة :

لقد رمز الأشياخ سرا مكتبا عن القاف لم يدروا لها أبدا حلا

يقولون عند القاف قف لترى الذى أردناه لا تبغى به بدلا أصلا
وسئل عن ذلك الشيخ عبد السلام البغدادي فاجاب :

يريدون قاف الرق ياذا النهى فسكن بمقصودهم كي تدرك العلم والفضلا
فقى الخير المشهورهم يزعمون من درى نفسه فهو الذى عرف المولى
دراها برق وانكسار وذلة وخالفه رب له المثل الأعلى
وقد جاء فى نص القرآن دليلهم هى المتبغى من خلقه حقق النقلا
بآخر آى الذاريات ترام بتأويلهم كي يعرفوا حبذا وصلا
ثلثمائة علم لمن شاء فهمها من الراء والفاف اجملن ذلك الاصلا
منازل سير السالكين تعدها بأقسام عشر فاجعلن مائة عدلا
فأولها باب الاثابة يا فتى وآخرها التوحيد والمطلب الاعلى
ثلاث علوم من طباق آتى بها هو الشيخ عبد الله جاد بها نقلا
عوام خواص ثم خاص خواصها فكن أوحدياً عارفاً راتعا خللا
فهذا جواب من فقير محصل وطالب فهم ألهم الرمز والحسلا
ومولده دار السلام واسمه بعبد السلام مهيكم نازلا حلا
الى العالم التحرير نعمان ينتمى لإمام الهدى والفقه لم مشكل حلا
وأجاب سيدى محمد بن سلطان العزى رحمه الله تعالى ونفعنا الله بهيراته :

أيا سائلا عن سر رمز مكنم توقف فذا قاف غدا فافؤه أصلا
يشير بمحمول لعين وحاؤه بموضع مبسوط له موردا أصلا
وكبراه قد أبدى نتيجة داله وصغراه محذور لقد حقق الوصلا
هيولاؤه وافى بشكل مشتم وتسديس ذاك الشكل جهرا لقد املى
وآخره جيم فراء بأوجها حضيض اصداد سينه حرر النقلا
فهذا جواب من فقير جويل مسمى جرى أ كثر النوم والاكلا
دعى بابن سلطان محمد فى الورى وخادم فتى كيلان ذى النسب الاعلى

(القول الاشبه)

٦٨

(فى حديث من عرف نفسه فقد عرف ربه . بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى . وبعد فقد كثر السؤال عن معنى الحديث الذى
اشتهر على الألسنة من عرف نفسه فقد عرف ربه وربما فهم منه معنى لاصحة له وربما نسب الى قوم أكابر
فرقت فى هذه الكراسة ما بين الحال ويزيل الاشكال وفيه مقالان : (المقال الاول) ان هذا

الحديث ليس بصحيح وقد سئل عنه النووى فى فتاويه فقال انه ليس بثابت وقال ابن تيمية موضوع (١) وقال الزركشى فى الأحاديث المشتهرة : ذكر ابن السمعاني أنه من كلام يحيى بن معاذ الرازى •
 (المقال الثانى) فى معناه قال النووى فى فتاويه : معناه من عرف نفسه بالضعف والافتقار الى الله والعبودية له عرف ربه بالقوة والربوبية والكمال المطلق والصفات العلى ، وقال الشيخ تاج الدين بن عطاء الله فى لطائف المئين : سمعت شيخنا أبا العباس المرسى يقول : فى هذا الحديث تأويلان أحدهما أى من عرف نفسه بذلها وعجزها وفقرها عرف الله بعزه وقدرته وغناه فتكون معرفة النفس أولا ثم معرفة الله من بعد (والثانى) أن من عرف نفسه فقد دل ذلك منه على أنه عرف الله من قبل فالأول حال السالكين والثانى حال المجذوبين • وقال أبو طالب المكى فى قوت القلوب : معناه اذا عرفت صفات نفسك فى معاملة الخلق وانك تكره الاعتراض عليك فى أفعالك وان يعاب عليك ما تصنعه عرفت منها صفات خالفك وأنه يكره ذلك فارض بقضائه وعامله بما تحب أن تعامل به • وقال الشيخ عز الدين قد ظهر لى من سر هذا الحديث ما يجب كشفه ويستحسن وصفه وهو ان الله سبحانه وتعالى وضع هذه الروح الروحانية فى هذه الجنة الجنانية لطيفة لاهوتية موضوعة فى كثيفة ناسوتية دالة على وحدانيته وربانيته •

ووجه الاستدلال بذلك من عشرة أوجه (الأول) أن هذا الهيكل الانسانى لما كان مفتقرا الى مدبر ومحرك وهذه الروح مدبرة ومحركة علنا أن هذا العالم لا بد له من مدبر ومحرك •
 (الوجه الثانى) لما كان مدبر الهيكل واحدا وهو الروح علنا أن مدبر هذا العالم واحدا لا شريك له فى تديره وتقديره ولا جائز أن يكون له شريك فى ملكه قال الله تعالى : (لو كان فيما آلهة إلا الله لفسدنا) وقال تعالى : (لو كان معه آلهة كما يقولون إذا لا تبغوا الى ذى العرش سبيلا سبحانه وتعالى عما يقولون علوا كبيرا) وقال تعالى : (وما كان معه من إله إذا لذهب كل إله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض سبحانه الله عما يصفون) •

(الوجه الثالث) لما كان هذا الجسد لا يتحرك إلا بإرادة الروح وتحريكها له علنا أنه يريد لما هو كائن فى كونه لا يتحرك متحرك بغير أو شر إلا بتقديره وإرادته وقضائه •

(الوجه الرابع) لما كان لا يتحرك فى الجسد شيء إلا بعلم الروح وشعورها به لا يخفى على الروح من حركات الجسد وسكناته شيء علنا أنه لا يعزب عنه مثقال ذرة فى الأرض ولا فى السماء •
 (الوجه الخامس) لما كان هذا الجسد لم يكن فيه شيء أقرب الى الروح من شيء بل هو قريب الى كل شيء فى الجسد علنا أنه أقرب الى كل شيء ليس شيء أقرب اليه من شيء ولا شيء أبعد اليه من شيء لا بمعنى قرب المسافة لأنه منزّه عن ذلك ، (الوجه السادس) لما كان الروح

(١) لى بعض الأصول يباين مكان لفظ (موضوع)

موجودا قبل وجود الجسد ويكون موجودا بعد عدم الجسد علما أنه سبحانه وتعالى موجودا قبل كون خلقه ويكون موجودا بعد فقد خلقه ما زال ولا يزال وتقدس عن الزوال •

(الوجه السابع) لما كان الروح في الجسد لا يعرف له كيفية علما أنه مقدس عن الكيفية •

(الوجه الثامن) لما كان الروح في الجسد لا يعلم له أينية علما أنه منزّه عن الكيفية والايئية فلا يوصف بأين ولا كيف بل الروح موجودة في كل الجسد ما خلا منها شيء من الجسد وكذلك الحق سبحانه وتعالى موجود في كل مكان ما خلا منه مكان وتنزه عن المكان والزمان •

(الوجه التاسع) لما كان الروح في الجسد لا يدرك بالبصر ولا يمثل بالصور علما أنه لا تدركه الابصار ولا يمثل بالصور والآثار ولا يشبه بالشموس والأقمار (ليس كمثل شيء وهو السميع البصير) (الوجه العشر) لما كان الروح لا يحس ولا يمس علما أنه منزّه عن الحس والجسم واللس والمس فهذا معنى قوله من عرف نفسه عرف ربه فطوبى لمن عرف وبذنبه اعترف •

وفي هذا الحديث تفسير آخر وهو أنك تعرف أن صفات نفسك على الضد من صفات ربك فمن عرف نفسه بالفناء عرف ربه بالبقاء ومن عرف نفسه بالجفاء والخطأ عرف ربه بالوفاء والعطاء ومن عرف نفسه بما هي عرف ربه كما هو ، واعلم أنه لا سبيل لك الى معرفة اياك بما اياك فكيف لك سبيل الى معرفة اياه بما اياه فكأنه في قوله من عرف نفسه عرف ربه علق المستحيل على مستحيل لانه مستحيل ان تعرف نفسك وكيفيةها وكميتها فانك اذا كنت لا تطبق بأن تصف نفسك التي هي بين جنبيك بسكيفية وأينية ولا بسجية ولا هيكلية ولا هي بمرئية فكيف يليق بعبوديتك أن تصف الربوبية بكيف وأين وهو مقدس عن الكيف والايين وفي ذلك أقول :

قل لمن يفهم عني ما أقول	قصر القول فذا شرح يطول
هو سر غاض من دونه	ضربت والله اعناق الفحول
أنت لا تعرف اياك ولا	تدري من أنت ولا كيف الوصول
لا ولا تدري صفات ركبت	فيك حارت في خفاياها العقول
أين منك الروح في جوهرها	هل تراها فتري كيف تجول
هذه الانفاس هل تحصرها	لا ولا تدري متى منك تزول
أين منك العقل والفهم اذا	غلب النوم فقل لي يا جهول
أنت أكل الخبز لا تعرفه	كيف يجري منك أم كيف تبول
فاذا كانت طمواياك التي	بين جنبيك كذا فيها خلول
كيف تدري من على العرش استوى	لا تقل كيف استوى كيف التزول

كيف تجلى الله أم كيف يرى فلعمرى ليس ذا الا فضول
هو لا كيف ولا أين له وهو رب الكيف والكيف يحول
وهو فوق الفوق لا فوق له وهو في كل النواحي لا يزول
جل ذاتا وصفات وسما وتعالى قدره عما أقول

وقال القونوى في شرح التعرف : ذكر بعضهم في هذا الحديث أنه من باب التعليق بما لا يكون وذلك ان معرفة النفس قد سد الشارع بابها لقوله : (قل الروح من امر ربي) فنبه بذلك على ان الانسان اذا عجز عن ادراك نفسه التي هي من جملة المخلوقات وهي اقرب الاشياء اليه فهو عن معرفة خالقه أعجز بل هو عاجز عن ادراك حقيقة قوله وحواسه كسمعه وبصره وشمه وكلامه وغير ذلك فان للناس في كل منها اختلافات ومذاهب لا يحصل الناظر منها على طائل كاختلافهم في ان الابصار بالانطباع او بخروج الشعاع وان الشم بتكيف الهواء وبانبثاث الاجزاء من ذى الرائحة ، الى غير ذلك من الاختلافات المشهورة فاذا كان الحال في هذه الاشياء الظاهرة التي يلبسها الانسان على هذا المنوال فكيف يكون الحال في معرفة الكبير المتعال وقد تحصل مما سقناه في معنى هذا الاثر أقوال والله أعلم .

(الخبر الدال)

٦٩

(على وجود القطب والأتواد والنجباء والابدال)

بسم الله الرحمن الرحيم . وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم .
الحمد لله الذى فارت بين خلقه في المراتب وجعل في كل قرن سابقين بهم يحيى ويميت وينزل الغمام الساكب والصلاة والسلام على سيدنا محمد البدر المنير وعلى آله وأصحابه الهداة الكواكب .
(وبعد) فقد بلغتني عن بعض من لا علم عنده انكار ما اشتهر عن السادة الاولياء من أن منهم أبدالاً ونقباء ونجباء وأوتادا وأقطابا ، وقد وردت الاحاديث والآثار باثبات ذلك لجمعتهما في هذا الجزء لتستفاد ولا يعمل على انكار أهل العناد وسميته - الخبر الدال على وجود القطب والأتواد والنجباء والابدال - والله الموفق .

فأقول ورد في ذلك مرفوعا وموقوفا من حديث عمر بن الخطاب . وعلى بن أبي طالب . وأنس : وحذيفة بن اليمان . وعباد بن الصامت . وابن عباس . وعبد الله بن عمر . وعبد الله بن مسعود . وعرف بن مالك . ومعاذ بن جبل . ووائل بن الأسقع . وأبي سعيد الخدري . وأبي هريرة : وأبي الدرداء . وأم سلمة رضي الله تعالى عنهم - ومن مرسل الحسن . وعطاء . وبكر بن خنيس - ومن الآثار عن التابعين ومن بعدهم ما لا يحصى .

(٣١٢ - ج ٢ - الحاوى)

(حديث عمر) قال أبو طاهر المخلص : أنا أحمد بن عبد الله بن سعيد ثنا السري بن يحيى ثنا شعيب بن إبراهيم حدثنا سيف بن عمر عن أبي عمر عن زيد بن أسلم عن أبيه قال : كان الشام قد أسكن فإذا أقبل جند من اليمن وعمن بين المدينة واليمن فاختار أحد منهم الشام قال عمر رضي الله تعالى عنه : يا ليت شعري عن الأبدال هل مرت بهم الركاب ؟ أخرجه ابن عساكر في تاريخ دمشق ، وأخرج أيضا من طريق سيف بن عمر عن محمد . وطلحة . وسهل قال : كتب عمر إلى أبي عبيدة إذا أنت فرغت من دمشق إن شاء الله فاصرف أهل العراق إلى العراق فإنه قد ألقى في روعي أنكم ستفتحونها ثم تدركون إخوانكم فتتصرونهم على عدوهم ، وأقام عمر بالمدينة لمروء الناس به وذلك أنهم ضربوا إليه من بلدانهم فجعل إذا سرح قوما إلى الشام قال : ليت شعري عن الأبدال فهل مرت بهم الركاب أم لا ؟ وإذا سرح قوما إلى العراق قال : ليت شعري كم في هذا الحى من الأبدال ؟ (حديث علي) قال الإمام أحمد بن حنبل في مسنده : ثنا أبو المغيرة ثنا صفوان عن شريح بن عبيد قال : ذكر أهل الشام عند علي بن أبي طالب - وهو بالعراق - فقالوا : العنهم يا أمير المؤمنين ؟ قال : لاسمعت رسول الله ﷺ يقول : « الأبدال بالشام وهم أربعون رجلا كلما مات رجل أبدل الله مكانه رجلا يسقى بهم الغيث ويتصرون بهم على الأعداء ويصرف عن أهل الشام بهم العذاب » - رجاله رجال الصحيح - غير شريح بن عبيد وهو ثقة .

(طريق ثانية) قال ابن عساكر في تاريخه : أنا أبو القاسم الحسيني ثنا عبد العزيز بن أحمد الكنانى أنا أبو محمد بن أبي نصر أنا الحسن بن حبيب ثنا زكريا بن يحيى ثنا الحسن بن عرفة ثنا اسماعيل بن عياش عن صفوان بن عمرو السدسكى عن شريح بن عبيد الحضرمي قال : ذكر أهل الشام عند علي بن أبي طالب فقالوا : يا أمير المؤمنين العنهم ؟ فقال : لا إني سمعت رسول الله ﷺ يقول : « أن الأبدال بالشام يكونون وهم أربعون رجلا بهم تسقون الغيث وبهم تنصرون على أعدائكم ويصرف عن أهل الأرض البلاء والفرق » قال ابن عساكر : - هذا منقطع - بين شريح وعلي فإنه لم يلقه (طريق أخرى عنه) قال ابن أبي الدنيا في كتاب الأولياء : حدثني أبو الحسن خلف بن محمد الواسطي ثنا يعقوب بن محمد الزهرى ثنا مجاشع بن عمرو عن ابن أبي عمير عن إبراهيم عن عبد الله بن زبير عن علي سألت رسول الله ﷺ عن الأبدال ؟ قال : « هم ستون رجلا فقلت يا رسول الله حلهم لي قال ليسوا بالمتنطعين ولا بالمبتدعين ولا بالمتعمقين لم ينالوا ما نالوا بكثرة صلاة ولا صيام ولا صدقة ولكن بسخاء الأنفس وسلامة القلوب وانصيحة لآئمتهم » أخرجه الخلال في كرامات الأولياء - وفيه بدل - ولا بالمتعمقين ولا بالمعجبين وزاد في أخرى « أنهم يا علي في أمي أقل من الكبريت الأحمر » *

(طريق أخرى عنه) قال الطبراني : ثنا علي بن سعيد الرازى ثنا علي بن الحسين الخواص

الموصلى ثنا زيد بن أبي الزرقاء ثنا ابن لهيعة ثنا عياش بن عباس القتيابي عن عبد الله بن زريق الغافقي عن علي بن أبي طالب أن رسول الله ﷺ قال : « لا تسبوا أهل الشام فإن فيهم الأبدال » قال الطبراني : لم يرو هذا الحديث إلا زيد بن أبي الزرقاء ، قال ابن عساکر : هذا وهم من الطبراني بل رواه الوليد بن مسلم أيضا عن ابن لهيعة ثم قال : أنا أبو طاهر محمد بن الحسين أنا أبو عبد الله محمد بن عبد السلام بن سعدان أنا محمد بن سليمان الربعي ثنا علي بن الحسين بن ثابت ثنا هشام بن خالد ثنا الوليد بن مسلم ثنا ابن لهيعة به ، قال : ورواه الحارث ابن يزيد المصري عن ابن زريق فوقفه علي بن علي - ولم يرفعه - أخبرناه أبو بكر محمد بن محمد أنا أبو بكر محمد بن علي المقرئ أنا أحمد بن عبد الله بن الحضر ثنا أحمد بن علي بن محمد أنا أبي أنا أبو عمرو محمد بن مروان بن عمرو السعدي ثنا أحمد بن منصور الرمادي ثنا عبد الله بن صالح حدثني أبو شريح أنه سمع الحارث بن يزيد يقول : حدثني عبد الله بن زريق الغافقي أنه سمع علي بن أبي طالب يقول : لا تسبوا أهل الشام فإن فيهم الأبدال وسبوا ظلمتهم - أخرجه الحاكم في المستدرک من طريق أحمد بن الحارث بن يزيد به وقال : صحيح وأقره الذهبي في مختصره . (طريق أخرى عنه موقوفة) وبه إلى أبي عمرو السعدي ثنا زياد بن يحيى أبو الخطاب ثنا أبو داود الطيالسي عن الفرّج بن فضالة ثنا عروة بن رويم اللخمي عن رجاء بن حيوة عن الحارث بن حومل عن علي بن أبي طالب قال : لا تسبوا أهل الشام فإن فيهم الأبدال ، وقال الحارث : يارجاء اذكر لي رجلين صالحين من أهل ييسان فانه بلغني أن الله تعالى اختص أهل ييسان برجلين صالحين من الأبدال لا يموت واحد إلا أبدل الله مكانه واحدا ولا تذكر لي منهما متاوتا ولا طعانا على الأئمة فانه لا يكون منها الأبدال - له طرق عن الفرّج بن فضالة - .

(طريق أخرى عن علي موقوفة) قال ابن أبي الدنيا : ثنا الحسن بن أبي الربيع أنا عبد الرزاق أنا معمر عن الزهري عن عبد الله بن صفوان قال : قال رجل يوم صفين : اللهم العن أهل الشام فقال علي : لا تسب أهل الشام فإن بها الأبدال فإن بها الأبدال - أخرجه البيهقي . والخلال . وابن عساکر - وله طرق عن الزهري . وفي بعضها عن صفوان ابن عبد الله بدل عبد الله بن صفوان . وفي بعضها عن الزهري عن أبي عثمان بن سنة عن علي . وفي بعضها عن الزهري عن علي .

(طريق أخرى عنه) قال يعقوب بن سفيان : ثنا يحيى بن عبد الحميد ثنا شريك عن عثمان ابن أبي زرعة عن أبي صادق قال : سمع علي رجلا وهو يلعن أهل الشام فقال علي : لا تنعم فإن فيهم الأبدال .

(طريق أخرى عنه) قال ابن عساكر : أنبأنا أبو البركات الانماطلى أنا المبارك بن عبد الجبار أنا أبو بكر عبد الباقي بن عبد الكريم بن عمر الشيرازى أنا عبد الرحمن بن عمر بن أحمد بن حمة أنا أبو بكر محمد بن أحمد بن يعقوب بن شيبه ثنا جدى ثنائمان بن محمد ثنا جرير عن الأعمش عن حبيب بن أبى ثابت عن أبى الطفيل قال : خطبنا على فذكر الخوارج فقام رجل فلن أهل الشام فقال له : ويحك لاتعمم فان منهم الابدال ومنكم العصب ، وبالسند السابق إلى أبى عمرو السعدي ثنا الحسين بن عبد الرحمن أنا وكيع عن قطر عن أبى الطفيل عن على بن رضى الله عنه قال : الابدال بالشام والنجباء بالكوفة ، وقال ابن عساكر : أنبأنا أبو القناعم عن محمد بن على بن الحسن الحنفى ثنا محمد بن عبد الله الجعفى ثنا محمد بن عمار المطار ثنا على بن محمد بن خيبة ثنا عمرو بن حماد بن طلحة ثنا اسحق بن ابراهيم الأزدي عن قطر عن أبى الطفيل عن على قال : إذا قام قائم آل محمد جمع الله له أهل المشرق وأهل المغرب فيجتمعون كما يجتمع قزح الخريف فأما الرققاء فمن أهل الكوفة وأما الابدال فمن أهل الشام .

(طريق أخرى عنه) وبه إلى محمد بن عمار ثنا جعفر بن على بن نجيع ثنا حسن بن حسين عن على بن القاسم عن صباح بن يحيى المزنى عن سعيد بن الوليد الهجرى عن أبيه قال : قال على : ألا إن الأوتاد من أبناء الكوفة ومن أهل الشام أبدال .

(طريق أخرى) قال الخلال : ثنا على بن عمرو بن سهل الحريرى ثنا على بن محمد بن كاس ثنا الحسن بن على بن صفان ثنا زيد بن الحباب حدثنى ابن لميعة عن خالد بن يزيد السكسكى عن سعيد بن أبى هلال عن على بن رضى الله تعالى عنه قال : قبة الاسلام بالكوفة والهجرة بالمدينة والنجباء بمصر والابدال بالشام وهم قليل - أخرجه ابن عساكر من طريق أبى سعيد بن الأعرابى عن الحسن بن على بن صفان به (طريق أخرى عنه) قال ابن عساكر : أنا نصر بن أحمد ابن مقاتل عن أبى الفرج سهل بن بشر الاسفرايينى أنا أبو الحسن على بن منير بن أحمد الخلال أنا الحسن بن رشيق ثنا أبو على الحسين بن حميد العك ثنا زهير بن عباد ثنا الوليد بن مسلم عن الليث بن سعد عن عياش بن عباس القتباني أن على بن أبى طالب قال : الابدال من الشام والنجباء من أهل مصر والاختيار من أهل العراق .

(طريق أخرى عنه) قال الحافظ أبو محمد الخلال فى كتاب كرامات الأولياء : ثنا عبد الله بن عثمان الصفار أنا محمد بن غزلة الصفار ثنا أحمد بن منصور زاج ثنا حسين ابن على عن زائدة عن عمار الذهبى عن حبيب بن أبى ثابت (١) عن رجل عن على قال : أن الله تعالى ليدفع عن القرية بسبعة مؤمنين يكونون فيها - حديث أنس قال الحكيم الترمذى -

(١) فى نسخة (عثمان) بدل (ثابت)

في نوادر الأصول : ثنا عمر بن يحيى بن نافع الأيلي (ح) وقال ابن عدى . وابن شاهين . والحافظ أبو محمد الخلال في كتاب كرامات الأولياء معاننا محمد بن زهير بن الفضل الأيلي ثنا عمر بن يحيى بن نافع ثنا الملا بن زيد عن أنس بن مالك عن النبي ﷺ قال : « البدلاء أربعون رجلا اثنا عشر منهم بالشام وثمانية عشر بالعراق كلما مات منهم واحد أبدل الله مكانه آخر فإذا جاء الأمر قبضوا عليهم فعند ذلك تقوم الساعة » (طريق ثان عنه) قال الحافظ أبو محمد الخلال في كتاب كرامات الأولياء : أنا أبو بكر بن شاذان ثنا عمر بن محمد الصابوني ثنا إبراهيم بن الوليد الجشاش ثنا أبو عمر الغدافي ثنا أبو سلمة الخراساني عن عطاء عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : « الأبدال أربعون رجلا وأربعون امرأة كلما مات رجل أبدل الله مكانه رجلا وكلما ماتت امرأة أبدل الله مكانها امرأة » أخرجه الديلمي في مسند الفردوس من طريق أخرى عن إبراهيم بن الوليد .

(طريق ثالث عنه) قال ابن لال في مكارم الأخلاق : ثنا عبد الله بن يزيد بن يعقوب الدقاق ثنا محمد بن عبد العزيز الدينوري ثنا عثمان بن الهيثم ثنا عوف عن الحسن عن أنس أن رسول الله ﷺ قال : « ان بدلاء أمتي لم يدخلوا الجنة بكثرة صلاتهم ولا صيامهم ولكن دخلوها بسلامة صدورهم وسخاوة أنفسهم » أخرجه ابن عدى . والخلال - وزاد في آخره - والنصح للمسلمين . (طريق رابع عنه) قال ابن عساكر : قرأت بخط تمام بن محمد أنا أبو علي محمد بن هارون ابن شعيب الأنصاري حدثنا زكريا بن يحيى ثنا المنذر بن العباس بن نجيح القرشي حدثني أبي عن الوليد بن مسلم عن الأوزاعي عن حسان بن عطية عن يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك عن النبي ﷺ قال : « ان دعامة أمتي عصب اليمن وابدال الشام وهم أربعون رجلا كلما ملك رجل أبدل الله مكانه آخر ليسوا بالمتماوتين ولا بالمتهاككين ولا المتناوشين لم يبلغوا ما بلغوا بكثرة صوم ولا صلاة وإنما بلغوا ذلك بالسخاء ومحبة القلوب والمناصحة لجميع المسلمين » . وقال ابن عساكر أيضا : أنبأنا أبو الفضل محمد بن ناصر أنا أحمد بن عبد القادر بن محمد بن يوسف البغدادي أنا أبو الحسن محمد بن علي بن محمد بن صخر الأزدي البصري بمكة ثنا أبو محمد الحسن ابن علي بن الحسن ثنا بكر بن محمد بن سعيد ثنا نصر بن علي ثنا نوح بن قيس عن عبد الملك بن معقل عن يزيد الرقاشي عن أنس به .

(طريق أخرى عنه) قال الطبراني في الأوسط : ثنا (١) عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : « لن تغلوا الأرض من أربعين رجلا مثل خليل الرحمن فيهم يسقون وبهم ينصرون مامات منهم أحد الا أبدل الله مكانه آخر » قال قتادة : لسنا نشك أن الحسن منهم ، قال الحافظ أبو الحسن الهيثمي في مجمع الزوائد : اسناده حسن .

(حديث حذيفة بن اليمان) قال الحكيمة الترمذى في نوادر الاصول : ثنا أبى ثنا سليمان ثنا اسحق بن عبدالله بن أبى فروة عن محمود بن لييد عن حذيفة بن اليمان قال : الأبدال بالشام وهم ثلاثون رجلا على منهاج ابراهيم كلما مات رجل أبدل الله مكانه آخر عشرون منهم على منهاج عيسى ابن مريم وعشرون منهم قد أوتوا من مزامير آل داود .

(حديث عبادة بن الصامت) قال الامام أحمد في مسنده : ثنا عبد الوهاب بن عطاء أنا الحسن بن ذكوان عن عبد الواحد بن قيس عن عبادة بن الصامت عن النبي ﷺ قال : الأبدال في هذه الأمة ثلاثون مثل ابراهيم خليل الرحمن كلما مات رجل أبدل الله مكانه رجلا أخرجه الحكيمة الترمذى في نوادر الاصول . والخلال في كرامات الأولياء . ورجاله رجال الصحيح . غير عبد الواحد وقد وثقه العجلي . وأبوزرعة (١) .

(طريق ثان عنه) قال الطبراني في الكبير : ثنا عبد الله بن [الامام] أحمد بن حنبل حدثني محمد بن الفرج ثنا زيد بن الحباب أخبرني عمر البزار عن عبيسة الخراس عن قتادة عن أبى قلابة عن أبى الأشعث عن عبادة بن الصامت قال : قال رسول الله ﷺ : [لا يزال] الأبدال في أمتي ثلاثون بهم تقوم الأرض وبهم تمطرون وبهم تنصرون . قال قتادة [إنى أرجو أن يكون الحسن منهم] (حديث ابن عباس) قال الامام أحمد في الزهد : ثنا عبد الرحمن ثنا سفيان عن الأعمش عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال : ما خلت الأرض من بعد نوح من سبعة يدفع الله بهم عن أهل الأرض . أخرجه الخلال .

(حديث ابن عمر) قال الطبراني : ثنا محمد بن الخزر الطبراني ثنا سعيد بن أبى زيدون ثنا عبدالله بن هارون الصوري ثنا الأوزاعي عن الزهري عن نافع عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : وخيار أمتي في كل قرن خمسمائة والأبدال أربعون فلا الخمسمائة ينقصون ولا الأربعون كلما مات رجل أبدل الله من الخمسمائة مكانه وأدخل من الأربعين مكانه قالوا : يا رسول الله دلنا على أعمالهم قال : يعفون عن ظلمهم ويحسنون الى من أساء اليهم ويتواسون فيما آتاهم الله ، أخرجه أبو نعيم . وتمام . وابن عساكر من هذا الطريق ، وأخرجه ابن عساكر أيضا من طريق آخر عن محمد بن الخزر . ولفظه كلما مات بديل . وأخرجه من طريق آخر عن سعيد ابن عبدوس عن عبد الله بن هارون . بلفظ كلما مات أحد بدل الله من الخمسمائة مكانه وأدخل في الخمسمائة مكانه .

(طريق ثان) قال الخلال في كتاب كرامات الأولياء : ثنا أحمد بن محمد بن يوسف ثنا عبد الصمد بن علي بن مكرم ثنا محمد بن زكريا الغلابي ثنا يحيى بن بسطام ثنا محمد بن

(١) وجد على هامش بعض النسخ التي تراجع عليها ما نصه — عبد الواحد بن قيس صدوق له أوهام

الحارث ثنا محمد بن عبد الرحمن بن اليلداني عن أبيه عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ :
 « لا يزال أربعون رجلا يحفظ الله بهم الأرض كلما مات رجل أبدل الله مكانه آخر وهم في
 الأرض كلها » وأخرج أبو نعيم في الحلية ثنا عبد الله بن جعفر ثنا اسماعيل بن عبد الله ثنا سعيد
 ابن أبي مرزوق ثنا يحيى بن أيوب عن ابن عجلان عن عياض بن عبد الله عن ابن عمر عن النبي
 ﷺ قال : « لكل قرن من أمتي سابقون » وقال الحكيم الترمذي : حدثنا أبي ثنا محمد بن
 الحسن ثنا عبد الله بن المبارك ثنا ليث بن سعد عن محمد بن عجلان قال : قال رسول الله ﷺ :
 « في كل قرن من أمتي سابقون » (حديث ابن مسعود) قال : أبو نعيم : ثنا محمد بن أحمد بن الحسن
 ثنا محمد بن السري القنطري ثنا قيس بن إبراهيم بن قيس السامري ثنا عبد الرحيم بن يحيى الأرمني
 ثنا عثمان بن عماره ثنا المعافى بن عمران عن سفيان الثوري عن منصور عن إبراهيم عن الأسود
 عن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : « إن الله عز وجل في الخلق ثلاثمائة قلبهم على قلب آدم
 عليه السلام وفيه في الخلق أربعون قلبهم على قلب موسى عليه السلام وفي الخلق سبعة قلبهم
 على قلب إبراهيم عليه السلام وفي الخلق خمسة قلبهم على قلب جبريل عليه السلام وفي
 الخلق ثلاثة قلبهم على قلب ميكائيل عليه السلام وفي الخلق واحد قلبه على قلب اسرافيل عليه
 السلام فاذا مات الواحد أبدل الله مكانه من الثلاثة وإذا مات من الثلاثة أبدل الله مكانه من
 الخمسة وإذا مات من الخمسة أبدل الله مكانه من السبعة وإذا مات من السبعة أبدل الله مكانه من
 الأربعين وإذا مات من الأربعين أبدل مكانه من الثلاثمائة وإذا مات من الثلاثمائة أبدل
 الله مكانه من العامة فبهم يحيى ويميت ويمطر وينبت ويدفع البلاء » قيل لعبد الله بن مسعود :
 وكيف بهم يحيى ويميت ؟ قال : لأنهم يسألون الله اكثرا الأمم فيكثرون ويدعون على
 الجبابرة فيقصمون ويستسقون فيسقون ويسألون فتبث لهم الأرض ويدعون فيدفع بهم
 أنواع البلاء ، أخرجه ابن عساكر .

(طريق آخر) قال الطبراني في الكبير : أنا أحمد بن داود المسكي ثنا ثابت بن
 عياش الأحديث ثنا أبو رجاء الكلبي ثنا الأعمش عن زيد بن وهب عن ابن مسعود :
 قال : قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم : « لا يزال أربعون رجلا من
 أمتي قلبهم على قلب إبراهيم عليه السلام يدفع الله بهم عن أهل الأرض يقال لهم
 الأبدال انهم لن يدرى كواها بصلاة ولا بصوم ولا بصدقة قالوا : يا رسول الله فبم
 أدركوها ؟ قال : بالسخاء والصيحة للمسلمين » (حديث عوف بن مالك) قال الطبراني :
 ثنا أبو زرعة عبد الرحمن بن عمرو الدمشقي ثنا محمد بن المبارك الصوري ثنا عمرو بن واقد عن
 يزيد بن أبي مالك عن شهر بن حوشب قال : لما فتحت مصر سبوا أهل الشام فاخرج عرف

ابن مالك رأسه من برنسه ثم قال : يا أهل مصر أنا عوف بن مالك لا تسبوا أهل الشام فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول : « فيهم الأبدال بهم تنصرون وبهم ترزقون » أخرجه ابن عساكر من هذا الطريق . ومن طريق هشام بن عمار عن عمرو بن واقد - ورجال الاسناد - ثقات غيره فان الجمهور ضعفوه . ووثقه محمد بن مبارك الصوري - وشهر مختلف - فيه .

(حديث معاذ بن جبل) قال أبو عبد الرحمن السلمي في كتاب سنن الصوفية : ثنا أحمد ابن علي بن الحسن ثنا جعفر بن عبد الوهاب السرخسي ثنا عبيد بن آدم عن أبيه عن أبي حمزة عن ميسرة بن عبد ربه عن المغيرة بن قيس عن شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم عن معاذ ابن جبل قال : قال رسول الله ﷺ : « ثلاث من كن فيه فهو من الأبدال الذين بهم قوام الدنيا وأهلها الرضا بالقضاء والصبر عن محارم الله والغضب في ذات الله » أخرجه الديلمي في مسند الفردوس .

(حديث وائلة) قال ابن عساكر : قرئ على أبي محمد بن الاكفاني وأنا أسمع عن عبد العزيز بن أحمد أنا عبد الوهاب بن جعفر الميداني أنا أبو الحارث أحمد بن محمد بن عمارة ابن أبي الخطاب الليثي الدمشقي ثنا أبو سهل سعيد بن الحسن الاصهاني ثنا محمد بن أحمد بن ابراهيم ثنا هشام بن خالد الأزرق ثنا الوليد بن مسلم ثنا ابن جابر عن عبد الله بن عامر عن وائلة بن الاسقع قال : قال رسول الله ﷺ : « ستكون دمشق في آخر الزمان أكثر المدن أهلا وأكثره ابدالاً وأكثره مساجد وأكثره زهاداً وأكثره مالا ورجالا وأقله كفاراً وهي معقل لأهلها » (حديث أبي سعيد الخدري) قال البيهقي في شعب الایمان : أنا علي بن أحمد بن عبدان أنا أحمد بن عبيد ثنا ابن أبي شبة ثنا محمد بن عمران بن أبي ليلى أنا سلمة بن رجاء - كوفي - عن صالح المري عن الحسن بن أبي سعيد الخدري - أو غيره - قال : قال رسول الله ﷺ : « ان أبدال أمتي لم يدخلوا الجنة بالأعمال [ولكن] انما دخلوها برحمة الله وسخاوة الأنفس وسلامة الصدور ورحمة لجميع المسلمين » قال البيهقي : رواه عثمان الدارمي عن محمد بن عمران فقال : عن أبي سعيد لم يقل - أو غيره - وقيل عن صالح المري عن ثابت عن أنس .

(حديث أبي هريرة) قال ابن حبان في التاريخ : ثنا محمد بن المسيب ثنا عبد الرحمن بن مرزوق ثنا عبد الوهاب بن عطاء الخفاف عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « لن تخلو الأرض من ثلاثين مثل ابراهيم خليل الرحمن بهم تغاثون وبهم ترزقون وبهم تمطرون » (طريق ثان عنه) قال الخلال : كتب الى أحمد بن هشام بالكوفة يذكر أن عبد الله بن زيدان حدثهم ثنا أحمد بن حازم ثنا الحكم بن سليمان الحلي ثنا سيف بن عمر عن موسى بن أبي عقيل البهرى عن ثابت البناني عن أبي هريرة قال : « دخلت على النبي

ﷺ فقال لى : يا أبا هريرة يدخل على من هذا الباب الساعة رجل من أحد السبعة الذين يدفع الله عن أهل الأرض بهم فإذا حبسنى قد طلع من ذلك الباب أقرع أجدع على رأسه جرة من ماء فقال رسول الله ﷺ : أبا هريرة - هو هذا - وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ثلاث مرات مرحباً بيسار وكان يرش المسجد ويكنسه وكان غلاماً للمغيرة بن شعبة »

(حديث أبي الدرداء) قال الحكيم الترمذى فى نوادر الأصول : ثنا عبد الرحيم بن حبيب ثنا داود بن محمر عن ميسرة عن أبى عبد الله الشامى عن مكحول عن أبى الدرداء رضى الله عنه قال : ان الانبياء كانوا أوتاد الأرض فلما انقطعت النبوة أبدل الله مكانهم قوماً من أمة محمد ﷺ يقال لهم الأبدال لم يفضلوا الناس بكثرة صوم ولا صلاة ولا تسبيح ولكن بحسن الخلق وبصدق الورع وحسن النية وسلامة قلوبهم لجميع المسلمين والنصيحة لله »

(حديث أم سلمة) قال أبو داود فى سننه : ثنا محمد بن المثنى ثنا معاذ بن هشام حدثنى أبى عن قتادة عن صالح أبى الخليل عن صاحب له عن أم سلمة زوج النبي ﷺ عن النبي ﷺ قال : « يكون اختلاف عند موت خليفة فيخرج رجل من المدينة هارباً الى مكة فيأتيه ناس من أهل مكة فيخرجونه وهو كاره فيأبىعون بين الركن والمقام ويبعث اليه بعث من الشام فيخسف بهم بالبيداء بين مكة والمدينة فإذا رأى الناس ذلك أتاه (١) أبدال أهل الشام وعصائب أهل العراق فيأبىعونهم » الحديث أخرجه الامام أحمد فى مسنده . وابن أبى شبة فى المصنف . وأبو يعلى . والحاكم . والبيهقى وله طرق سمي فى بعضها المهيم مجاهد . وفى بعضها عبد الله بن الحارث (مرسل الحسن) قال ابن أبى الدنيا فى كتاب السخاء : ثنا اسماعيل بن ابراهيم بن يسام ثنا صالح المري (٢) عن الحسن أن رسول الله ﷺ قال : « إن بدلاء أمتى لم يدخلوا الجنة بكثرة صلاتهم ولا صيامهم ولكن دخلوها بسلامة الصدور وسخاوة أنفسهم » وأخرجه البيهقى فى شعب الإيمان عن أبى عبد الله الحافظ عن أبى حامد أحمد بن محمد بن الحسين عن داود بن الحسين عن يحيى بن يحيى عن صالح المري به ، وأخرجه الحكيم الترمذى فى نوادر الأصول ثنا أبى ثناء عبد العزيز بن المغيرة البصرى ثنا صالح المري عن الحسن قال : قال رسول الله ﷺ : « إن بدلاء أمتى لم يدخلوا الجنة بكثرة صوم ولا صلاة ولكن دخلوها برحمة الله وسلامة الصدور وسخاوة الأنفس والرحمة بجميع المسلمين » (مرسل عطاء) قال أبو داود (٣) ثنا محمد بن عيسى بن الطباع ثنا ابن فضيل عن أبيه عن الرجال بن سالم عن عطاء قال :

(١) وفى نسخة (أنوا أبدال) (٢) فى نسخة (المزى) بالزاي وهو تصحيف من الطابع (٣) وجد بياض فى النسخ المخطوطة مقدار كلمة وفى المطبوعة محل البياض جملة «فى بعض كنه» والذي يظهر لى أنه ذكره فى كتابه المراسيل لأن أبا الرجال ليس من رجال الكتب الستة وذكر الحديث الذهبى وميزانه من طريق أبى داود وفى آخره ولا يفتى الموالى الامنافى وقال رجال بن سالم عن عطاء لا يدري من هو والجهل منكر

قال رسول الله ﷺ: «الابدال من الموالى» أخرجه الحاكم في الكنى *
 (مرسل بكر بن خنيس) قال ابن أبي الدنيا في كتاب الأولياء: حدثني عبد الرحمن
 ابن صالح الأزدي ثنا عبد الرحمن بن محمد المحاربي عن بكر بن خنيس يرفعه «علامة أبدال
 أمي أنهم لا يلغنون شيئا أبدا» *

الاثار (أثر عن الحسن) أخرج ابن عساكر عن الحسن البصري قال: لن
 تخلو الأرض من سبعين صديقا وهم الأبدال لا يهلك منهم رجل الا أخلف الله مكانه مثله
 أربعون بالشام وثلاثون من سائر الأرضين (أثر عن قتادة) أخرج ابن عساكر عن قتادة
 قال: لن تخلو الأرض من أربعين بهم يغاث الناس وبهم ينعصرون وبهم يرزقون كلما مات
 منهم واحد أبدل الله مكانه رجلا قال قتادة: والله اني لأرجو أن يكون الحسن منهم *
 (أثر عن خالد بن معدان) أخرج الخلال. وابن عساكر عن خالد بن معدان قال: قالت
 الأرض رب كيف تدعني وليس عليّ نبي قال سوف أدع عليك أربعين صديقا بالشام *
 (أثر عن شهر) أخرج ابن جرير في تفسيره عن شهر بن حوشب قال: لن تبقى الأرض الا وفيها
 أربعة عشر يدفع الله بهم عن أهل الأرض ويخرج بركتها للأزمن ابراهيم فانه كان وحده *
 (أثر عن أبي الزاهرية ومن بعده) أخرج ابن عساكر عن أبي الزاهرية قال: الأبدال
 ثلاثون رجلا بالشام بهم يحارون وبهم يرزقون اذا مات منهم رجل أبدل الله مكانه،
 وأخرج عن الفضل بن فضالة قال: الأبدال بالشام في حصص خمسة وعشرون رجلا وفي
 دمشق ثلاثة عشر وببيسان اثنان، وأخرج عن الحسن بن يحيى الخشني قال: بدمشق من
 الأبدال سبعة عشر نفسا وببيسان أربعة، وأخرج ابن أبي خيثمة. وابن عساكر عن ابن شوذب
 قال: الأبدال سبعون فستون بالشام وعشرون بسائر الأرضين (١) وأخرج (٢) من طريق
 عثمان بن عطاء عن أبيه قال: الأبدال أربعون إنسانا قلت له أربعون رجلا؟ قال: لا تقل
 أربعون رجلا ولكن قل أربعون إنسانا لعل فيهم نساء، وأخرج ابن عساكر من طريق
 أحمد بن أبي الخوارى قال: سمعت ابا سليمان يقول الأبدال بالشام والنجباء بمصر والعصب
 باليمن والأخيار بالعراق، وأخرج هو. والخطيب من طريق عبيد الله بن محمد العباسي قال:
 سمعت السكتاني يقول: النقباء ثلاثمائة والنجباء سبعون والبديلاء أربعون والأخيار سبعة والعمد
 أربعة والغوث واحد فمسكن النقباء المغرب ومسكن النجباء مصر ومسكن الأبدال الشام
 والأخيار سياحون في الأرض والعمد في زوايا الأرض ومسكن الغوث مكة فاذا عرضت
 الحاجة من امر العامة ابتهل فيها النقباء ثم النجباء ثم الأبدال ثم الأخيار ثم العمد فان اجيبوا

(١) هكذا في سائر النسخ وهو غلط لان ستين وعشرين ثمانون

(٢) وفي النسخ المطبوعة (وخرج) بالافراد وهو غلط يدل عليه قوله بعد (وأخرج ابن عساكر)

والإبتهل الفوث فلا تتم مسأله حتى تجاب دعوته *

وأخرج ابن أبي الدنيا ثنا محمد بن إدريس أبو حاتم الرازي ثنا عثمان بن مطيع ثنا سفيان بن عيينة قال : قال أبو الزناد : لما ذهبت النبوة - وكانوا أوتاد الأرض - أخلف الله مكانهم أربعين رجلاً من أمة محمد ﷺ يقال لهم الأبدال لا يموت الرجل منهم حتى ينشئ الله مكانه آخر يخلفه وهم أوتاد الأرض قلوب ثلاثين منهم على مثل يقين إبراهيم لم يفضلوا الناس بكثرة الصلاة ولا بكثرة الصيام ولا بحسن التخشع ولا بحسن الحلية ولكن بصدق الورع وحسن النية وسلامة القلوب والنصيحة لجميع المسلمين ابتغاء مرضاة الله بصبر حلیم ولب رحيم وتواضع في غير مذلة لا يلعنون أحداً ولا يؤذون أحداً ولا يتطاولون على أحد تحتهم ولا يحقرونه ولا يحسدون أحداً فوقهم ليسوا بمتخشمين ولا متبوتين ولا معجبين لا يحبون الدنيا ولا يحبون الدنيا ليسوا اليوم في وحشة ولا غدا في غفلة ، وأخرج الخلال عن إبراهيم النخعي قال : ما من قرية ولا بلدة إلا يكون فيها من يدفع الله به عنهم ، وأخرج عن زاذان قال : ما خلت الأرض بعد نوح من اثني عشر فصاعداً يدفع الله بهم عن أهل الأرض *

وأخرج الإمام أحمد في الزهد عن كعب قال : لم يزل من بعد نوح في الأرض أربعة عشر يدفع الله بهم العذاب ، وأخرج أبو الحسين بن المنادي في جزء جمعه في أخبار الخضر قال : ثنا أحمد بن ملاعب ثنا يحيى بن سعيد السعدي أخبرني أبو جعفر الكوفي عن أبي عمر النصيبي قال : خرجت أطلب مسألة من مصقلة بالشام وكان يقال أنه من الأبدال فلقية بوادي الأردن فقال لي : ألا أخبرك بشيء رأيته اليوم في هذا الوادي ؟ فقلت : بلى قال : دخلت فإذا أنا بشيخ يصلي إلى شجرة فألقي في روعي أنه الياس فدنوت منه فسلمت عليه فرد علي فقلت من أنت يرحمك الله ؟ قال : أنا إلياس الذي فقلت : يا بني الله هل في الأرض اليوم من الأبدال أحد ؟ قال : نعم هم ستون رجلاً - منهم خمسون بالشام فيما بين العريش إلى الفرات - ومنهم ثلاثة بالمصيصة - وواحد بانطاكية - وسائر العشرة في سائر أمصار العرب - وأخرج اسحق بن إبراهيم الختلي في كتاب الديباج له بسنده عن داود بن يحيى مولد عون (١) الطفاوي عن رجل كان مرابطاً بمسقلان قال : بينا أنا أسير بالأردن إذ أنا برجل في ناحية الوادي قائم يصلي فوق في قلبي أنه الياس فذكر نحو ما قبله - ولفظه - قلت : فكم الأبدال ؟ قال : هم ستون رجلاً - خمسون ما بين عريش مصر إلى شاطئ الفرات - ورجلان بالمصيصة - ورجل بانطاكية - وسبعة في سائر الأمصار - بهم تسقون الغيث وبهم تنصرون على العدو وبهم يقيم الله أمر الدنيا حتى إذا أراد أن يهلك الدنيا أمانهم جميعاً *

(١) في بعض النسخ «عنان الطفاوي»

وفي كفاية المعتقد للياقى - نعمنا الله تعالى ببركته - قال بعض العارفين : الصالحون كثير
مخالطون للعوام لصلاح الناس في دينهم وديارهم والنجباء في العدد أقل منهم والنقباء في العدد
أقل منهم وهم مخالطون للخواص والأبدال في العدد أقل منهم نازلون في الأمصار العظام لا يكون
في المصر منهم إلا الواحد بعد الواحد فطوبى لأهل بلدة كان فيها اثنان منهم والأوتاد واحد
باليمن وواحد بالشام وواحد في المشرق وواحد في المغرب والله سبحانه يدير القطب في الآفاق
الأربعة من أركان الدنيا كدوران الفلك في أفق السماء وقد سترت أحوال القطب - وهو
القوت - عن العامة والخاصة غير من الحق عليه غير انه يرى عالما كجاهل أبه كقطن تارفا
أخذاً قريباً بعيداً مهلاً عسراً آمناً حذراً وكشف أحوال الأوتاد للخاصة وكشف أحوال البدلاء
للخاصة والعارفين وستر أحوال النجباء والنقباء عن العامة خاصة وكشف بعضهم لبعض وكشف
حال الصالحين للعموم والخصوص ليعنى الله أمراً كان مفعولاً ، وعدة النجباء ثلاثمائة والنقباء
أربعون . والبدلاء قيل ثلاثون . وقيل أربعة عشر . وقيل سبعة - وهو الصحيح - والأوتاد أربعة
فاذا مات القطب جعل مكانه خيار الأربعة وإذا مات أحد الأربعة جعل مكانه خيار السبعة
وإذا مات أحد السبعة جعل مكانه خيار الأربعة وإذا مات أحد الأربعة جعل مكانه خيار
الثلاثمائة وإذا مات أحد الثلاثمائة جعل مكانه خيار الصالحين وإذا أراد الله أن يقيم الساعة أماتهم
أجمعين وبهم يدفع الله عن عباده البلاء ويزل فطر السماء انتهى • ثم قال : وقال بعض العارفين :
والقطب هو الواحد المذكور في حديث ابن مسعود أنه على قلب اسرافيل ومكانه من الأولياء
كالنقطة في الدائرة التي هي مركزها به يقع صلاح العالم قال : وقال بعضهم : لم يذكر رسول الله
ﷺ أن أحداً على قلبه اذ لم يخلق الله في عالم الخلق والأمر أعز والطف وأشرف من قلبه
ﷺ فقلوب الأنبياء . والملائكة . والأولياء بالاضافة الى قلبه كاضافة سائر الكواكب الى كمال
الشمس انتهى •

وأخرج القشيري في الرسالة بسنده عن بلال الخواص قال : كنت في تيه بني اسرائيل فاذا
رجل يمشيني فصجبت فألهمت أنه الخضر عليه السلام فقلت له : بحق الحق من أنت ؟ قال :
أخوك الخضر قلت : أريد أن أسألك قال : سل قلت : ما تقول في الشافعي ؟ قال : هو من
الأوتاد قلت : وما تقول في أحمد بن حنبل ؟ قال : رجل صديق قلت : ما تقول في بشر الحافي ؟
قال : لم يخلق بعده مثله قلت : بأى وسيلة رأيتك ؟ قال : ببركة أمك •

وأخرج الامام أحمد في الزهد : وابن أبي الدنيا : وأبو نعيم . والبيهقي . وابن عساکر .
عن جليس وهب بن منبه قال : رأيت رسول الله ﷺ في المنام فقلت يا رسول الله : أين
بدلاء أميتك ؟ فأوماً بيده نحو الشام قلت : يا رسول الله أما بالعراق منهم أحد ؟ قال : بلى محمد

ابن واسع وحسان بن أبي سنان ومالك بن دينار الذي يمشى في الناس بمثل زهد أبي ذر في زمانه * وأخرج أبو نعيم عن داود بن يحيى بن يمان قال : رأيت رسول الله ﷺ في النوم فقلت يا رسول الله : من الأبدال ؟ قال : الذين لا يضربون بأيديهم شيئاً وإن ركع بن الجراح منهم * وأخرج ابن عساكر عن أبي مطيع معاوية بن يحيى أن شيخاً من أهل حمص خرج يريد المسجد وهو يرى أنه قد أصبح فإذا عليه ليل فلما صار تحت القبة سمع صوت جرس الخيل على البلاط فإذا فوارس قد لقي بعضهم بعضاً قال بعضهم لبعض : من أين قدمتم ؟ قالوا : أو لم تكونوا معنا ؟ قالوا : لا قالوا : قدمنا من جنازة البديل خالد بن معدان قالوا : وقدمات ما علينا بموته فن استخلفتم بعده ؟ قالوا : أرطاة بن المنذر فلما أصبح الشيخ حدث أصحابه فقالوا : ما علينا بموت خالد بن معدان فلما كان نصف النهار قدم البريد بخبر موته *

وفي كفاية المعتقد للياقنى عن بعض أصحاب الشيخ عبد القادر الكيلاني قال : خرج الشيخ عبد القادر من داره ليلة فنارته لإبريقاً فلم يأخذه وقصد باب المدرسة فانفتح له الباب فخرج وخرجت خلفه ثم عاد الباب مغلقاً ومشى إلى قرب من باب بغداد فانفتح له فخرج وخرجت معه ثم عاد الباب مغلقاً ومشى غير بعيد فإذا نحن في بلد لا أعرفه فدخل فيه مكاناً شبيهاً بالرباط وأذا فيه ستة نفر فبادروا إلى السلام عليه والتجأت إلى سارية هناك وسمعت من جانب ذلك المكان أنينا فلم نلبث إلا يسيراً حتى سكن الأنين ودخل رجل وذهب إلى الجهة التي سمعت فيها الأنين ثم خرج يحمل شخصاً على عاتقه ودخل آخر مكشوف الرأس طويل الثياب وجلس بين يدي الشيخ فأخذ عليه الشيخ الشهادتين وقص شعر رأسه وشاربه وألبسه طاقية وسماه محمداً وقال لأولئك نفر قد أمرت أن يكون هذا بدلاً عن الميت قالوا : سمعنا وطاعة ثم خرج الشيخ وترسم وخرجت خلفه ومشينا غير بعيد وإذا نحن عند باب بغداد فانفتح كأول مرة ثم أتى المدرسة فانفتح له بابها ودخل داره فلما كان الغد أقسمت عليه أن يبين لي ما رأيت قال : أما البلد فهانود وأما الستة فهم الأبدال وصاحب الأنين سابعهم كان مريضاً فلما حضرته وفاته جثت أحضره وأما الرجل الذي خرج يحمل شخصاً فأبو العباس الخضر عليه السلام ذهب به ليتولى أمره وأما الرجل الذي أخذت عليه الشهادتين فرجل من أهل القسطنطينية كان نصرانياً وأمرت أن يكون بدلاً عن المتوفى فأتى به فاسلم على يدي وهو الآن منهم *

(فائدة) أخرج أبو نعيم في الحلية عن أبي يزيد البسطامي أنه قيل له : انك من الأبدال السبعة الذين هم أوتاد الأرض ؟ فقال : أنا كل السبعة *

(فائدة) أخرج الشيخ نصر المقدسي في كتاب الحججة على تارك الحججة بسنده عن أحمد بن حنبل أنه قيل له : هل لله في الأرض أبدال ؟ قال : نعم قيل : من هم ؟ قال : إن لم يكن

أصحاب الحديث هم الأبدال فما أعرف لله أبدالاً ، وقال الحافظ محب الدين بن النجار في تاريخ بغداد أنشدنا محمد بن ناصر السلمي أنشدنا المبارك بن عبد الجبار الصيرفي أنشدنا الحافظ أبو عبد الله محمد بن علي بن عبد الله الصوري لنفسه :

عاب قوم علم الحديث وقالوا هو علم طلابه جهال
عدلوا عن بحجة العلم لما دق عنهم فهم المعلوم وقالوا
إنما الشرع يا أخى كتاب الله لاهوت به ولا أشكال
ثم من بعده حديث رسول الله قاض يقضى إليه المآل
وطريق الآثار تعرف بالنق ل وللنقل فاعلمنه رجال
مهم قلبه ونفى الذى قد وضعت عصابة ضلال
لم ينوا فيه جاهدين ولم تقطعهم عن طلابه الاشغال
وقضوا لذة الحياة اغتباطا بالذى حرروه منه وقالوا
ورضوه من كل شئ بديلا فلمعري لنعم ذاك البديل
ولقد جاءنا عن السيد الما جد حلف العلياء فيهم مقال
أحمد المنتمى الى حنبل أمك رم به فيه مفخر وجمال
ان أبدال أمة المصطفى أحمد هم حين تذكر الأبدال

(فائدة) قال سهل بن عبد الله : صارت الأبدال أبدالاً بأربعة قلة الكلام وقلة الطعام وقلة المنام واعتزال الأنام ، وأخرج أبو نعيم في الحلية عن بشر بن الحارث أنه سئل عن التوكل فقال : اضطراب بلا سكون رجل يضطرب بجوارحه وقلبه ساكن الى الله تعالى لا الى عمله وسكون بلا اضطراب رجل ساكن الى الله تعالى بلا حركة وهذا عزيز وهو من صفات الأبدال .
وأخرج عن معروف الكرخي قال : من قال في كل يوم عشر مرات : اللهم أصلح أمة محمد اللهم فرج عن أمة محمد اللهم ارحم أمة محمد كتب من الأبدال ، وأخرج عن أبي عبد الله النجاشي قال : ان أحببتكم أرت تكونوا أبدالاً فاحبوا ما شاء الله ومن أحب ما شاء الله لم ينزل به من مقادير الله شئ إلا أحبه .

(فائدة) في كتاب كفاية المعتقد للياقنى نفعا الله تعالى به قيل . إنما سمي الأبدال أبدالاً لأنهم اذا غابوا تبدل (١) في مكانهم صور روحانية تخلفهم وبني على ذلك ما حكى عن الشيخ مفرج الدمايلى انه رآه بعض أصحابه يوم عرفة بعرفة ورآه آخر في مكانه من زوايته بدمايلى لم يفارقه في جميع ذلك اليوم فلما رجع الحاج ذكر كل واحد منهما ذلك لصاحبه وتنازعا في

(١) فى بعض النسخ (تدل) مكافئ (تبدل) وهو تصحيف من الطابع

ذلك وحلف كل بالطلاق فاختصما اليه فأقرهما وأبقى كلا منهما على الزوجية فسل عن الحكمة في عدم حنث الاثنين مع كون صدق أحدهما يوجب حنث الآخر؟ فقال : الولي اذا تحقق في ولايته مكن من التصور في صور عديدة وتظهر روحانيته في وقت واحد في جهات متعددة فالصورة التي ظهرت لمن رآها بعرفة حق والصورة التي رآها الآخر في مكانه في ذلك الوقت حق وكل منهما صادق في يمينه ولا يلزم من ذلك وجود شخص في مكانين في وقت واحد لأن ذلك اثبات تعدد الصور الروحانية لا الجسمية انتهى .

وقد قررت نظير ذلك في الروح بعد الموت في باب مقر الأرواح في كتاب البرزخ ، قال الشمس الداودي قال مؤلفه شيخنا رضي الله عنه وأرضاه : ألقته يوم السبت ثامن محرم سنة ثلاث وثمانين وثمانمائة أحسن الله ختامها بمحمد وآله أجمعين (١) .

٧٠ ﴿ تنوير الحلك في إمكان رؤية النبي والملك ﴾ بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى (وبعد) فقد كثرت السؤال عن رؤية أرباب الاحوال للنبي ﷺ في اليقظة وان طائفة من أهل العصر من لا قدم لهم في العلم بالغوا في انكار ذلك والتعجب منه وادعوا أنه مستحيل فألفت هذه الكراسة في ذلك وسميتها ﴿ تنوير الحلك في إمكان رؤية النبي والملك ﴾ وتمسكت بالحديث الصحيح الوارد في ذلك ، أخرج البخاري . ومسلم ، وأبو داود عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « من رآني في المنام فسيراني في اليقظة ولا يتمثل الشيطان بي » وأخرج الطبراني مثله من حديث مالك ابن عبد الله الخثعمي . ومن حديث أبي بكر ، وأخرج الدارمي مثله من حديث أبي قتادة [الأنصاري] ، قال العلماء : اختلفوا في معنى قوله فسيراني في اليقظة ف قيل معناه فسيراني في القيامة وتمقب بأنه لا فائدة في هذا التخصيص لأن كل أمته يرونه يوم القيامة من رآه منهم ومن لم يره ، وقيل المراد من آمن به في حياته ولم يره لكونه حينئذ غائباً عنه فيكون مبشراً له أنه لا بد أن يراه في اليقظة قبل موته ، وقال قوم هو على ظاهره فن رآه في النوم فلا بد أن يراه في اليقظة - يعني بعيني رأسه - وقيل بعين في قلبه حكاهما القاضي أبو بكر بن العربي ، وقال الامام أبو محمد بن أبي جرة في تعليقه على الأحاديث التي انتقاها من البخاري : هذا الحديث يدل على أنه من رآه ﷺ في النوم فسيراه في اليقظة وهل هذا على عمومه في حياته وبعد مماته أو هذا كان في حياته ؟ وهل ذلك لسكل من رآه مطلقاً أو خاص بمن فيه الأهلية والاتباع لسنته عليه السلام؟ اللفظ يعطى العموم ومن يدعى الخصوص فيه بغير تخصيص منه ﷺ

(١) أقول قد أبطل هذا العلم بأناس هوام ينصرون الكتب الدينية بدون ان تصح فلو قد نعت هذه الرسالة على حدة قريباً ملوذة بالاغلاط مع ما فيها من السفطات انا لله وانا اليه راجعون

فتمسك قال : وقد وقع من بعض الناس عدم التصديق بعمومه وقال : على ما أعطاه عقله وكيف يكون من قد مات يراه الحي في عالم الشاهد ؟ قال : وفي هذا القول من المحذور وجهان خطران ، أحدهما عدم التصديق لقول الصادق عليه السلام الذي لا ينطق عن الهوى . والثاني الجهل بقدرة القادر وتمجيزها كأنه لم يسمع في سورة البقرة قصة البقرة وكيف قال الله تعالى : (اضربوه ببعضها كذلك يحيي الله الموتى) . وقصة إبراهيم عليه السلام في الأربع من الطير . وقصة عزيز فالذي جعل ضرب الميت ببعض البقرة سبباً لحياته وجعل دعاء إبراهيم سبباً لأحياء الطيور وجعل تعجب عزيز سبباً لموته وموت حمارة ثم لأحيائها بعد مائة سنة قادر أن يجعل رؤيته ﷺ في النوم سبباً لرؤيته في اليقظة وقد ذكر عن بعض الصحابة - أظنه ابن عباس رضى الله عنهما - أنه رأى النبي ﷺ في النوم فتذكر هذا الحديث وبقي يفكر فيه ثم دخل على بعض أزواج النبي - أظنها ميمونة - فقص عليها قصته فقامت وأخرجت له مرآته ﷺ قال رضى الله عنه : فنظرت في المرأة فرأيت صورة النبي ﷺ ولم أر لنفسى صورة قال : وقد ذكر عن بعض السلف والخلف وهم جرا [عن جماعة] ممن كانوا رأوه ﷺ في النوم وكانوا ممن يصدقون بهذا الحديث فرأوه بعد ذلك في اليقظة وسألوه عن أشياء كانوا منها متشوشين فأخبرهم بتفريجها ونص لهم على الوجوه التي منها يكون فرجها لجاء الأمر كذلك بلا زيادة ولا نقص قال : والمنكر لهذا لا يخلو إما أن يصدق بكلمات الأولياء أو يكذب بها فإن كان ممن يكذب بها فقد سقط البحث معه فإنه يكذب ما أثبتته السنة بالدلائل الواضحة وإن كان مصداقاً بها فهذه من ذلك القبيل لأن الأولياء يكشف لهم بخرق العادة عن أشياء في العالمين العلوى . والسفلى عديدة فلا ينكر هذا مع التصديق بذلك انتهى كلام ابن أبي جرة ، وقوله : إن ذلك عام وليس بخاص بمن فيه الأهلية والاتباع لسنته عليه السلام مراده وقوع الرؤية الموعود بها في اليقظة على الرؤية في المنام ولو مرة واحدة تحقيقاً لوعده الشريف الذي لا يخلف وأكثر ما يقع ذلك للعامة قبيل الموت عند الاحتضار فلا يخرج روحه من جسده حتى يراه وفاء بوعده وأما غيرهم فتحصل لهم الرؤية في طول حياتهم إما كثيراً وإما قليلاً بحسب اجتهادهم ومخافتتهم على السنة - والاخلال بالسنة مانع كبير - أخرج مسلم في صحيحه عن مطرف قال : قال لي عمران بن حصين : قد كان يسلم على حتى اكتويت فترك ثم تركت الكى فعاد ، وأخرج مسلم : من وجه آخر عن مطرف قال : بعث إلى عمران بن حصين في مرضه الذي توفي [فيه] فقال : أتى محدثك فإن عشت فاكتب عني وإن مت لحديث بها إن شئت أنه قد سلم عليّ ، قال النووي في شرح مسلم : معنى الحديث الأول أن عمران بن حصين كانت به بواسير فكان يصبر على ألمها وكانت الملائكة تسلم عليه واكتوى وانقطع سلامهم عليه ثم ترك الكى فماد سلامهم عليه ، قال وقوله في الحديث الثاني : فإن عشت فاكتب عني

أراد به الاخبار بالسلام عليه لانه كره ان يشاع عنه ذلك في حياته لما فيه من التعرض للفتنة بخلاف ما بعد الموت ، وقال القرطبي في شرح مسلم : يعنى أن الملائكة كانت تسلم عليه لإكرامه واحتراما الى أن اكنوى فتركت السلام عليه فقيه اثبات كرامات الاولياء انتهى *

وأخرج الحاتم في المستدرک وصححه من طريق مطرف بن عبد الله عن عمران بن حصين قال : اعلم يا مطرف انه كانت تسلم على الملائكة عند رأسى وعند البيت وعند باب الحجرة فلما اكنوت ذهب ذاك قال : فلما برأكلمه قال : اعلم يا مطرف أنه عاد الى الذى كنت أكنم على حتى أموت . فانظر كيف حجب عمران عن سماع تسليم الملائكة لكونه اكنوى مع شدة الضرورة الداعية الى ذلك لان الحكى خلاف السنة ، قال البيهقى في شعب الايمان : لو كان النبى عن الحكى على طريق التحريم لم يكتو عمران مع علمه بالنبى غير أنه ركب المكروه فقارقه ملك كان يسلم عليه فحزن على ذلك وقال : هذا القول ثم قد روى أنه عاد اليه قبل موته انتهى *

وقال ابن الاثير في النهاية : يعنى أن الملائكة كانت تسلم عليه فلما اكنوى بسبب مرضه تركوا السلام عليه لان الحكى يندح في التوكل والتسليم الى الله والصبر على ما يبتلى به العبد وطلب الشفاء من عنده وليس ذلك قادحا في جواز الكى ولكنه قادح في التوكل وهى درجة عالية وراء مباشرة الاسباب ، وأخرج ابن سعد في الطبقات عن قتادة أن الملائكة كانت تصافح عمران ابن حصين حتى اكنوى ففتح عنه ، وأخرج أبو نعيم في دلائل النبوة عن يحيى بن سعيد القطان قال : ما قدم علينا البصرة من الصحابة أفضل من عمران بن حصين أنت عليه ثلاثون سنة تسلم عليه الملائكة من جوانب بيته *

وأخرج الترمذى في تاريخه . وأبو نعيم . والبيهقى في دلائل النبوة عن غزالة قالت : كان عمران بن حصين يأمرنا ان نكس الدار ونسمع السلام عليكم السلام عليكم ولا نرى أحدا ، قال الترمذى : هذا تسليم الملائكة ، وقال حجة الاسلام أبو حامد الغزالى في كتاب المنقذ من الضلال : ثم اننى لما فرغت من العلوم أقبلت بهمتى على طريق الصوفية والقدر الذى اذكره لينتفع به اننى علمت يقينا أن الصوفية هم السالكون لطريق الله خاصة وان سيرهم وسيرتهم أحسن السير وطريقهم أصوب الطرق واخلافتهم أزكى الاخلاق بل لو جمع عقل العقلاء وحكمة الحكماء وعلم الواقفين على أسرار الشرع من العلماء ليغيروا شيئا من سيرهم وأخلافتهم ويبدلوه بما هو خير منه لم يجدوا اليه سبيلا فان جميع حركاتهم وسكناتهم في ظواهرهم وبواطنهم مقتبسة [من نور مشكاة النبوة] وليس وراء نور النبوة على وجه الارض نور يستضاء به - الى أن قال : حتى أنهم وهم في يقظتهم يشاهدون الملائكة وأرواح الانبياء ويسمعون منهم أصواتا ويقتبسون منهم فوائد ثم يترقى الحال من مشاهدة الصور والامثال الى درجات يضيق عنها لطاق النطق هذا كلام الغزالى *

وقال تلميذه القاضي أبو بكر بن العربي أحد أئمة المالكية في كتاب قانون التأويل :
 ذهبت الصوفية الى أنه اذا حصل للانسان طهارة النفس في تركية القلب وقطاع العلائق وحسم
 مواد أسباب الدنيا من الجاه والمال والخلطة بالجنس والاقبال على الله تعالى بالكلية علما دائما
 وعملا مستمرا كشفت له القلوب ورأى الملائكة وسمع أقوالهم واطلع على أرواح الانبياء
 وسمع كلامهم ، ثم قال ابن العربي من عنده : ورؤية الانبياء والملائكة وسماع
 كلامهم ممكن للمؤمن كرامة وللکافر عقوبة انتهى . [وقال الشيخ عز الدين بن
 عبد السلام في القواعد الكبرى (١)] قال ابن الحاج في المدخل : رؤية النبي ﷺ في اليقظة
 باب ضيق وقل من يقع له ذلك الامن كان على صفة عزيز وجودها في هذا الزمان بل عدت غالبا
 مع اننا لا ننكر من يقع له هذا من الاطباء الذين حفظهم الله في ظواهرهم وبواطنهم ، قال : وقد
 أنكر بعض علماء الظاهر رؤية النبي ﷺ في اليقظة وعلل ذلك بأن قال : العين الفانية لا ترى
 العين الباقية والنبي ﷺ في دار البقاء والرائي في دار الفناء ، وقد كان سيدي أبو محمد بن أبي حمزة
 يحل هذا الاشكال ويرده بأن المؤمن اذا مات يرى الله وهو لا يموت والواحد منهم يموت
 في كل يوم سبعين مرة انتهى .

وقال القاضي شرف الدين هبة الله بن عبد الرحيم البارزي في كتاب توثيق عرى الايمان
 قال البيهقي في كتاب الاعتقاد : الانبياء بعد ما قبضوا ردت اليهم أرواحهم فهم أحياء عند
 ربهم كالشهداء وقد رأى نبينا ﷺ ليلة المعراج جماعة منهم وأخبر وخبره صدق أن صلاتنا
 معروضة عليه وان سلامنا يبلغه وان الله تعالى حرم على الارض أن تأكل لحوم الانبياء قال البارزي :
 وقد سمع من جماعة من الاولياء في زماننا وقبله أنهم رأوا النبي ﷺ في اليقظة حيا بعد
 وفاته قال . وقد ذكر ذلك الشيخ الامام شيخ الاسلام أبو البيان نبا ابن محمد بن محفوظ
 الدمشقي في نظيمته انتهى ، وقال الشيخ أكل الدين البارق الحنفي في شرح المشارق في حديث
 من رآني : الاجتماع بالشخصين يقظة ومناهما لحصول ما به الاتحاد وله خمسة أصول كلية
 الاشتراك في الذات أو في صفة فصاعدا أو في حال فصاعدا أو في الافعال أو في المراتب وكل
 ما يتعقل من المناسبة بين شيئين أو أشياء لا يخرج عن هذه الخمسة وبحسب قوته على ما به
 الاختلاف وضعفه يكثر الاجتماع ويقل وقد يقوى على ضده فتقوى المحبة بحيث يكاد الشخصان
 لا يفترقان وقد يكون بالعكس ومن حصل الأصول الخمسة وثبتت المناسبة بينه وبين أرواح الكمل
 الماضين اجتمع بهم متى شاء ، وقال الشيخ صفي الدين بن أبي المنصور في رسالته . والشيخ
 عفيف الدين اليافعي في روض الرياحين قال الشيخ الكبير قدوة الشيوخ العارفين وبركة أهل

(١) هذه الزيادة وجدت في بعض النسخ وبمدها يفاض

زمانه أبو عبد الله القرشي: لما جاء الغلاء الكبير الى ديار مصر . توجهت لان ادعو فقيل لي لاتدع فما يسمع لاحد منكم في هذا الامر دعاء فسافرت الى الشام فلما وصلت الى قريب ضريح الخليل عليه السلام تلقاني الخليل فقلت : يا رسول الله اجعل ضيافتى عندك الدعاء لاهل مصر فدعا لهم فخرج الله عنهم ، قال اليافعي : وقوله : تلقاني الخليل قول حق لا ينكره إلا جاهل بمعرفة ما يرد عليهم من الاحوال التي يشاهدون فيها ملكوت السماء والارض وينظرون الانبياء أحياء غير أموات كما نظر النبي ﷺ الى موسى عليه السلام في الارض ونظره أيضا هو وجماعة من الانبياء في السموات وسمع منهم مخاطبات وقد تقرر أن ماجاز للأنبياء معجزة جاز الاولياء كرامة بشرط عدم التحدى انتهى *

وقال الشيخ سراج الدين بن الملقن في طبقات الاولياء : قال الشيخ عبد القادر السبكي: رأيت رسول الله ﷺ قبل الظهر فقال لي : يا بني لم لاتكلم ؟ قلت : يا أبتاه أنا رجل أعجمي كيف أتكلم على فصحاء بغداد فقال : افتح فاك ففتحته فنفل فيه سبعا وقال : تكلم على الناس وادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة فصليت الظهر وجلست وحضرتي خلق كثير فارتج على فرايت عاليا قائما بازائي في المجلس فقال لي : يا بني لم لاتكلم ؟ قلت : يا أبتاه قد ارتج على فقال : افتح فاك ففتحته فنفل فيه سنا فقلت : لم لاتكلها سبعا ؟ قال : أدبا مع رسول الله ﷺ ثم توارى عني فقلت : غواص الفكر يغوص في بحر القلب على درر المعارف فيستخرجها الى ساحل الصدر فينادي عليها ترجمان اللسان فتشتري بنفائس أثمان حسن الطاعة فيبيوت أذن الله أن ترفع ، وقال أيضا في ترجمة الشيخ خليفة بن موسى النهرملي : كان كثير الرؤية لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقظة ومناما فكان يقال ان أكثر أفعاله متلقاة منه بأمر منه إما يقظة وإما مناماً ورآه في ليلة واحدة سبع عشرة مرة قال له في احداهن : يا خليفة لاتضجر مني كثير من الاولياء مات بحسرة رؤيتي ، وقال الكمال الادفوي في الطالع السعيد في ترجمة الصفي أبي عبد الله محمد بن يحيى الاسواني نزيل أخميم من أصحاب أبي يحيى بن شافع كان مشهوراً بالصلاح وله مكاشفات وكرامات كتب عنه ابن دقيق العيد . وابن النعمان . والقطب المسقلاني وكان يذكر أنه يرى النبي ﷺ ويرى مع به *

وقال الشيخ عبد الغفار بن نوح القوصي في كتابه الوحيد من أصحاب الشيخ أبي يحيى أبو عبد الله الاسواني المقيم بأخميم كان يخبر أنه يرى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في كل ساعة حتى لاتكاد ساعة إلا ويخبر عنه ، وقال في الوحيد أيضا : كان للشيخ أبي العباس المرسى وصلة بالنبي ﷺ اذا سلم على النبي صلى الله عليه وآله وسلم رد عليه السلام ويجاوبه اذا تحدث معه * وقال الشيخ تاج الدين بن عطاء الله في لطائف المنن قال رجل للشيخ أبي العباس المرسى : يا سيدي صافحت بكفك هذه فانك لقيت رجالا وبلادا فقال : والله ما صافحت بكفي هذه

إلّا رسول الله ﷺ ، قال : وقال الشيخ : لو حجب عنى رسول الله ﷺ طرفه عين ما عدت نفسى من المسلمين . وقال الشيخ صفى الدين بن أبى المنصور فى رسالته . والشيخ عبد الغفار فى الوحيد حكى عن الشيخ أبى الحسن الونانى قال : أخبرنى الشيخ أبو العباس الطنجى قال : وردت على سيدى أحمد بن الرفاعى فقال لى : ما أنا شيخك شيخك عبد الرحيم بقنا فسافرت الى قنا فدخلت على الشيخ عبد الرحيم فقال لى : عرفت رسول الله ﷺ ؟ قلت : لا قال : رح الى بيت المقدس [حتى تعرف رسول الله ﷺ (١)] فحين وضعت رجلى واذا بالسما والارض والعرش والكرسى مملوءة من رسول الله ﷺ فرجعت الى الشيخ فقال لى : عرفت رسول الله ﷺ ؟ قلت : نعم قال : الآن كملت طريقتك لم تكن الانقطاب اقطابا والاورناد اوتادا والاولياء اولياء إلا بمعرفة ﷺ ، وقال فى الوحيد ومن رأيت بهمكة الشيخ عبد الله الدلاصى أخبرنى انه لم تصح له صلاة فى عمره إلا صلاة واحدة قال : وذلك انى كنت بالمسجد الحرام فى صلاة الصبح فلما أحرم الامام وأحرمت أخذتني أخذة فرأيت رسول الله ﷺ يصلى إماما وخلفه العشرة فصلبت معهم وكان ذلك فى سنة ثلاث وسبعين وستمائة فقرأ ﷺ فى الركعة الأولى سورة المدثر وفى الثانية عم يتساءلون فلما سلم دعا بهذا الدعاء - اللهم اجعلنا هداة مهدين غير ضالين ولا مضلين لا طمعا فى برك ولا رغبة فيما عندك لأن لك المنة علينا بايجادنا قبل أن لم نكن فلك الحمد على ذلك لا إله الا أنت - فلما فرغ رسول الله ﷺ سلم الامام فعمقات تسليمه فسلمت . وقال الشيخ صفى الدين فى رسالته : قال لى الشيخ أبو العباس الحرار : دخلت على النبى ﷺ مرة فوجدته يكتب مناشير للاولياء بالولاية وكتب لآخى محمد منهم منشورا قال : وكان أخو الشيخ كبيرا فى الولاية كان على وجهه نور لا يخفى على أحد أنه ولى فسألنا الشيخ عن ذلك فقال : نفخ النبى ﷺ فى وجهه فأثرت النفخة هذا النور .

قال الشيخ صفى الدين : ورأيت الشيخ الجليل الكبير أبا عبد الله القرطبى أجل أصحاب الشيخ القرشى وكان أكثر اقامته بالمدينة النبوية وكان له بالنبى ﷺ وصلة وأجوبة ورد للسلام حمله رسول الله ﷺ رسالة للملك السكامل وتوجه بها الى مصر وأداها وعاد الى المدينة ، قال : ومن رأيت بمصر الشيخ أبا العباس العسقلانى أخص أصحاب الشيخ القرشى زاهد مصر فى وقته وكان أكثر أوقاته فى آخر عمره بمكة يقال انه دخل مرة على النبى ﷺ فقال له النبى ﷺ : أخذ الله بيدك يا أحمد .

وحكى عن بعض الاولياء أنه حضر مجلس فقيه فروى ذلك الفقيه حديثا فقال له الولي : هذا الحديث باطل فقال : الفقيه ومن أين لك هذا ؟ فقال : هذا النبى ﷺ واقف على رأسك

(١) هذه الزيادة من النسخ التى نراجع عليها

يقول اني لم أقل هذا الحديث وكشف للفقهاء فرآه ، وفي كتاب المنح الآلهية في مناقب السادة الوفاية لابن فارس قال: سمعت سيدي عليارضى الله عنه يقول كنت وأنا ابن خمس سنين أقرأ القرآن على رجل يقال له الشيخ يعقوب فأتيته يوماً فرأيت النبي ﷺ يقظة لانا ما عليه قميص أبيض قطن ثم رأيت القميص على فقال لي : اقرأ فقرأت عليه سورة والضحي وألم نشرح ثم غاب عني فلما ان بلغت إحدى وعشرين سنة أحرمت لصلاة الصبح بالقرافة فرأيت النبي ﷺ قبالة وجهي فعاقتني وقال لي : - وأما بنعمة ربك لحديث - فأوتيت لسانه من ذلك الوقت انتهى * وفي بعض المجاميع حج سيدي أحمد الرفاعي فلما وقف تجاه الحجرة الشريفة أنشد *

في حالة البعد روي كنت أرسلها تقبل الأرض عني وهي ثابتي

وهذه دولة الاشباح قد حضرت فامدد يمينك كي تحظى بها شفتي

فخرجت اليد الشريفة من القبر الشريف قبلها ، وفي معجم الشيخ برهان الدين البقاعي قال: حدثني الامام أبو الفضل بن أبي الفضل النويري أن السيد نور الدين الأيجي والد الشريف عفيف الدين لما ورد الى الروضة الشريفة وقال السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته سمع من كان بحضرته قائلاً من القبر يقول وعليك السلام يا ولدي وقال الحافظ عبد الدين بن النجار في تاريخه أخبرني أبو أحمد داود بن علي بن محمد بن هبة الله بن المسلمة أنا أبو الفرج المبارك بن عبد الله بن محمد بن النعمان قال : حكى شيخنا أبو نصر عبد الواحد بن عبد الملك بن محمد بن أبي سعد الصوفي الكرخي قال : حججت وزرت النبي ﷺ فينا أنا جالس عند الحجرة اذ دخل الشيخ أبو بكر الديار بكري ووقف بازاء وجه النبي ﷺ وقال: السلام عليك يا رسول الله فسمعت صوتاً من داخل الحجرة وعليك السلام يا أبا بكر وسمعه من حضر *

وفي كتاب مصباح الظلام في المستفيين بخير الانام للامام شمس الدين محمد بن موسى بن النعمان قال : سمعت يوسف بن علي الزناني يحكي عن امرأة هاشمية كانت مجاورة بالمدينة وكان بعض الخدام يؤذيها قالت : فاستغثت بالنبي ﷺ فسمعت قائلاً من الروضة يقول أما لك في أسوة ؟ فاصبري يا صبرت - أو نحو هذا - قالت فزال عني ما كنت فيه ومات الخدام الثلاثة الذين كانوا يؤذونني ، وقال ابن السمعاني في الدلائل أخبرنا أبو بكر هبة الله بن الفرج أخبرنا أبو القاسم يوسف بن محمد بن يوسف الخطيب أخبرنا أبو القاسم عبد الرحمن بن عمر ابن تميم المؤدب حدثنا علي بن ابراهيم بن علان أخبرنا علي بن محمد بن علي حدثنا أحمد بن الهيثم الطائي حدثني أبي عن أبيه عن سلة بن كهيل عن أبي صادق عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : قدم علينا أعرابي بعد ما دفنا رسول الله ﷺ فرمى بنفسه على قبر النبي ﷺ وحنا من تراه على رأسه وقال : يا رسول الله قلت فسمعنا قولك ووعيت عن الله فأوعينا عنك وكان

فما أنزل الله عليك (ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيمًا) وقد ظلمت نفسي وجئتك تستغفر لي فنودى من القبر أنه قد غفر لك ، ثم رأيت في كتاب مزيل الشبهات في اثبات الكرامات للامام عماد الدين اسماعيل بن هبة الله بن باطيس مانصه - ومن الدليل على اثبات الكرامات آثار منقولة عن الصحابة والتابعين فمن بعدهم منهم الامام أبو بكر الصديق رضي الله عنه قال لعائشة رضي الله عنها : انما هما أخواك وأختاك قالت هذان أخواي محمد . وعبد الرحمن فمن أختاي وليس لي الا أسماء ؟ فقال : ذو بطن ابنة خارجة قد ألقى في روعي أنها جارية فولدت أم كلثوم . ومنهم عمر بن الخطاب رضي الله عنه في قصة سارية حيث نادى - وهو في الخطبة - ياسارية الجبل الجبل فأسمع الله سارية كلامه وهو بنهاوند وقصته مع نيل مصر ومراسلته إياه وجريانه بعد انقطاعه ، ومنهم عثمان بن عفان رضي الله عنه قال عبد الله بن سلام : ثم أتيت عثمان لأسلم عليه - وهو محصور - فقال مرحبا بأخي رأيت رسول الله ﷺ في هذه الخوخة فقال : يا عثمان حصروك ؟ قلت : نعم قال : عطشوك ؟ قلت : نعم فأدلى لي دلوا فيه ماء فشربت حتى رويت حتى اني لاجد برده بين يدي وبين كتفي فقال : إن شئت نصرت عليهم وإن شئت أفطرت عندنا فاخترت أن أفطر عنده فقتل ذلك اليوم انتهى *

وهذه القصة مشهورة عن عثمان - مخرجة في كتب الحديث بالاسناد - أخرجها الحارث بن أبي أسامة في مسنده وغيره وقد فهم المصنف منها انه رؤية يقظة وان لم يصاح عددها في الكرامات لأن رؤية المنام يستوى فيها كل أحد وليست من الخوارق المعدودة في الكرامات ولا ينكرها من ينكر كرامات الاولياء ، وبما ذكره ابن باطيس في هذا الكتاب قال : ومنهم أبو الحسين محمد ابن سمعون البغدادي الصوفي قال أبو طاهر محمد بن علي العلان : حضرت أبا الحسين بن سمعون يوما في مجلس الوعظ وهو جالس على كرسيه يتكلم فكان أبو الفتح القواس جالسا الى جنب الكرسي فغشيه الناس ونام فأمسك أبو الحسين ساعة عن الكلام حتى استيقظ أبو الفتح ورفع رأسه فقال له أبو الحسين : رأيت النبي ﷺ في نومك ؟ قال : نعم قال أبو الحسين : لذلك أمسكت عن الكلام خوف أن تنزعج وينقطع ما كنت فيه ، فهذا يشعر بأن ابن سمعون رأى النبي ﷺ يقظة لما حضر ورآه أبو الفتح في نومه ، وقال أبو بكر بن أبيض في جزئه : سمعت أبا الحسن بنانا الحال الزاهد يقول : حدثني بعض أصحابنا قال : كان بمكة رجل يعرف بأبن ثابت قد خرج من مكة الى المدينة سنتين سنة ليس إلا للسلام على رسول الله ﷺ ويرجع فلما كان في بعض السنين تخلف اشغل أو سبب فقال : بينا هو قاعد في الحجرة بين النائم واليقظان إذ رأى النبي ﷺ وهو يقول يا ابن ثابت لم تزرنا فزرناك *

(تنبيهات) الأول أكثر ما تقع رؤية النبي ﷺ في اليقظة بالقلب ثم يترقى الى أن

يرى بالبصر، وقد تقدم الأمران في كلام القاضي أبي بكر بن العربي لكن ليست الرؤية البصرية كالرؤية المتعارفة عند الناس من رؤية بعضهم لبعض وإنما هي جمعية حالية وحالة برزخية وأمر وجداني لا يدرك حقيقته إلا من باشره ، وقد تقدم عن الشيخ عبد الله الدلاصى فلما أحرم الامام وأحرمت أخذتني أخذة فرأيت رسول الله ﷺ فأشار بقوله أخذه الى هذه الحالة .

(الثاني) هل الرؤية لذات المصطفى ﷺ بحسبه وروحه أو لمثاله ؟ الذين رأيتهم من أرباب الاحوال يقولون بالثاني وبه صرح الغزالي فقال : ليس المراد انه يرى جسمه وبدنه بل مثالا له صار ذلك المثل آلة يتأدى بها المعنى الذى فى نفسه قال : والآلة تارة تكون حقيقة وتارة تكون خيالية والنفس غير المثل المتخيل فأراه من الشكل ليس هو روح المصطفى ولا شخصه بل هو مثال له على التحقيق قال : ومثل ذلك من يرى الله تعالى فى المنام فان ذاته منزهة عن الشكل والصورة ولكن تنتهى تعريفاته إلى العبد بواسطة مثال محسوس من نور أو غيره ويكون ذلك المثل حقا فى كونه واسطة فى التعريف فيقول الرائي : رأيت الله فى المنام لا يعنى أنى رأيت ذات الله كما تقول فى حق غيره انتهى .

وفصل القاضي أبو بكر بن العربي فقال : رؤية النبي ﷺ بصفته المعلومة إدراك على الحقيقة ورؤيته على غير صفته إدراك المثل - وهذا الذى قاله فى غاية الحسن - ولا يمتنع رؤية ذاته الشريفة بحسبه وروحه وذلك لأنه ﷺ - وسائر الانبياء - أحياء ردت اليهم أرواحهم بعد ما قبضوا وأذن لهم بالخروج من قبورهم والتصرف فى الملكوت العلوى والسفلى ، وقد ألف البيهقى جزءا فى حياة الانبياء ، وقال فى دلائل النبوة : الانبياء أحياء عند ربهم كالشهداء ؛ وقال فى كتاب الاعتقاد : الانبياء بعد ما قبضوا ردت اليهم أرواحهم فهم أحياء عند ربهم كالشهداء ، وقال الاستاذ أبو منصور عبد القاهر بن طاهر البغدادى : قال المتكلمون المحققون من أصحابنا : أن نبينا ﷺ حى بعد وفاته وأنه يبشر بطاعات أمته ويحزن بمعاصى العصاة منهم وأنه تبلغه صلاة من يصل على أمته ، وقال ان الانبياء لا يلون ولا تأكل الارض منهم شيئا ، وقدمات موسى فى زمانه فأخبر نبينا ﷺ أنه رآه فى قبره مصليا ، وذكر فى حديث المعراج أنه رآه فى السماء الرابعة ورأى آدم و ابراهيم واذاصح لنا هذا الأصل قلنا نبينا ﷺ قد صار حيا بعد وفاته وهو على نبوته انتهى ، وقال القرطبى فى التذكرة فى حديث الصعقة تفلان شيخه : الموت ليس بعدم محض وإنما هو انتقال من حال الى حال ويدل على ذلك أن الشهداء بعد قتلهم وموتهم أحياء يرزقون فرحين مستبشرين وهذه صفة الاحياء فى الدنيا وإذا كان هذا فى الشهداء فالانبياء أحق بذلك وأولى ، وقد صح أن الارض لا تأكل أجساد الانبياء وأنه ﷺ اجتمع بالانبياء ليلة الاسراء فى بيت المقدس وفى السماء ورأى موسى قائما يصل فى قبره وأخبر صلى الله عليه وسلم

أنه يرد السلام على كل من يسلم عليه الى غير ذلك مما يحصل من جلته القطع بأن موت الانبياء انما هو راجع الى أن غيبوا عنا بحيث لا ندرهم وان كانوا موجودين أحياء وذلك كالحال في الملائكة فانهم موجودون أحياء ولا يراهم أحد من نوعنا إلا من خصه الله تعالى بكرامته انتهى .

وأخرج أبو يعلى في مسنده . والبيهقى في كتاب حياة الانبياء عن أنس أن النبي ﷺ قال : « الانبياء أحياء في قبورهم يصلون » وأخرج البيهقى عن أنس عن النبي ﷺ قال : « ان الانبياء لا يتركون في قبورهم بعد أربعين ليلة ولكنهم يصلون بين يدي الله تعالى حتى ينفخ في الصور » وروى سفيان الثوري في الجامع قال : قال شيخ لنا عن سعيد بن المسيب قال : ما مكث نبي في قبره أكثر من أربعين ليلة حتى يرفع .

قال البيهقى : فعلى هذا يصيرون كمائر الأحياء يكونون حيث ينزلهم الله تعالى ، وروى عبد الرزاق في مصنفه عن الثوري عن أبي المقدم عن سعيد بن المسيب قال : ما مكث نبي في الارض أكثر من أربعين يوما - وأبو المقدم هو ثابت بن هرمز [الكوفي] شيخ صالح - . وأخرج ابن حبان في تاريخه ، والطبراني في الكبير . وأبو نعيم في الحلية عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : « ما من نبي يموت فيقيم في قبره الا أربعين صباحا » وقال إمام الحرمين في النهاية ثم الرافعي في الشرح : روى أن النبي ﷺ قال : أنا أكرم على ربي من أن يتركني في قبري بعد ثلاث - زاد إمام الحرمين - وروى أكثر من يومين ، وذكر أبو الحسن ابن الزاغوني الحنبلي في بعض كتبه حديثا ان الله لا يترك نبيا في قبره أكثر من نصف يوم . وقال الامام بدر الدين بن الصاحب في تذكرته - فصل - في حياته ﷺ بعده وافته في البرزخ وقد دل على ذلك تصريح الشارع وإيماءه ومن القرآن قوله تعالى : (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون) فهذه الحالة وهي الحياة في البرزخ بعد الموت حاصلة لأحد الأمة من الشهداء وحالهم أعلى وأفضل ممن لم تكن له هذه الرتبة لاسيما في البرزخ ولا تكون رتبة أحد من الأمة أعلى من رتبة النبي ﷺ بل إنما حصل لهم هذه الرتبة بتزكيتهم وتبعيته وايضا فانما استحقوا هذه الرتبة بالشهادة والشهادة حاصلة للنبي ﷺ على أتم الوجوه - وقال عليه السلام : « مرت على موسى ليلة أسرى بي عند الكهيب الأحمر وهو قائم يصلي في قبره ، وهذا صريح في إثبات الحياة لموسى فانه وصفه بالصلاة وانه كان قائما ومثل هذا لا يوصف به الروح وإنما وصف به الجسد ، وفي تخصيصه بالقبر دليل على هذا فانه لو كان من أوصاف الروح لم يحتاج لتخصيصه بالقبر فان أحدا لم يقل ان ارواح الانبياء مسجونة في القبر مع الأجساد وارواح الشهداء او المؤمنين في الجنة .

وفي حديث ابن عباس « سرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين مكة والمدينة فررنا

بواد فقال : اي واد هذا ؟ فقالوا : وادى الازرق فقال كأنى انظر الى موسى واضعا اصبعيه في اذنيه له جوار الى الله بالتلبية مارأب هذا الوادى ثم سرتا حتى اتينا على ثنية قال : كأنى انظر الى يونس على ناقة حمراء عليه جبة صوف مارأب هذا الوادى ملياً ، سئل هنا كيف ذكركمهم وتلييتهم وهم اموات وهم فى الاخرى وليست دار عمل وأجيب بأن الشهداء احياء عند ربهم يرزقون فلا يعد أن يحجوا ويصلوا ويتقربوا بما استطاعوا وانهم وان كانوا فى الاخرى فانهم فى هذه الدنيا التى هى دار العمل حتى اذا فئيت مدتها واعتقبتا الاخرى التى هى دار الجزاء انقطع العمل - هذا لفظ القاضى عياض - فاذا كان القاضى عياض يقول انهم يحجون بأجسادهم ويفارقون قبورهم فكيف يستنكر مفارقة النبي ﷺ لقبره فان النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان حاجباً واذا كان مصلياً لجسده فى السماء وليس مدفوناً فى القبر انتهى •

الحصل من مجموع هذه القول والاحاديث أن النبي ﷺ حتى بجسده وروحه وأنه يتصرف ويسير حيث شاء فى أقطار الارض وفى الملكوت وهو بيته التى كان عليها قبل وفاته لم يتبدل منه شيء وأنه مغيب عن الابصار لما غيب الملائكة مع كونهم احياء بأجسادهم فاذا اراد الله رفع الحجاب عن اراد كرامه برؤيته رآه على هيئته التى هو عليها لا مانع من ذلك ولاداعى الى التخصيص برؤية المثال •

(الثالث) سئل بعضهم كيف يراه الرءاءون المتعددون فى أقطار متباعدة ؟ فانشدهم :

كالشمس فى كبد السماء وضوؤها يغشى البلاد مشارقا ومغاربا

وفى مناقب الشيخ تاج الدين بن عطاء الله عن بعض تلامذته قال : حججت فلما كنت فى للطراف رأيت الشيخ تاج الدين فى الطواف فنويت أن أسلم عليه إذا فرغ من طوافه فلما فرغ من الطواف جئت فلم أره ثم رأيت فى عرفة كذلك وفى سائر المشاهد كذلك فلما رجعت الى القاهرة سألت عن الشيخ فقيل لى طيب قفلى : هل سافر ؟ قالوا : لالجئت الى الشيخ وسلمت عليه فقال لى : من رأيت ؟ فقلت ياسيدى رأيتك فقال : يا فلان الرجل الكبير بملا الكون لودعى القطب من حجر لا جاب فاذا كان القطب بملا الكون فسيد المرسلين ﷺ من باب أولى ، وقد تقدم عن الشيخ أبى العباس الطنجى أنه قال : واذا بالسماء والارض والعرش والكرسى معلومة من رسول الله ﷺ •

(الرابع) قال قائل : يلزم على هذا أن تثبت الصحبة لمن رآه (والجواب) أن ذلك ليس بلازم اما إن قلنا بأن المرئى المثال فواضح لأن الصحبة انما تثبت برؤية ذاته الشريفة جسداً وروحاً . وان قلنا المرئى الذات فشرط الصحبة ان يراه وهو فى عالم الملك وهذه رؤية وهو فى عالم الملكوت وهذه الرؤية لا تثبت بحبته ، ويؤيد ذلك أن الاحاديث وردت

(م ٣٤ - ج ٢ - الحاوى)

بأن جميع أمته عرضوا عليه فرآهم ورأوه ولم تثبت الصحبة للجميع لأنها رؤية في عالم الملكوت فلا تفيد صحبته *

(خاتمة) أخرج أحمد في مسنده . والخرائطي في مكارم الأخلاق من طريق أبي العالية عن رجل من الأنصار قال : خرجت من أهلى أريد النبى ﷺ فإذا به قائم ورجل معه مقبل عليه فظننت أن لها حاجة قال الأنصارى : لقد قام رسول الله ﷺ حتى جعلت أرتى له من طول القيام فلما انصرف قلت يا رسول الله لقد قام بك هذا الرجل حتى جعلت أرتى لك من طول القيام قال : ولقد رأيته ؟ قلت : نعم قال : أتدرى من هو ؟ قلت : لا قال : ذاك جبريل مازال يوصينى بالجوار حتى ظننت أنه سيورثه ثم قال أما إنك لو سلمت رد عليك السلام ، وأخرج أبو موسى المدينى فى المعرفة عن تميم بن سلمة قال بينا أنا عند النبى ﷺ إذ انصرف من عنده رجل فظنرت اليه موليا معتما بعمامة قد أرسلها من ورائه قلت : يا رسول الله من هذا ؟ قال : هذا جبريل * وأخرج أحمد . والطبرانى . والبيهقى فى الدلائل عن حارثة بن النعمان قال : مررت على رسول الله ﷺ ومعه جبريل فسلمت عليه ومررت فلما رجعنا وانصرف النبى ﷺ قال : هل رأيت الذى كان معى ؟ قلت . نعم قال . فانه جبريل وقد رد عليك السلام *

وأخرج ابن سعد عن حارثة قال : رأيت جبريل من الدهر مرتين ، وأخرج أحمد . والبيهقى عن ابن عباس قلت : كنت مع أبى عند رسول الله ﷺ وعنده رجل يناجيه فكان للمعرض عن أبى فخرجنا فقال لى أبى : يا بنى ألم تر الى ابن عمك للمعرض عنى ؟ قلت : يا أبت إنه كان عنده رجل يناجيه فرجع فقال يا رسول الله قلت لعبد الله كذا وكذا فقال انه كان عندك رجل يناجيك فهل كان عندك أحد ؟ قال : وهل رأيته يا عبد الله ؟ قلت : نعم قال : ذاك جبريل هو الذى يشغلنى عنك ، وأخرج ابن سعد عن ابن عباس قال : رأيت جبريل مرتين ، وأخرج البيهقى عن ابن عباس قال : عاد رسول الله ﷺ رجلا من الأنصار فلما دنا من منزله سمعه يتكلم فى الداخل فلما دخل لم ير احدا فقال رسول الله ﷺ : من كنت تكلم ؟ قال : يا رسول الله دخل على داخل ما رأيت رجلا قط بعدك اكرم مجامعا ولا احسن حديثا منه قال : ذاك جبريل وان منكم لرجالا لو ان احدهم يقسم على الله لأبره ، وأخرج أبو بكر بن أبى داود فى كتاب المصاحف عن أبى جعفر قال : كان أبو بكر يسمع مناجاة جبريل للنبي ﷺ *

وأخرج محمد بن نصر المروزي فى كتاب الصلاة عن حذيفة بن اليمان انه اتى النبى صلى الله عليه وسلم فقال له : بينما انا اصلى إذ سمعت متكلما يقول اللهم لك الحمد كله ولك الملك كله ويدك الخير كله واليك يرجع الامر كله علانيته وسره أهل ان تحمد لك على كل شئ . فدير اللهم اغفر لى جميع مامضى من ذنوبى واعصمنى فيما بقى من عمرى وارزقنى عملا زاكيا ترضى به عنى فقال

النبي صلى الله عليه وسلم : ذاك ملك أناك يملك تحميد ربك ، وأخرج محمد بن نصر عن أبي هريرة قال : بينما أنا أصلي إذ سمعت متكلمًا يقول اللهم لك الحمد كله قال : فذكر الحديث نحوه .
وأخرج ابن أبي الدنيا في كتاب الذكر عن أنس بن مالك قال : قال أبي بن كعب : لا تدخلن المسجد فلا تصلين ولا تمدن الله بمحامد لم يحمد بها أحد فلما صلى وجلس ليحمد الله وبثنى عليه إذا هو بصوت عال من خلف يقول : اللهم لك الحمد كله ولك الملك كله ويدك الخير كله واليك يرجع الأمر كله علانيته وسره لك الحمد أنك على كل شيء قدير [اللهم] اغفر لي ماضى من ذنوبي واعصمني فيما بقى من عمرى وارزقني أعمالاً زايدة ترضى بها عني وتب علي فأتى رسول الله ﷺ فنقص عليه فقال ذاك جبريل .

وأخرج الطبراني . والبيهقي عن محمد بن مسلمة قال : مررت على رسول الله ﷺ واضعاً خده على خد رجل فلم أسلم ثم رجعت فقال لي : ما منعك أن تسلم ؟ قلت : يا رسول الله رأيتك فعلت بهذا الرجل شيئاً ما فعلته بأحد من الناس فكرمت أن أقطع عليك حديثك فمن كان يا رسول الله ؟ قال : جبريل . وأخرج الحاكم عن عائشة قالت : رأيت جبريل واقفاً في حجرتي هذه - ورسول الله ﷺ يناجيه - فقلت يا رسول الله من هذا ؟ قال : بمن شبهته قلت بدحية قال : لقد رأيت جبريل . وأخرج البيهقي عن حذيفة قال : صلى بنا رسول الله ﷺ ثم خرج فتبعته فإذا عارض قد عرض له فقال لي : يا حذيفة هل رأيت العارض الذي عرض لي ؟ قلت : نعم قال : ذاك ملك من الملائكة لم يهبط إلى الأرض قبلها استأذنه فسلم على وبشرني بالحسن والحسين أنهما سيذا شباب أهل الجنة وإن فاطمة سيدة نساء أهل الجنة .

وأخرج أحمد . والبخاري تعليقا . ومسلم . والنسائي . وأبو نعيم . والبيهقي كلاهما في دلائل النبوة عن أسيد بن حضير أنه بينما هو يقرأ من الليل سورة البقرة وفرسه مربوطة عنده إذ جالت الفرس فسكت فسكنت ثم قرأ فجالت فسكت فسكنت فرفع رأسه إلى السماء فإذا هي بمنزل الظلة فيها أمثال المصاييح عرجت إلى السماء حتى ما يراها فلما أصبح حدث رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال : تلك الملائكة دنت لصوتك ولو قرأت لأصبت تنظر الناس إليها لا تتوارى منهم ، وأخرج الواقدي (١) وابن عساكر عن عبد الرحمن بن عوف قال : رأيت يوم بدر رجلين عن يمين النبي ﷺ أحدهما وعن يساره أحدهما يقاتلان أشد القتال ثم ثلثهما ثالث من خلفه ثم ربهما رابع أمامه .

وأخرج إسحاق بن راهويه في مسنده . وابن جرير في تفسيره . وأبو نعيم . والبيهقي كلاهما في دلائل النبوة عن أبي أسيد الساعدي رضي الله عنه أنه قال بعد ما عني : لو كنت معكم يدر

(١) في بعض النسخ الواحدى (بدل الواحدى)

الآن ومعى بصري لاخبرتكم بالشعب الذى خرجت منه الملائكة لا أشك ولا أتمارى .
وأخرج البيهقي عن أبي بردة بن نيار قال : جئت يوم بدر بثلاثة رؤوس فوضعتهم بين
يدى النبي ﷺ فقلت يا رسول الله أما رأسان فقتلتكما وأما الثالث فاني رأيت رجلا أبيض
طويلا ضربه فأخذت رأسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ذاك فلان من الملائكة .
وأخرج البيهقي عن ابن عباس قال : كان الملك يتصور في صورة من تعرفون من الناس يشبثونهم
فيقول اني دنوت منهم فسمعتهم يقولون لو حملوا علينا ما ثبتنا ليسوا بشيء فذلك قوله تعالى :
(إذ يوحى ربك إلى الملائكة أنى معكم فتثبتوا الذين آمنوا) .

وأخرج أحمد . وابن سعد . وابن جرير . وأبو نعيم في الدلائل عن ابن عباس قال : كان
الذى أسر العباس أبو اليسر كعب بن عمرو وكان أبو اليسر رجلا جموعا وكان العباس رجلا
جسما فقال رسول الله ﷺ : يا أبا اليسر كيف أسرت العباس فقال : يا رسول الله لقد أعانني
عليه رجل مارأيت قبل ذلك ولا بعده هيئته كذا وكذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
لقد أعانك عليه ملك كريم ، وأخرج ابن سعد . والبيهقي عن عمار بن أبي عمار أن حمزة بن
عبد المطلب قال : يا رسول الله أرني جبريل في صورته قال : أقعد فقدم فزل جبريل على خشبة
كانت في الكعبة فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ارفع طرفك [فانظر فرفع طرفه (١)] فرأى
قدميه مثل الزبرجد الأخضر ، وأخرج ابن أبي الدنيا في كتاب القبور . والطبراني في الأوسط
عن ابن عمر قال : بينا أنا أسير بجنات بدر إذ خرج رجل من حفرة في عنقه سلسلة فناداني
يا عبد الله اسقني وخرج رجل من تلك الحفرة في يده سوط فناداني يا عبد الله لا تسقه فانه كافر
ثم ضربه بالسوط حتى عاد الى حفرة فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرته فقال لي : أو قد
رأيت ؟ قلت : نعم قال : ذاك عدو الله أبو جهل وذاك عذابه الى يوم القيامة .

محل الاستدلال رؤيته الرجل الذى خرج عقبه وضربه بالسوط فانه الملك الموكل بتعذيبه ،
وأخرج ابن أبي الدنيا . والطبراني . وابن عساكر من طريق عروة بن رويم عن العرباض بن
سارية الصحابي رضى الله عنه أنه كان يحب أن يقبض فكان يدعو اللهم كبرت سني ووهن دظمي
فاقبضني إليك قال : فبينما أنا يوما في مسجد دمشق وأنا أصلي وأدعو أن أقبض إذا أنا بفتى
شاب من أجل الرجال وعليه رواج أخضر فقال : ما هذا الذى تدعوه به ؟ قلت : وكيف أدعو ؟
قال : قل اللهم حسن العمل وبلغ الأجل قلت : من أنت يرحمك الله ؟ قال : أنا رتايل الذى
يسل الحزن من صدور المؤمنين ثم التفت فلم أر أحدا ، وأخرج ابن عساكر في تاريخه عن سعيد بن
سنان قال : أتيت بيت المقدس أريد الصلاة فدخلت المسجد فبينما أنا على ذلك إذ سمعت حفيفا له

جناحان قد أقبل وهو يقول سبحان الدائم القائم سبحان الحي القيوم سبحان الملك القدوس سبحان رب الملائكة والروح سبحان الله وبحمده سبحان العلي الأعلى سبحانه وتعالى ثم أقبل حفيف (١) يتلوه يقول مثل ذلك ثم أقبل حفيف بعد حفيف يتجاوبون بها حتى امتلأ المسجد فاذا بعضهم قريب مني فقال: آدمي؟ قلت: نعم قال لا روع عليك هذه الملائكة.

(تذنيب) وما يمكن أن يدخل هنا ما أخرجه أبو داود من طريق أبي عمير بن أنس عن عمومة له من الأنصار أن عبد الله بن زيد قال: يا رسول الله إني لبين نائم ويقظان إذ أتاني آت فأراني الأذان وكان عمر بن الخطاب قد رآه قبل ذلك فسكته عشرين يوماً، وفي كتاب الصلاة لأبي نعيم الفضل بن دكين أن عبد الله بن زيد قال: لولا إتهامي لنفسى لقلت إني لم أكن نائماً، وفي سنن أبي داود من طريق ابن أبي ليلى جاء رجل من الأنصار فقال يا رسول الله رأيت رجلاً كأن عليه ثوبين أخضرين فأذن ثم قعد فعدة ثم قام فقال مثلها إلا أنه يقول قد قامت الصلاة ولولا أن يقول الناس لقلت إني كنت يقظانا غير نائم فقال رسول الله ﷺ: لقد أراك الله خيراً.

قال الشيخ ولي الدين العراقي في شرح سنن أبي داود قوله: إني لبين نائم ويقظان مشكل لأن الحال لا يخلو عن نوم أو يقظة فكان مراده أن نومه كان خفيفاً قريباً من اليقظة فصار كأنه درجة متوسطة بين النوم واليقظة (قلت) اظهر من هذا أن يحمل على الحالة التي تعترى أرباب الأحوال ويشاهدون فيها ما يشاهدون ويسمعون ما يسمعون والصحابة رضي الله عنهم هم رهوس أرباب الأحوال، وقد ورد في عدة أحاديث أن أبا بكر، وعمر، وبلالاً وأمثال ما رآي عبد الله بن زيد، وذكر إمام الحرمين في النهاية والغزالي في البسيط أن بضعة عشر من الصحابة كلهم قد رأى مثل ذلك، وفي الحديث [أن] الذي نادى بالأذان فسمعه عمر، وبلاط - جبريل - أخرجه الحارث بن أبي أسامة في مسنده، ويشبه هذا ما أخرجه ابن عساكر في تاريخه عن محمد بن المنكدر قال: دخل رسول الله ﷺ على أبي بكر فرآه ثقيلاً فخرج من عنده فدخل على عائشة ليخبرها بوجع أبي بكر إذ دخل أبو بكر يستأذن فدخل فجعل النبي ﷺ يتعجب لما عجل الله له من العافية فقال ما هو إلا أن خرجت من عندي فغفوت فأتاني جبريل عليه السلام فسمعتني سمعته فقامت وقد برأت فلعل هذه غفوة حال لا غفوة نوم.

(الفتاوى النحوية وما ضم إليها)

مسألة - قول ابن المصنف: حدد النحو في الاصطلاح عبارة عن العلم بأحكام مستطابة من استقرار كلام العرب أعني أحكام الكلم في ذواتها وما يمرض لها بالتركيب، هل قوله

(١) في بعض النسخ خفيف بالخاء المعجمة بدل الخاء المهملة

وما يعرض لها بأو أو بالواو وما معنى ذلك ؟ *

الجواب — هو بالواو قصد بذلك حد النحو على مصطلح آية الشامل للاعراب والتصريف معاً فأحكام الكلم في ذواتها هو المبحوث عنه في التصريف وما يعرض لها بالتركيب هو المبحوث عنه في الاعراب ويطلق النحو إطلاقاً آخر على ما يرادف الاعراب ويقابل التصريف وله حد غير ما ذكر *

مسألة — في قوله ﷺ : « من شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله والجنة حق والنار حق ، هل الجنة بالرفع أو النصب ؟ » *

الجواب — هو بالنصب لا يجوز غيره لأنه الذي يستقيم به المعنى ولا ينافي هذا قول النحاة يجوز الرفع بعد استكمال الخبر لأنه حيث جاز أن يكون مستأنفاً والاستئناف هنا يخل بالمعنى اذ يصير المراد الاخبار بأن الجنة حق وليس مراداً وإنما المراد ادخاله في المشهور به فتعين النصب *

مسألة — ما إعراب قوله ﷺ : « حبيب إلى من دنياكم ثلاث النساء والطيب وقرعة عني في الصلاة » ؟ *

الجواب — ليس في الحديث لفظ ثلاث وأما إعرابه « لحبيب » فعل مبنى للمفعول والظرفان بعده متعلقان به « والطيب » مرفوع به نائباً عن الفاعل « والنساء » معطوف عليه . وأما بقية الحديث فلفظ « وجعل قرعة عني في الصلاة » « فقرة » مفعول جعل الأول أقيم مقام فاعله لما بنى للمفعول والجار والمجرور مفعوله الثاني ، ومن زاد في الحديث لفظة ثلاث فقد وهموه لأن الصلاة ليست من أمور الدنيا فالخصوص بحبه من أمر الدنيا اثنان النساء والطيب — وهما بالنسبة إليه دين لادنيا — ولهذا قال : من دنياكم ولم يقل من دنياي ولا من الدنيا فأشار بهذه الاضافة الى أنهما من دنيا الناس لانهم يقصدونهما للاستلذاذ وحفظ النفس وهو ﷺ . ومنه عن ذلك وإنما حجب اليه النساء لينقلن عنه محاسنه ومعجزاته الباطنة وأحكام الشريعة التي لا يطلع عليها الرجال غالباً وللقيام بأودهن ولتشرف أصحابه بمصاهرته وغير ذلك من الفوائد الدنيوية ، وحجب اليه الطيب للملاقاتة الملائكة وهم يحبونه ويكرهون الريح الخبيثة . ولهذا امتنع من أكل التوم ونحوه (١) لأجل أن جبريل يأتيه ، وقد ورد في الملائكة انهم لا يأكلون ولا يشربون ولكن يمدون الريح *

مسألة — قوله ﷺ للجارية التي دعت له لحاجتها : « اجلسي في أى سلك المدينة شئت اجلس إليك ، هل اجلس بالجزم أم بالرفع أم بالوجهين ؟ » *

الجواب — المعروف في هذا وأمثاله الجزم وبه ورد القرآن قال تعالى : (قل لعبادى الذين آمنوا يقيموا الصلاة) والاشهر في توجيهه انه جواب شرط محذوف *

(١) هل شرب الدخان أخبث رائحة من النوم والبصل مع اذنيهما منافع كثيرة — لا يختلف ذوو العقول السليمة أنه أخبث

مَسْأَلَةٌ - قول الخرزجية :

إذا استكمل الاجزاء بيت كحشوه عروض وضرب ثم أوخولفت وفا

علام رفع قوله عروض وضرب ؟ *

الجواب - عروض مبتدأ وضرب عطف عليه والجار والمجرور - وهو كحشوه - الخبر وتقديمه هو الذى سوغ الابتداء بالنكرة والتقدير كالحشوف فى الاستكمال العروض والضرب *

مَسْأَلَةٌ - فى قوله عَلَيْهِ السَّلَام فيما رواه البخارى : « لو كان ذاك وأنا حى فأستغفر لك » هل لفظ فأستغفر بالنصب أو بالرفع ؟ *

الجواب - هو بالنصب بتقدير أن بعد الفاء فى جواب لو وهى للتمنى لا للشرط على حد قوله تعالى : (فلو أن لنا كرة ففسكون من المؤمنين) ولا يصح كون « لو » فى الحديث للشرط لوجوه (أحدها) أن هذا اخبار عن مستقبل « ولو » إنما تقع شرطاً فى الماضى وإذا وقع المضارع بعدها أول بالماضى (الثانى) أن لول الشرطية لا يقيم جوابها مضارعاً بل ماضى اللفظ والمعنى (الثالث) أن جواب الشرط إذا كان مضارعاً لا يجوز اقترانه بالفاء بالاجماع فلم بذلك كله ان لو هنا للتمنى لا للشرط *

مَسْأَلَةٌ - فى إعراب تركيب وقع فى بعض الكتب نصه ولا يمكن الوارث أخذها ؛ هل الوارث مرفوع على الفاعلية وأخذها بالنصب على المفعولية أو بالعكس ؟ *

الجواب - الوارث هو المفعول المنصوب وأخذها هو الفاعل المرفوع لا يجوز غير ذلك ومن عكس فهو عارض من علم العربية بالسكينة وذلك مأخوذ من قاعدة قررها أهل النحو واتفقوا عليها منهم الزجاجى فى الجمل . وابن هشام فى المغنى فقالا : إذا اشتبه عليك الفاعل من المفعول فرد الانتم الى الضمير فما رجع الى ضمير المتكلم المرفوع فهو الفاعل وما رجع الى ضميره المنصوب فهو المفعول ، قال ابن هشام : تقول أمكن المسافر السفر بنصب المسافر لأنك تقول أمكننى السفر ولا تقول أمكنت السفر انتهى ، وكذلك التركيب المستول عنه لو رجعت الوارث الى الضمير لقلت فى التكلم ولا يمكننى أخذها وفى الخطاب ولا يمكنك أخذها وفى الغيبة ولا يمكنه أخذها فالضائر كلها منصوبة وأخذها هو الفاعل وكذا الوارث الواقع مرقعه ، ومن ظن أن الوارث هو الفاعل لكونه من ذوى العقل دون الأخذ فهو فى غاية الوهم كيف والامسكان وعدمه إنما هو متعلق بالأخذ لا بالوارث ، ومن نظائر ذلك قوله تعالى : (كمثل غيث أعجب الكفار نباته) وقوله تعالى : (لا ينال عهدى الظالمين) فى آيات أخرى ترى الفاعل فيها غير أولى العقل *

مَسْأَلَةٌ - فيمن سمع إنساناً ينشد قول العلامة ناصح الدين الأرجانى :

هذا الزمان على ما فيه من كدر حكي انقلاب إيايه بأهليه

تقدير ماء تراهى فى أسافله خيال قوم تمشوا فى نواحيه
 فالرأس ينظر منكوساً أسافله والرجل ينظر مرفوعاً أعاليه
 فأعرب الرأس مبتدأ وينظر المبني للمالم يسم فاعله خبر والضمير المستتر فيه العائد الى الرأس
 معمول لينظر ومنكوساً حال منه وأسافل منصوب على الظرف والضمير المتصل به عائد الى
 الغدير، وتقدير الكلام ينظر الرأس حال كونه منكوساً أسافل الغدير والظرف متعلق لينظر
 وكذا النصف الثانى فيكون تقديره ينظر الرجل حال كونه مرفوعاً فى أعالي الغدير فيكون
 الشاعر قد شبه رأس الانسان برأس الانسان والرجل بالاسافل والغدير فى حال تمثل الاشكال
 فيه منقلبة بالزمان فى انقلابه بأهله ومراتب العلو والسفل الواقع فى الحسن بمشاهدة الاشكال
 المتكسفة فى الغدير الموهومة انها سطوح وقيعان الغدير مراتب الدنيا ومناصبها ويكون سكن
 ياء أعاليه للضرورة فهل هذا الاعراب صحيح مستقيم أو فاسد باطل؟ أوله وجه ما فى الجملة
 أو ما قاله من رد على هذا المعرب هو الصواب وهو أن أسافل مرفوع على أنه معمول لينظر أعنى
 انه النائب عن الفاعل والمراد به أعنى الأسافل الارجل والضمير المتصل به عائد الى الرأس
 والمراد بالرأس هنا الانسان من باب اطلاق الجزء وارادة الكل وان هذا مثل قولهم فلان
 رأس بنى فلان وعندى خمسون رأساً من الابل ومنكوساً حال من الرأس فيكون تقدير
 الكلام ينظر أسافل الانسان حال كونه الانسان منكوساً فهل هذا الاعراب صحيح وما
 اعتبره من مجاز الرأس معتبر علاقته بينه وقرينته الصارفة عن اللفظ المستعمل عما وضع له فى
 التخاطب صالحة أو لانه لا اعتبار لكون الانسان شريفاً أو ضيعاً بالنسبة الى تمثيل خياله فى
 الغدير وإنما الاعتبار فى إنكاس الرأس المشبهة بصاحب الفضل والكمال والشرف المعتبر عند
 أهل النظر والعقل وارتفاع الرجل المشبه بأراذل الناس وسقاطهم وعلى تقدير صحة كل ذلك هل
 يتمشى ذلك له فى النصف الثانى من البيت؟ وهل قول القائل إن إطلاق الرأس على الانسان فى
 مثل هذا الموضع أعنى حيث لا علاقة ولا قرينة لم يستعمله أحد من العرب ولا من غيرهم من
 المولدين وأرباب البلاغة والفصاحة مثل أن يقال رأيت رأساً ويريد شخصاً من الانسان من غير
 حصول قرينة تدل على ذلك وان مثل ذلك غير فصيح بل غير جائز وان قيل بجوازه فهو مستهجن غير
 مألوف صحيح؟ وهل يكون قول القائل فى جواز ذلك صرح الاصوليون بعدم اشتراط الوضع
 فى المجاز سفسطة وهذياناً؟

الجواب - الاعراب الأول هو الصواب والثانى الذى قاله الراد خطأ بالكلية لا وجه له ولو
 أعربه على وجه آخر فقال ان النائب عن الفاعل ضمير ينظر وأسافله مرفوع بالوصف قبله
 على انه نائب فاعل اسم المفعول على حد زيد يصبح مضروباً غلامه وكذا المصراع الثانى لكان

له وجه في الجملة ومع امكان هذا الوجه فالاول هو الصواب ، ولهذا الوجه قادح خفى •
 واما الوجه الذى قاله الراد فلا وجه له البتة وهو خطأ صراح والقدرح فيه أظهر من أن
 يذنب عليه وكيف يصح ما ذكره من المعنى وهو أن التقدير ينظر أسافل الانسان حال كون الانسان
 منكوساً وهو ينظر بجملة أسافله وأعالیه معاً، وأيضاً فلا يتم له التشبيه الذى عقد البيت لأجله
 وأيضاً فالنكس قلب الأعلى أسفل لاعتكسه الذى قرره هذا الراد وهو قلب الأسفل أعلى فذاك
 يسمى رفعا لانكسافلهذا عبر الشاعر في الرأس بمنكوس وفي الرجل بمرفوع ولو كان ماقرره هذا
 الراد - كانت العبارة - فالانسان أو فالرأس أى الانسان ينظر مرفوعة أسافله وأيضاً لجمال منكوسا
 حالا من الرأس قدح فيه بامرین كونه من المبتدأ وأكثر النحاة على منعه وكونه يشعر بأن
 الانسان اذا قام على الغدير يكون له حالتان حالة يكون فيها منكوسا وحالة لا يكون فيها كذلك
 وليس الأمر كذلك بل لا يكون إلا منكوسا والاصل في الحال الانتقال فاذا جعل حالا من ضمير
 ينظر بخلاف من هذا القادح واستعمال الرأس هنا بمعنى الانسان لا يمكن تصحيحه أما اولافلساد
 المعنى المراد من التشبيه الذى ساق الشاعر الكلام لأجله وأما ثانيا فلان مقابلته بالرجل ثاى
 ذلك - ههنا هو المعول عليه هنا في ابطال ذلك - وأما عدم القرينة والتظهير برأيت وأسا فلا مدخل
 له هنا وأما قول القائل في جواب ذلك : صرح الأصوليون بعدم اشتراط الوضع في المجاز
 فكلام غير واقع موقعه ولا له تعلق بالمقصود - وهذا البيت لا تؤخذ معرفته من علم الأصول
 بل من علم البلاغة وتوابعه - وكذلك البيان والبدیع والانشاء والترسل ونقد الشعر •
 وللعلوم رجال يعرفون بها وللداوین کتاب وحساب

مسألة - ما الفرق بين المثل والشبيه والنظير ؟ •

الجواب - المثل اخص الثلاثة والشبيه أعم من المثل وأخص من النظير والنظير أعم
 من الشبيه وبيان ذلك أن المماثلة تستلزم المشابهة وتوزيادة والمشابهة لا تستلزم المماثلة فلا يلزم أن
 يكون شبه الشيء مائلا له والنظير قد لا يكون مشابها ، وحاصل هذا الفرق ان المماثلة تقتضى
 المساواة من كل وجه والمشابهة تقتضى الاشتراك في أكثر الوجوه لابلها والمناظرة تكفى في
 بعض الوجوه ولو وجها واحدا يقال هذا نظير هذا في كذا وان خالفه في سائر جهاته ، ويؤيد
 هذا الذى قلناه من المنقول ما نقله الشيخ سعد الدين في شرح العقائد عن الأشعرية ان المماثلة
 عندهم إنما تثبت بالاشتراك في جميع الأوصاف حتى لو اختلفا في وصف واحد انتفت المماثلة
 وأما اللغويون فانهم جعلوا المثل والشبيه والنظير بمعنى واحد •
 مسألة - قول الداعى اللهم أرنا وجه نبينا وأوردنا حوضه هل صوابه وأوردنا أو أردنا
 وهل بينهما فرق من جهة المادة والنقل والمعنى ؟ •

(م ٣٥ - ج ٢ - الحاوى)

الجواب — الصواب أوردنا من الورود الماضى أورد ومضارعه يورد وأما أوردنا فهو من الإرادة ولا معنى له هنا .

مسألة — فى قوله صلى الله عليه وسلم : « أو مخرجى هم » كيف عطف وهو انشاء على قول ورقة اذ يخرجك قومك وهو خبر وعطف الانشاء على الخبر لا يجوز ، وأيضا فهو عطف جملة على جملة والمتكلم مختلف ؟

الجواب — القول بأن عطف الانشاء على الخبر لا يجوز هو رأى أهل البيان والأصح عند أهل العربية جوازه وأهل البيان يقدرون فى مثل ذلك جملة بين الهمزة والواو وهى المعطوف عليها فالتركيب سائغ على رأى أهل الفنين أما المجوزون لعطف الانشاء على الخبر فواضح . وأما المانعون فعلى التقدير المذكور أقول ويصح أن تكون جملة الاستفهام معطوفة على جملة التمنى فى قوله : ليتنى أكون حيا اذ يخرجك قومك بل هذا هو الظاهر فيكون المعطوف عليه أول الجملة لا ذيلها الذى هو ظرف متعلق بها والتمنى لإنشاء فهو من عطف الانشاء على الانشاء وأما العطف على جملة فى كلام الغير فسائغ معروف فى القرآن والكلام النصيح قال تعالى : (وإذ ابنتى إبراهيم ربه بكلمات فأتمهن قال انى جاعلك للناس إماما قال ومن ذريتى) * مسألة — قال الشاعر *

ومستودع عندى حديثاً يخاف من إذا عتبه فى الناس أن ينفد العمر
هل يجوز أن يقدر فيه إلى لأن المعنى ينحل إلى أن المودع يخاف إذاعة سره فى الناس مادام
حياً إلى حين نقاد عمره أو يمتنع تقدير إلى ، وقول الآخر :
ومودع سره عندى ويحذر أن أبدية منى إلى أن ينفد العمر
هل دخول إلى فى هذا البيت ممتنع ؟ وإذا لم يمتنع فهل يجوز أن يكون هذا البيت شاهداً على
تقدير إلى فى البيت الأول ؟ *

الجواب — البيت الأول وإن أمكن أن يقدر فيه إلى على بعد لكن الأظهر أن لا تقدر فيه لأن أن ينفد فى محل مفعول يخاف فتى قدر فيه إلى لزم كونه يخاف بلامفعول فيصير المعنى ركيكا ولأن تقدير إلى التى هى لانتهاى الغاية لا تكون الا بعد تقدم من التى هى لابتداء الغاية والبيت خال منها فيكون تقديرها من حيث اللفظ ركيكا . فلما اجتمع فى تقديرها ركاكة اللفظ والمعنى وجب العدول عنه . وأما البيت الثانى فمفعول يحذر موجود وهو أن وصلتها وابتداء الغاية موجود وهو متى فجاز أن يقابل بالى وكل بيت له معنى يخصه أو يجب ذلك ثم تذكرت قاعدة فى العربية تقتضى أن البيت الأول لا يجوز تقدير إلى فيه بوجه من الوجوه وذلك أن النحاة نصوا على أن " إن " وأن المصدريتين لا يحذف معهما من حروف الجر

الا ما دل عليه الفعل السابق لكونه يعدى بذلك الحرف فيقال مثلاً عجبت أن تقوم فيقدر من لأن عجبت يتعدى بمن وفرحت أن تقوم فتقدر الباء لأن فرح يتعدى بالباء ورغبت أن تجيء فيقدر في لأن رغبت يتعدى بفي وهذا البيت فيه من الأفعال يخاف وهو إنما يتعدى بمن لا بالي ومن المعدية له موجودة فلا يجوز تقدير الـ فيما بعده لأن الفعل لا يدل عليها . وهذه قاعدة نفيسة ينبغي أن تحفظ .

مسألة — يا عالماً فاق أهل العصر والأثر وزان أهل النهى في الخبر والخبر
هل لام يطلع مضموم ويضبطها بذاك ذا كرها في البدو والحضر
أو ينصبوها وضم اللام ذا خطأ كما نفوه شخص من أولى الفكر
وما تحقق من قول الذين مضوا وصنفوا كتباً في الصرف للبشر
لازال مجدك محروساً بأربعة بالعز والنصر والاقبال والظفر
الجواب — الحمد لله مزجى السحب بالمطر ثم الصلاة على المختار من مضر
بالضم يطلع منقول وشاهده تطلع على قوم المقروء في الزير
مسألة — يا عالماً زاده رب العلا شرفاً على رجال سمووا بالفضل والأدب
هل رسم أرجو وأشبه لها كتبوا بالواو مع ألف أمضوه في الحقب
أو أوها آخر آفا كشف لنا كرها لازلت تنجدنا في السلم والحرب
الجواب — الحمد لله حمدا دائماً أبداً ثم الصلاة على خير الهدى العربي
ما كان فعلاً لفرد ما به ألف وفعل جمع به زد هذه تصب

مسألة — خطيب قال في خطبته والله لتشرين كأساً أمالت الرؤوس ودقت أعناقها بضم
الدال فاعترضه معترض (١) وقال إنما هي بفتح الدال مبنى للفاعل وعنقا مفعول .
الجواب — الخطيب مصيب والمعارض مخطيء ودقت بضم الدال مبنى للمفعول وعنقا
تمييز محول عن النائب عن الفاعل وكان الأصل أمالت الرؤوس ودقت أعناقها ، فلما حول أسند
دقت الى ضمير الرؤوس وانتصب ما بعده تمييزاً فأفرد كما هو من قواعد التمييز ويوهى كونه بالفتح
ونصب عنقا مفعولاً الذي جنح اليه المعارض كون العنق بصيغة الافراد والكأس لم تدق عنقا
واحدة بل دقت أعناقاً كثيرة في أمالت رؤوساً كثيرة فذكر العنق بالافراد على أنها مفعول في
مقابلة الرؤوس التي هي جمع ركيك .

مسألة — حديث كما تكونوا يولى عليكم لم حذفت النون من تكونوا دون ناصب وجازم ؟
الجواب — هذا الحديث روى هكذا بلانون في شعب الإيمان لليهقي وغيره وقد خرج

(١) وجد على هامش النسخ ما نصه : المعارض الشيخ صلاح الدين الطرابلسي الحنفى والشيخ شمس الدين الجوجرى

على ثلاثة أوجه (أحدها) أنه على لغة من يحذف النون دون ناصب وجازم كقول الشاعر ه
أبيت أسرى وتيتى تدلكنى (١) * وخرج على هذه اللغة من الحديث قوله ﷺ : * لا تدخلوا
الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا (الثانى) وهو رأى الكوفيين . والمبرد أنه منصوب
أورده شاهدا على مذهبهم ان كما تنصب وعدوها من نواصب المضارع وهو مذهب ضعيف
(والثالث) أنه من تغييرات الرواة *

مسألة — قول الموثقين زوجا باب مامدلول هذا اللفظ ؟ *

الجواب — مدلوله كمدلول مصراعى الباب وهما الفردتان المركبتان عليه ، قال فى الصحاح :
الزوج خلاف الفرد وكل منهما يسمى زوجا يقال هما زوجان للثنتين وهما زوج كما يقال
هما سيان وهما سواء وتقول اشتريت زوجى حمام وأنت تعنى ذكرا وأنثى وعندى زوجا نعل
وقال تعالى : (من كل زوجين اثنين) *

مسألة — فى اعراب تركيب وقع فى بعض الكتب نصه يقضى بالشفعة دافعا عهدتها الدفع
الى ذى اليد هل دافعا حال من الفاعل وهو الدفع أو من النائب عنه وهو بالشفعة ؟ *

الجواب — الوجه اعرابه حالا من النائب عن الفاعل وهو بالشفعة لامن الدفع الذى هو
فاعل اسم الفاعل وهو دافع والذى ذكر أنه حال منه إنما هو تفسير معنى لا تفسير اعراب
وتفسير المعنى يتسنىح فيه من غير مراعاة ما تقتضيه الصناعة الاعرابية والذى تقتضيه الصناعة
قطعا هو كونه حالا من بالشفعة وان كان فى المعنى إنما هو صفة للدفع فهو حال سببية
جارية على غير من هو له كالصفة السببية والخبر السببى فهو كقولك جىء بهند ضاربا أبوها
عمرا فضاربا حال من بهند لامن أبوها الفاعل به وان كان فى المعنى له ونظيره فى الصفة مررت
بامرأة ضارب أبوها عمرا وفى الخبر هند ضارب أبوها عمرا فضارب صفة لامرأة لا لأبها
وخبر عن هند لا عن أبها وان كان فى المعنى إنما هو للاب وتفكيك العبارة يقضى بالشفعة حال
كونها دافعا عهدتها الدفع الى آخره ولو أعرب حالا من الدفع لكان حقه التأخير وحينئذ يصير
التركيب يقضى بالشفعة الدفع الى ذى اليد دافعا عهدتها وهذا تركيب مفلت غير ملتئم ، وأعجب
من ذلك أن يظن أن دافعا حال من الدفع وهو فاعل به - وفى ذلك محذوران من جهة العربية -
(أحدهما) أنه باعتبار كونه حالا منه حقه التأخير عنه وباعتبار كونه عاملا فى الدفع
الفاعلية حقه التقدم عليه وهذان أمران متناقضان (الثانى) ان اسم الفاعل هنا وهو دافع إنما
سوغ عمله الفاعلية والمفعولية لونه حالا كما تقرر فى العربية انه إنما يعمل فى مواضع مخصوصة
منها كونه حالا فلا بد أن يكون حالا قبل العمل حتى يصح عمله فلا يصح أن يعمل الفاعلية

(١) ذكر تمام البيت فى شواهد كتاب الشافية * وجهك بالنهر والمسك الزكى *

ثم يصير حالا من الفاعل لأنه عمل قبل وجود الشرط وذلك باطل بالاجماع .
مسألة — في قول القاضى عياض في الفصل الخامس عقب الكلام على آيات النجم : اشتملت هذه الآيات على اعلام الله تعالى بتركية جملة **مَنْ يَكْفُرْ** وعصمتها من الآفات في هذا المسرى فزكى فؤاده ولسانه وجوارحه وقم في بعض النسخ فزكى قلبه بقوله تعالى : (ما كذب الفؤاد) الآية بالفاء وفي بعضها بالواو فهل يتعين الاتيان بالفاء أو الواو فان قلتم بالاول فاروجه او بالثاني فاروجه ؟
 الجواب — يتعين في مثل هذا التعبير بالفاء وهي تفسيرية ولا يجوز التعبير بالواو ومن أممن النظر في القرآن ، والحديث . وعلام العرب . والعلماء . والبلغاء لم يمتري ذلك ، فمن أمثلة ذلك قوله تعالى : (أهلكنا ما لجاء ما بأسنا) فان قوله : لجاء ما بأسنا تفسير لأهلكنا والفاء تفسيرية ، وفي صحيح البخارى أنهم شكوا سعدا فشكوا أنه لا يحسن أن يصلى قال شراحه : الفاء هنا تفسيرية ، وقال جماعة في قوله تعالى : (فتوبوا الى بارئكم فاقتلوا أنفسكم) (إن الفاء في فاقتلوا تفسيرية لأن توبتهم كانت نفس القتل ، وكذا قول صاحب الشفاء فزكى قلبه بقوله الى آخره تفسير لقوله قلبه فزكى فؤاده وقوله فزكى فؤاده ولسانه وجوارحه تفسير لقوله اشتملت هذه الآيات على اعلام الله بتركية جملة والتعبير في مثل ذلك بالواو غل بالمعنى والله أعلم .

مسألة — في تعريف اللفظ بالصوت المشتمل على بعض الحروف هل هو غير جامع ؟ واذا قلتم انه غير جامع فلم اقتصر عليه الموضح وغيره من النحاة مع أنه زاده في موضع آخر فقال : هو الصوت المشتمل على بعض الحروف أو ما هو في قوة ذلك وهو المراد بقول بعضهم بالفعل أو بالقوة ؟

الجواب — نعم هو غير جامع لأنه يخرج عنه الحرف الواحد كواو العطف وقائه وباء الجر ولامه إذ لا يقال في الجر إنه شتمل على نفسه ، وقد اعترض المحققون بذلك على ابن المصنف في حياته وسلبه . قال بعضهم : فالأحسن تعريف اللفظ بالصوت المعتمد على مقطع فانه تعريف سالم من كل إيراد ولهذا عبرت به في شرحى .

مسألة — يا حبذا أنت الوسيلة والقياس - هل هو تركيب صحيح أولا وإذا كان صحيحا فما وجه نصب الوسيلة والقصد وهل يجوز رفعهما ؟

الجواب — النصب في مثل هذا واجب لكن شرطه أن يقع نكرة واختلف هل هو حال أو تمييز كقول الشاعر ؟ ألا حبذا قوما سليم فانه . وقول الآخر :

حبذا الصبر شيمة لا مرى . را م مباراة مولع بالمعالي

فتعريفه إما على حد تعريف الحال في قراءة من قرأ (ليخرجن الأعز منها الأذل) أو التمييز في قوله : * وطبت النفس بأقيس عن عمرو . لكن يحتاج الى ثبوت أن النحاة يميزون وقوع

المعروف بعد حبذا قبل مخصوصها أو بعده وهو شيء لم يصرحوا به *

مسألة — في قول بعض الشعراء :

خذوا قودى من أسير الكلل فواعجبا من أسير قتل

هل المراد به الجفون ؟ * الجواب — الكلل هنا جمع كلة وهى ستر مربع وقال الهروى : هو سترقيق يخاط كالبيت ويطلق أيضا على الهودج والصوامع والقباب ولا يصح ارادة الجفون هنا لأن الشاعر أراد بالأسير هنا المرأة المخدرة المحجوبة ولا يصح أن تكون أسيرة لجفونها وإنما أسير جفونها هو الشاعر نفسه :

مسألة — يامن غدا بمراح الصرف مشغولا وحاز ما فيه منقولا وممقولا
ما الراح سابق رحراح بخطبه أفده من لغة بقيت منقولا
موافقا للذى قال الشروح فكم من فاضل صار بالافضل مشغولا
وقوله قيل مردوفا بآخره بأجوف فى بناء الفعل مجهولا
فان معلومه قد صرفوه إلى حد ويقصر ذا عن حده طولاً
فى بادىء الرأى يامن لانظير له ومن يرى عن خفايا العلم مستولا
لازلت فى نعمة تبدى العلوم لمن بالحق يعلم ماتبديه منقولا
الجواب — لله حمدا أتى بالذكى مشغولا من مخلص لا يرى بالغش معلولا
ثم الصلاة على الهادى وعثرته وصحبه الفر والتسليم منحولا
الراح لفظ أتى فى النقل مشتركا له معان حكاهما ذو يد طولى
منها الأراضى ذوات الاستواء بها ثبت رايانه فى القاموس منقولا
وقيل صرفه كالمعلوم لاحذر كالكلمتان أيا أهل النهى قىلا
لازال فضلك منشورا بلا كدر مؤيدا برداء العز مشغولا

مسألة — ما قولكم فى جواب قول القائل ؟ :

يا بحر علم طافع رأينا مقرونة بالنسل فى المنهاج
بالرفع مضبوطا لمنشيه وقد جوز فيه النصب للحتاج
والقصد توجيه لكل منهما ليرتوى من بحرك العجاج
الجواب — لله حمد والصلاة للذى قد خصه الوهاب بالمعراج
الرفع وصف نية لأنها نكرة تجرى على المنهاج
والنصف وصف نية محذوفة معمولة المذكور فى المنهاج
مسألة — أيا علماء النحو هل مثل كافر محلى بلام مثل جمع منكر

لنحكم فيما بعد إله تلت بجر لوصف يا أخا المتفكر
 فقد جاء في المنهاج ما هو وهم وان جاز غير النصب فامنن وذ كر
 فانت لها كهف وأنت ملاذنا فحمدا وشكرا لليليك الميسر
 ونولى صلاة تستدام على الرضا وآل وصحب للنبي المبشر
 الجواب - الا الحمد لله العلى المقدر وأثنى على الهادى النبي المبشر
 محلى بلام الجنس تجرى كجمعهم وتلى بالاستثناء من غير تنكير
 فان كان فى نفى فابذله متبعا وان شئت فالنصبه بغير المشعر
 وخرج على هذا الذى فى عبارة الذ واوى فى المرتد والجر واذا كر
 وما صح فى إلهنا الوصف ظاهرا فان شروط الوصف منها هنا عرى

٧١ ﴿ فجر الشمد فى اعراب أكمل الحمد ه بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

مسألة - سئل شيخنا العلامة محي الدين الكافى فى سنة أربع وسبعين ومائتين عن
 قول القائل : الحمد لله أكمل الحمد هل أكمل متعين النصب أو يجوز الجر فان ثم من قال بجوازه
 فوافقه الشيخ على جوازه بل وزاد ترجيحه وألف فى المسألة ، ولما قال فيه ما مخلصه : أنه وصف
 سبى لله محول أصله أكمل حمده فحول بالاضافة وأنه نظير قولك مررت بالرجل قائم الأب
 فان أصله قبل التحويل مررت برجل قائم أبوه فحول الى ماترى فاستتر الضمير فى اسم الفاعل
 وأضيف الى الأب وقولك مررت بالرجل حسن الوجه فان أصله مررت برجل حسن وجهه
 وعلى ترجيحه بأنه لا يحتاج الى اضممار والنصب يحتاج الى اضممار هذا حاصل ما ذكره الشيخ ه
 وأقول : المتعين فى هذا التركيب النصب ولا يجوز الجر ووجهه انه نائب مناب المصدر المحذوف
 الذى هو فى الأصل وصف له تقديره حمداً أكمل الحمد ، قال النحاة فى باب المفعول المطلق
 ومنهم ابن مالك فى شرح الكافية . وابن هشام فى التوضيح بقرم مقام المصدر وصفه مضافا اليه كسرت
 أحسن السير ومثل غيرهما بقولك ضربته أشد الضرب ومثله فى شرح التسهيل بقول ليلى الأخيلىة : *
 نظرت ودونى من عماية متكب وبطن رداء أى نظرة ناظر

وبقول الآخر ه وضائع أى جرى ما أردت به * ونظيره قوله تعالى : (فلا تملوا نزال)
 فهذه الأمثلة كلها منصوبة على النيابة عن المصدر والمثال مثلها ، وعلم من ذلك دفع محذورين
 واردين أحدهما الاضممار الذى فر منه الشيخ فانه إذا كان على وجه النيابة لا اضممار بل يكون
 المصدر محذوفا وهذا قائم مقامه نيابة عنه . والثانى انه قد يقال ان المصدر المقدر نكرة فكيف
 بوصف بالمعرف بالاضافة وقد علم أنه لا تقدير ولا اضممار وإنما حذف أصلا وأقيم مقامه
 وصفه مضافا اليه للبيان وكان أصله الحمد لله حمداً أكمل بلا إضافة هذا توجيه النصب ، وأما

امتناع الجر فيكاد يكون بديها لا يقام عليه دليل فان أكمل صفة للحمد قطعا لالله . أما أولا فلأن أوصافه تعالى توقيفية ولم يرد هذا الوصف فيها . وأما ثانيا فلأن الأصل عدم إطلاق أفعل التفضيل في حق الله إلا ماورد مثل أكبر وأحسن الخالقين لما يشعر بالمشاركة . وأما ثالثا فلأن المقصود وصف الحمد المثبت لله بالأاكمالية والبلوغ نهاية التمام لا وصف الله بذلك . وأما رابعا فلأن العلماء عبروا بما يدل على أنه وصف للحمد لا لله ألا ترى إلى قول النورى في المنهاج: أحمده أبلغ حمدوا كمله وأزكاه وأشمله فأتى بالجميع صفات للحمد ومصادر له . وقول الشيخ انه نظير قولك مررت بالرجل قائم الالب مخالفا لقواعد العربية من أربعة أوجه (الاول) ان هذا التركيب فاسد لا يقول أحد بصحته لان الرجل معرفة وقائم الالب نكرة فان اضافته لفظية لا تفيد التعريف فلا يصح وصف الرجل به وإنما توصف به النكرة كقوله تعالى : (هديا بالغ الكعبة) وإنما يستقيم أن يقال مثلاً برجل قائم الالب وحيث تستحيل المسألة وكذا مررت بالرجل حسن الوجه •

(الثاني) ما قاله من التحويل والاضافة الى المرفوع لا يجوز في اسم الفاعل اجماعا بل هو من خواص الصفة المشبهة وألحق بها في ذلك اسم المفعول نص عليه ابن مالك في كتبه وقال في الآلفية : وقد يضاف ذا - أى اسم المفعول - الى اسم مرتفع معنى كحمود المقاصد الورع ، وقال في شرح الكافية : تفرد اسم المفعول بجواز اضافته الى ما هو مرفوع - معنى نحو زيد يسو العبد ومحمود المقاصد - وقال أبو حيان في شرح التسهيل : انفرد اسم المفعول بجواز إضافته الى مرفوع بخلاف اسم الفاعل فانه لا يجوز اضافته الى فاعله لا تقول في مررت برجل ضارب أبوه زيدا برجل ضارب أبيه زيدا ، قال : الصحيح انها أيضاً في اسم المفعول إضافة من منصوب لامن مرفوع (الثالث) ان قوله أصله أكل حمده يؤدى الى استعمال أكل مقطوعا عن الإضافة ومن وهو أمر لا يعرف في أفعل التفضيل (الرابع) ان قوله ان الأصل أكل حمده وان الحمد فاعل وانه حول عن الفاعلية ثم أضيف اليه فاستتر الضمير غفلة عظيمة عن قواعد العربية فان أفعل التفضيل لا يرفع الظاهر أصلا الا في مسألة الكحل وهذا المثال ليس من ضابطها بالاجماع فبطل هذا القول بلا نزاع والله تعالى أعلم •

٧٢ (أولية النصر في خصيصى بالقصر • بسم الله الرحمن الرحيم)

مسألة - قرأ قارىء على - في ختم كتاب الشفا بالخائفه الشيخونية قوله : ويخصنا بخصيصى زمرة نينا وجماعته فقرأها بخصيصى بالياء الساكنة آخرها على أن الكلمة مشاة مضافة لما بعدها فرددت عليه وقلت له : قل بخصيصى - أعنى بألف القصر - وذلك بحضرة شيخنا الامام العلامة محي الدين الكافى فقال الشيخ : نعم بخصيصى - يعنى بالالف - فقال القارىء المذكور : فيها الرجحان

فقلت : ليس فيها إلا وجه واحد فذهب فكتب صورة سؤال وأخذ عليه خطوط جماعة بتصويب ما قاله وهم الشيخ أمين الدين الاقصرانى . والشيخ زين الدين قاسم الحنفى . والشيخ سراج الدين العبادى . والحافظ نجر الدين الدينى . والمحدث المؤرخ شمس الدين السخاوى لجمعت نقول أئمة العربية واللغة وأرسلتها الى الجماعة المذكورين ماعدا السخاوى فعرفوا الصواب في ذلك ورجعوا عما كتبوه أولا وكتبوا ثانيا بتصويب ما قلته انها بالالف المقصورة فذهب القارىء الى السخاوى يستنجد به فكتب له على سؤال آخر كتابة طويلة عريضة مضمونها انه لا يرجع كما رجع هو لانه ان مستنده في ذلك ان عنده نسخة من الشفا صحيحة قرئت على شيوخ عدة وفيها صورة السكون مرقومة بالقلم على الياء فقلت كفى بهذا الكلام جهلا ومن هذا مبلغ علمه فهو غنى عن الرد عليه * أطبقت أئمة اللغة والعربية على أخصيصي بألف القصر وقد تمد شدوذا فيقال خصيصاء مصدر بمعنى الخصوصية يقال خصه بالشئ خصوصا وخصوصية وخصيصي وخصيصاء في لغة وخاصة نص على ذلك سيبويه في كتابه . والسيرا في شرحه . والقال في كتابه المقصور والممدود . والفراني في ديوان الادب . وابن فارس في المجمل : ونشوان الجيرى في شمس العلوم . وابن دريد في الجهرة . والجوهري في الصحاح . وابن سيده في المحكم . والخفاف في شرح الجمل . وأبو البقاء العكبري في اللباب : والزحشرى في كتاب المصادر . والعيسى في الخلاصة . والصفاني في العباب . وابن عصفور في الممتع . والازدى في الدرر . وابن مالك في منظومته وشرحها . وابنه في شرح الألفية وفي شرح لامية الأفعال . وأبو حيان في شرح التيسيل . وابن هشام في التوضيح . وابن جابر في منظومته . والفيروز باذى في القاموس وخراتق . ومن نظائرها الخيشي . والخطيبى والدليل . والزليلى . والمسيكى في ألفاظ عدة ولم يرد خصيص البتة حتى يقال في تثنيته خصيصان ، وقد عقد ابن دريد في الجهرة بابا لفعل وفعل فذكر ما جاء منهما ثم قال بعد ذلك ليس لمولد أن يبنى فعلا إلا ما بنت العرب وتكلمت به ولو أجز ذلك لقلب أكثر الكلام فلا تلتفت الى ما جاء على فعل مما لا تسمعه إلا أن يجيء به شعر فصيح *

﴿ الزند الورى في الجواب عن السؤال السكندرى ﴾ ٧٣

بسم الله الرحمن الرحيم . الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى (١) *
مسألة — ورد من الاسكندرية سؤال صورته - روى في صحيح مسلم أن النبي ﷺ قال :
والذى نفس محمد بيده لا يسمع بي أحد من هذه الأمة يهودى أو نصرانى ثم يموت ولم يؤمن
بالذى أرسلت به إلا كان من أصحاب النار ، قال الشيخ يحيى الدين النووى في شرحه لصحيح
مسلم : قوله ﷺ : لا يسمع بي أحد من هذه الأمة - أى من هو موجود في زمنى وبعدى الى

(١) البسملة وما بعدها - قطعت من بعض النسخ

يوم القيامة - فكلامهم ممن يجب عليه الدخول في طاعته وانما ذكر اليهودي والنصراني تنبيها على من سواهما فاذا كان هذا شأنهم منع أن لهم كتابا فغيرهم ممن لا كتاب له أولى *

(قلت) وقد اشكل هذا الحديث على بعض الناس من جهة تنزيل المقصود منه على القواعد النحوية فان المقصود من الحديث أنه من سمع بديننا عليه الصلاة والسلام ممن شملته بعثته العامة ثم مات غير مؤمن بما أرسل به كان من اصحاب النار، وفي تنزيل لفظ الحديث على هذا المقصود قلق ما سيأتي؛ وهذا الاشكال يعرض كثيرا في غير لفظ الحديث أيضا كقوله ما جاءني زيد إلا أكرمه وما أحسنت إلى لثيم إلا أساء إلى وما أنعمت على عمرو إلا شكر، وأمثلة ذلك كثيرة في الكتاب . والسنة . ولام العرب ، والغرض في الجميع أن يكون الواقع بعد لامرتبا مضمونه على مضمون ما بعد حرف النفي أي مهما جاءني زيد أكرمه ومهما أحسنت إلى لثيم أساء إلى ومهما أنعمت على عمرو شكر وهكذا في سائر الأمثلة التي بهذه المثابة وتطبيق اللفظ على هذا الغرض غير متأت بحسب الظاهر فان غاية ما يتخيل في هذا الاستثناء أن يكون مفرغا باعتبار الأحوال فتكون الجملة الواقعة بعد إلا في محل نصب على أنها حال من الفاعل أو من المفعول المتقدم ذكره أي ما جاءني زيد إلا في حال كوني مكرما له وما أحسنت إلى لثيم إلا في حال كونه مسينا إلى وما أنعمت على عمرو إلا في حال كونه شاكرا للنعمة ، وهذا مشكل فان الحال مقيدة لعاملاها ومقارنة له وليس إلا كرام مقيدا بمجيء زيد بحسب المقصود ولا مقارنا له في الزمن وكذا بقية الأمثلة (فان قلت) اجعل الحال مقدرة كما في قولهم مرتت برجل معه صقر صائدا به غدا أي مريدا الصيد به فكذا في الأمثلة أي ما جاءني زيد إلا في حال كوني مريدا لا كرامه وما أحسنت إلى لثيم إلا في حال كونه مريدا الأساء إلى وما أنعمت على عمرو إلا في حال كونه مريدا الشكر وعلى هذا تتأني المقارنة والتقييد ولا اشكال *

(قلت) هذا وان كان في نفسه معني يمكن الاستقامة فهو غير مفيد للغرض المصوغ لهذا الكلام اذ المقصود كما سبق وقوع مضمون ما بعد حرف الاستثناء مرتبا على مضمون ما بعد حرف النفي ولا يلزم من انعامك على عمرو في حال ارادته للشكر أن يكون الشكر وقع بالفعل مرتبا على الانعام عليه لجواز تخلف متعلق الارادة الحادثة عنها ، وكذا الكلام في بقية الأمثلة فقد ظهر امتناع جعل ما بعد إلا حالا لامن قبيل الحال المحققة ولامن قبيل الحال المقدرة ولا مساغ لغير الحان فيه فيما يظهر بباديء الرأي فتقرر الاشكال (فان قلت) لم لا يجعل التفريع باعتبار ظرف الزمان أي ما جاءني زيد في حين من الأحيان إلا في حين أكرمه لحذف الحين كما في قولهم جئتكم صلاة العصر أي حين صلاة العصر لحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه (قلت) يتمتع ذلك لفظا ومعنى أما لفظا لأن الظرف في مسألتنا على زعمك مضاف إلى الجملة ولا يحذف مضاف إلى الجملة وتقوم

الجملة مقامه وإنما ذلك إذا كان المضاف إليه مفردا كما في جئتكم في صلاة العصر، وما أجازته أبو حيان في قوله تعالى: (واتقوا يوما لا تجزى نفس) من أن الأصل يوما يوما لا تجزى نفس فأبدل يوم الثاني من الأول ثم حذف المضاف مردوده، قال ابن هشام: لانعلم هذا واقعا في الكلام ثم إن ادعى على أن الجملة باقية على محلها من الجر فشاذا وإنما أنيبت عن المضاف فلا تكون الجملة مفعولا في مثل هذا الموضع، وأما معنى فيظهر بما أبطلنا به وجهى الحال المحققة والمقدرة إذ ليس المراد أن زيدا لم يجهى إلا في حال إكرامك له أو حال إرادتك لإكرامه وإنما حينئذ المقصود ما أسلفناه والكلام في تنزيل اللفظ عليه فلا إشكال بحاله.

وفي الحديث إشكال من جهة أخرى وهو أنه يقدم الاستثناء الواقع فيه جل فإن أعدته إلى الجميع وبينا على أن العامل في المستثنى هو من قبل إلا من فعل أو معناه بواسطة إلا كما يراه البصريون لزوم اجتماع عوامل على معمول واحد وهو باطل على ما تقرر في علم النحو وإن أعدته إلى الجملة الأولى فقط لزوم الخلف في الخبر وذلك أن التقدير حينئذ لا يسمع في أحد من هذه الأمة يهودى أو نصرانى إلا كان من أصحاب النار وكمن يهودى ونصرانى يسمع به بعد البعثة ولا يكون من أصحاب النار بأن يسلّم ويموت على الإسلام وإن جعلته راجعا إلى ما بعد الجملة الأولى فقط على ما فيه صارت الجملة الأولى لا تعرض فيها إلى الاستثناء فيلزم الخلف أيضا إذ كثير من اليهود والنصارى يسمع به بعد البعثة - هذا آخر السؤال.

الجواب - قال ابن مالك في التسهيل في تقرير القاعدة التي من أفرادها هذا الحديث ويليهما أى إلا في النفي فعل مضارع بلا شرط وماض مسبق بفعل أو مقرون بقد، وقال في شرحه: مثاله المضارع ما كان زيد إلا يفعل كذا وما خرج زيد إلا يجرأوبه وما زيد إلا يفعل كذا ومثال الماضى مسبوqa بفعل قوله تعالى: (ما يأتينهم من رسول إلا كانوا) ومقرونا بقدر قول الشاعر:

ما لمجد إلا قد تبين أنه تدى وحلم لا يزال مؤثلا

قال: وإنما أغنى اقتران الماضى بقدر عن تقديم فعل لأن قدر تقر به من الحال فيكون بذلك شبيها بالمضارع وإنما كان المضارع مستغنيا عن شرط لانه شبيه بالاسم وإنما ساغ بتقديم الفعل مقرونا بالنفي لجعل الكلام بمعنى كلما كان كذا فكان فيه فعلا كما كان مع كلما فلو قلت ما زيد إلا قائم لم يجر لانه ليس بما ذكر وعلة ذلك أن المستثنى لا يكون إلا اسما أو مؤولا باسم الماضى المجرد من قدر بعيد من شبه الاسم وأما قولهم أنشدك بالله إلا فعلت فانه في معنى النفي كقولهم شر أهر ذا ناب أى ما أسألك إلا فمك انتهى، وقال أبو البقاء في قوله تعالى: (ما يأتينهم من رسول إلا كانوا) أن الجملة حال من ضمير المفعول في يأتينهم وهي حال مقدرة.

ويجوز أن تكون صفة لرسول على اللفظ أو الموضع انتهى •
 فعلم من ذلك تخريج الحديث على الوجهين والارجح الحالية لامرين (أحدهما) أن
 وقوع ما بعد إلاوصفا لما قبلها رأى ضعيف في العربية بل قال ابن مالك : انه لا يعرف لبصرى
 ولا لكونى وإن الزمخشري تفرد بذلك وإن ما أوم خلاف ذلك فقول على الحال - وكانت
 أبا البقاء تابع في ذلك الزمخشري •

(الثاني) أن الحالية تطرد في جميع الامثلة والوصفية لا تطرد بل تختص بما إذا كان الاسم
 السابق نكرة كالحديث أما نحو ما جاء في زيد إلا أكرمه فلا يمكن فيه الوصفية كما لا يخفى
 فعلم بذلك ترجيح الحالية وكأنها مقدرة كما صرح به أبو البقاء ، وما أورد على ذلك من عدم الملازمة
 وجواز تخلف متعاقب الارادة الحادثة عنها فهو وإن كان كلاما صحيحا في نفسه إلا أنه لا يقدح في
 التخريج ولوروى هذا المعنى لم يكن يصح لنا حال مقدرة ولم من قاعدة نحوية قدرت ولم يبال بمخالفتها
 للقواعد العقلية فإن من النحو والفقه معقول من منقول لما ذكر ذلك ابن جني فتارة يلاحظ
 فيها الأمر العقلي وتارة يلاحظ الأمر العقلي على أن ما ذكر من الترتيب وما أورد عليه من
 عدم الملازمة إنما يتجه لو كان الترتيب المذكور عقليا لا يتخلف وليس الأمر كذلك فإن الترتيب
 الذي في الحديث شرعى لا عقلي والذي في الامثلة أيضا ليس بعقلي بل عادي خاص أى بحسب
 عادة المتكلم أو من تعلق به فعله ومثل ذلك يكتفى به في الحال المقدرة •

(وأمر آخر) وهو أن ما ذكر في وجه الترتيب تفسير معنى وما ذكر في تقرير الحال تفسير
 اعرابوم يفرقون بين تفسير المعنى وتفسير الاعراب ولا ياتر مون توافقهما لما وقع ذلك كثيرا
 لسيبويه ، والزمخشري وغيرهما ، وأما الاشكال الثاني ففى غاية السقوط لأن الجمل السابقة ليست
 مستقلة بل جملة ثم يموت ولا يؤمن مرتبطة بالجملة الاولى على أنها قيد فيها - ومم - هنا واقعة
 موقع الفاء فانها لمجرد الربط لا للتراخي كما في قوله • جرى في الانايب ثم اضرب • وفي
 بعض طرق الحديث لا يسمم بى من يهودى ولا نصرانى فلم يؤمن بى إلا كان من أصحاب النار .
 فعلم أن جملة يؤمن مرتبطة بالاولى وفاء الربط تصير الجملتين في حكم جملة واحدة كما قرره النحاة
 في باب العطف في مسألة الذى يطير فيفضب زيد الذباب فقوله إن أعدته الى الجملة الاولى لزم
 الخلف الى آخره مدفوع بأنه إذا أعيد اليها مقيدة بمضمون ما بعدها لا يلزم ما ذكر
 والله تعالى أعلم •

٧٤ ﴿رفع السنة في نصب الزنة • بسم الله الرحمن الرحيم﴾

الحمد لله الذى لا تأخذه سنة ولا يقدر لمرشه زنة • والصلاة والسلام على سيدنا محمد الذى
 نزل عليه أفصح الحديث وأحسنه • وبعد فقد سئلت عن وجه النصب في قول عن النبي :

« سبحان الله وبحمده » وزنة عرشه ورضانته وعدد خلقه ومداد كلماته » والجواب عندى أن هذه الكلمات الأربع منصوبات على تقدير الظرف والتقدير قدر زنة عرشه وكذا البواقي فلما حذف الظرف قام المضاف إليه مقامه في إعرابه فهذا الأعراب هو المتجه المطرد السالم من الانتقاض ، وقد ذكر السائل أنه هل يصح أن يكون منصوبا على المصدر أو على الحال أو على حذف الخافض ؟
وأقول أما النصب على المصدر فقد ذكره المظهرى في شرح المصاييح قال : عدد خلقه منصوب على المصدر أى أعد تسبيحه وتحميده بعدد خلقه وبمقدار ما رضاء خالصا وبثقل عرشه ومقداره وبمقدار كلماته ، وسبقه الى ذلك الاشرقى في شرحه قال : عدد خلقه وكذلك ما بعده منصوب على المصدر أى سبحته تسبيحا يساوى خلقه عند التعداد وزنة عرشه ومداد كلماته في المقدار يوجب رضانته انتهى ، فان أراد بذلك أنه نفسه مصدر وأنه منصوب على أنه مفعول مطلق فلا يخفى ما فيه فانه لا يكون مصدرا للتسبيح كما هو واضح بل يكون مصدرا لفعل من الزنة ويكون التقدير سبحان الله أزنة زنة عرشه ولا يخفى فساد هذا التقدير لانه ليس المراد إنشاء وزن التسبيح بل المراد إنشاء قول التسبيح والمعنى أقول سبحان الله قولا كثيرا مقدار زنة عرشه في الكثرة والعظم وعلى تقدير فعل الزنة يكون المعنى أزن التسبيح زنة عرشه وهو ظاهر الفساد ، ثم اذا قدر في الأخرى أعده عدد خلقه كما أفصح به المظهرى أدى الى أن المعنى إنشاء عد التسبيح وليس مرادا بل المراد أقوله قولا عدد خلقه ثم لا يمكن ذلك في رضا نفسه .

(فان قيل) يقدر أرضيه رضانته (قلنا) حينئذ يعود الضمير على غير التسبيح وهى فى أزنة وأعده عائد على التسبيح فيختل التناسق فى الكلمات ثم لا يمكن ذلك فى مداد كلماته بلا مربة ويبقى على [كلام] المظهرى تعقبان (أحدهما) أن عددا لو كان مصدرا لم يحىى بالكلام لأن مصدر عد على فعل بسكون العين فيجب أن يدغم فيقال عد بالتشديد كرد ومد وشد قال تعالى : (انما أعد لهم عدا) (والثانى) أنه قال : منصوب على المصدر ثم قال : أى أعد تسبيحه بعدد خلقه فأدخل عليه الباء وليس هذا شأن المصدر الذى هو مفعول مطلق لا يقال ضربت زيدا يضرب فى موضع ضربته ضربا ، ثم قال : وبمقدار ما يرضاه وبثقل عرشه ومقداره وبمقدار كلماته وهذا كله يبطل القول بأنه منصوب على المصدر ويؤول الى نزاع الخافض أو الظرفية فان النصب على الظرفية ونزع الخافض متقاربان فان الظرف منصوب على اسقاط الخافض الذى هو فى غير أنه باب مطرد والنصب بنزع الخافض فى غير الظرف غير مطرد فاتجه بذلك انه منصوب على الظرف بتقدير قدر وقد صرح بذلك الخطابى فى معالم السنن ، [فقال] قوله : ومداد كلماته قدر ما يوازنها فى العدد والكثرة . وقال ابن الأثير فى النهاية : ومداد كلماته أى مثل عددها ونظير قدر ما يوازنها فى الكثرة عيار كيل أو وزن أو ما أشبهه وهذا تمثيل يراد به التقريب انتهى .

فأشار بقوله مثل - إلى المصدر أو الوصف وبقوله وقيل قدر إلى الظرف، وقال الشيخ أكمل الدين في شرح المشارق: قوله عدد خلقه أي عددا كعدد خلقه وزنه عرشه أي بمقدار وزنه ورضا نفسه أي غير منقطع فأشار إلى أن لكل واحدة إعرابا على حدة الأولى مصدر . والثانية ظرف . والثالثة حال ولا شك أن تساوى الكل في الاعراب حيث أمكن أول وتقدير قدر في كل منهما صحيح فاتجه نصب الكل على الظرف بتقدير قدر (فان قيل) لم يصرح أحد بأن قدر انتصب على الظرف (قلت) ذلك لعدم إطلاعك في أمهات الكتب، وقد صرح الخطيب التبريزي . والمرزوقي كلاهما في شرح الحاشية في قول الشاعر :

ه فسايرته مقدار ميل وليتني ه وفي قوله :

هل الوجد الا أن قلبي لو دنا من البحر قيد الريح لاحترق البحر

بأن نصب مقدار وقيد كلاهما على الظرف وقيد - بمعنى قدر - قال ابن شمعون في شرح

الايضاح في قول الفرزدق :

ما زال مذ عقدت يداه ازاره فسما فادرك خمسة الأشبار

يجوز نصب خمسة الأشبار نصب الظرف بسما بتقدير مضاف أي سما مقدار خمسة الأشبار، وقال جماعة في حديث أن موسى سأل ربه أن يدينه من الأرض المقدسة رمية بحجر : ان رمية نصب على الظرف بتقدير قدر أي قدر رمية بحجر ، وقال الطيبي في شرح المشكاة في حديث فضل الصلاة التي يستاك لها على الصلاة التي لا يستاك لها : سبعين ضعفا قوله : سبعين مفعول مطلق أو ظرف - أي تفضل مقدار سبعين - وقال أبو البقاء في حديث من فارق الجماعة شبرا - هو منصوب على الظرف والتقدير قدر شبر - وقال الطيبي في حديث من تقرب إلى شبرا تقربت منه ذراعا ومن تقرب إلى ذراعا تقربت منه باعا : شبرا وذراعا و باعا في الشرط والجزاء منصوبان على الظرفية أي من تقرب إلى مقدار شبر ، وقال أيضا في حديث من ظلم شبرا ومفعولا فيه أي مقدار شبر ، به محذوف وشبرا يجوز أن يكون مفعولا [مطلقا] أي ظلم شبرا ومفعولا فيه أي مقدار شبر ، وقال أيضا في حديث أنه ﷺ أقطع الزبير حفر فرسه : نصب حفر على حذف المضاف أي قدر ما يبعدو عدوة واحدة ثم ان المسألة منصوعة في كتب النحو قال ابن مالك في التسهيل : الصالح للظرفية القياسية ما دل على مقدار ، وقال في الألفية :

وقد ينوب عن مكان مصدر وذلك في ظرف الزمان يكثر

وقال ابن هشام في التوضيح : ينوب المصدر عن الظرف اذا كان معينا لمقدار نحو انتظرتك

حلب ناقة ، وقال أبو حيان في شرح التسهيل : قال الصغار في شرح الكتاب : اعلم ان

المصدر اذا استعمل في معنى الظرف جاز أن يضاف إلى الفعل تقول أتيتك ريث قيام زيد أي

قدر ببطء قيامه فلما خرجت الى الظرف جاز فيها ما جاز في الظرف ثم ان نصب زنة بخصوصها على الظرفية منصوب عليه من سيويه وأئمة النحو، قال ابن مالك في شرح التسهيل : من الجارى مجرى ظرف الزمان باطراد مصادر قامت مقام مضاف إليها تقدير أن نحو قولهم هو قرب الدار ووزن الجبل وزنته ، والمراد بالاطراد أن لا تختص ظرفيته بعامل ما لا يختص ظرفية المشتق من اسم الواقع فيه انتهى ، وقال أبو حيان في شرح التسهيل : وذكر سيويه من المنتصب ظرفاً صدك وصفيك ووزن الجبل وزنة الجبل وأقطار البلاد وهذه كلها ينصبها الفعل اللازم لابهامها انتهى ، وقال في الارتشاف : فرق سيويه بين وزن الجبل وزنة الجبل فعنى وزن الجبل ناحية توازنه أى تقابله قريبة كانت منه أو بعيدة وزنة الجبل حذاؤه أى متصلة به وكلاهما مبهم يصل إليهما الفعل وينتصب ظرفاً انتهى ، وقد قال التوربشتى شارح المصاييح في هذا الحديث : زنة عرشه ما يوازنه في القدرية قال هو زنة الجبل أى حذاؤه في الثقل والوزانة انتهى - وهذا منه إيمان الى تخريج الحديث على الظرفية - وقد خرجوا على الظرفية ما هو أبلغ من ذلك ، روى أن معاوية استعمل ابن أخيه عمرو بن عتبة بن أبي سفيان على صدقات كلب فاعتدى عليهم فقال ابن العلاء الكلبي :

سعى عقالا فلم يترك لنا سندا فكيف لو قد سعى عمرو عقالين

قال ابن الأنثير في النهاية : نصب عقالا على الظرف أراد مدة عقال والعقال صدقة عام ، وقال ابن يعيش في شرح المفصل : من المنصوب على الظرف قولهم سير عليه ترويحتين وانتظر به نحو جزورين والمراد مدة ذلك - والترويحتين ثنية الترويحة واحدة التراويح في الصلاة - وقال أبو البقاء في قوله عليه السلام : « ليصل أحدكم نشاطه ، انه منصوب على تقدير الظرف أى مدة نشاطه لحذفه وأقام المصدر مقامه ، وقال الأشرقي في شرح المصاييح : يجوز أن يكون نشاطه بمعنى الوقت وان يراد به الصلاة التى نشط لها (فان قلت) فانتقول في نصبه على الصفة للمصدر؟ (قلت) هذا ذكره طائفة ، وأقول : لا يخلو إما أن يجعل صفة للمصدر المذكور وهو سبحانه أولمقدر - فأما الأول فيعكر عليه الفصل بينه وبين موصوفه بقوله وبحمده وذلك ضعيف أو ممنوع مع أن عندى في جواز وصف سبحانه وقفة فانه غير متصرف ولم يستعمل الا علما للتسبيح منصوباً ولم يتصرف فيه بشيء ، وأما الثانى وهو أن يجعل التقدير سبحانه الله تسبيحاً زنة عرشه ففيه وقفة من وجوه (الأول) انه تقدير ما لا حاجة اليه لان المصدر يصرح به في اللفظ فأى حاجة الى تقدير مصدر آخر (الثانى) ان المصدر المذكور منصوب بفعل مقدر فاذا قدر مصدر آخر لم منه تقدير لثلاثة فعل المصدر الظاهر والمصدر المقدر - وفعل آخر له لان الفعل الواحد لا ينصب مصدرين ولا ضرورة تدعو الى ذلك (الثالث) أن الكلام لا يصح

الا بتقدير شئ آخر لأن التسييح ليس نفس الزنة فيكون التقدير مثل زنة عرشه وإذا آل الأمر الى تقدير مثل فالمراد المثلية في المقدار فرجع الى ما قلناه من الظرفية خصوصا أن قوله رضا نفسه لا يصح فيه تقدير المثلية - ولهذا قال الأشرقي : يساوى خلقه عند التعداد وزنة عرشه في المقدار ويوجب رضا نفسه فأخرجه عن حيز المساواة وتقدير قدر صحيح فيه أى قدر يبلغ رضا نفسه ﴿فإن قلت﴾ بقاء وجه ابطال الحال ﴿قلت﴾ إذا قدر أصبح أو أقول سبحانه الله موازنا لعرشه فإن جعل حالا من الفاعل نافر [كون زنة عرشه وما بعده جاريا على سبحانه لاعلى قائله أو من المفعول نافر (١)] أن المفعول هنا مطلق والمعهود بحى. الحال من المفعول به ولا يمكن كونه من المضاف اليه كما لا يخفى ولا يطرد التقدير بالاشتق في مداد كلماته كما هو ظاهر فبطل الحال. وبقي من الوجوه الممكنة في إعرابه أربعة ﴿أحدها﴾ أن يجعل مفعولا به لفعل أو وصف مقدرا أى يبلغ زنة عرشه أو بالغا زنة عرشه ﴿الثاني﴾ أن يكون القول مقدر آر سبحانه الله مفعول أول وزنة عرشه مفعول ثان على لغة من يجرى القول بجرى ظن بلا شرط •

﴿الثالث﴾ أن يكون خبرا لكاتب مقدرة هى واسمها ضميرا راجعا الى التسييح وتقدر إما بصيغة المضارع أو اسم الفاعل ﴿الرابع﴾ وهو خاص برضا نفسه أن يجعل مفعولا له على جعل الرضا بمعنى الارضاء كقولك سبحت ابتغاء وجه الله وكلها لا يعول عليها والعمدة على الأول والله أعلم آخره والحمد لله •

مسألة - وقع السؤال عن حديث «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فعليه الجمعة إلا مريض أو امرأة أو مسافر أو صبي أو مملوك» رواه الدارقطني من حديث جابر بن عبد الله فإن هذا الاستثناء من كلام تام موجب فيكون ما بعد إلا واجب النصب فما وجه رفعه وخاض الناس في توجيه ذلك والذي عندي في الجواب أن هذه الكلمات الواقعة بعد إلا منصوبة ولكن كتبت بلا ألف وهذا ذكره الأئمة في أحاديث كثيرة - قال النووي في شرح مسلم في حديث ابن عباس في الاسراء - وأرى مالكا خازن النار وقع في أكثر الأصول مالك بالرفع وهذا قد ينكر ويقال هذا لحن لا يجوز في العربية ولكن عندي عنه جواب حسن وهو أن لفظة مالك منصوبة ولكن أسقطت الألف في الكتابة وهذا يفعله المحدثون كثيرا فيسكتون سمعت أنسأ بغير ألف ويقرءونه بالنصب فكذلك مالك كتبوه بغير ألف ويقرءونه بالنصب فهذا - إن شاء الله من أحسن ما يقال فيه هذا كلام النووي - وقال أيضا في باب الحج : وقت رسول الله صلى الله عليه وسلم لأهل المدينة ذا الحليفة ولأهل الشام الجحفة ولأهل نجد قرن - هكذا وقع في أكثر النسخ قرن بغير ألف بعد النون وهو مصروف لأنه اسم للجبيل

(١) الزيادة من النسخ التي تراجع عليها

ويقرأ منوناً وإنما حذفوا الألف منه كما جرت عادة بعض المحدثين يكتبون سمعت أنس بغير ألف ويقرأ بالتونين ، وقال القرطبي في شرح مسلم في كتاب النكاح في قول عائشة : كان صداقه لازواجه ثلثي عشرة أوقية ونش قوله : ونش - هو معرب منون - غير أنه وقع هنا نش على لغة من يقف على المنون بالسكون بغير ألف ، وقال الشيخ ولي الدين العراقي في شرح سنن أبي داود قوله : سمعت خلاص الهجري كذا في أصلنا بغير ألف فقد يتوهم أنه غير مصروف وليس كذلك إذ لا مانع له من الصرف وهذا اصطلاح لبعضهم أنه يستغنى عن كتابة الألف بجمل فتحتين فوق آخر الكلمة لكن قد يغفل السكاتب تلك الفتحتين فيقع في الإبهام ، وقال أيضاً في حديث عمرو بن ميمون قدم علينا معاذ بن جبل اليمن فسمعت تكبيره مع الفجر رجل أجش الصوت يجوز في قوله أجش الصوت النصب على الحال والرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف . وقد ضبطناه في أصلنا بالوجهين قوله أجش الصوت . وأما قوله رجل فهو مكتوب في أصلنا بغير ألف فاما أن يكون مرفوعاً أو منصوباً وكتبه بغير ألف وكثير من النساخ يفعل ذلك والله أعلم .

٧٥ (الاجوبة الزكية عن الالغاز السبكية . بسم الله الرحمن الرحيم)

ورد على شيخنا الامام العالم العلامة عبد الرحمن نجل الامام كمال الدين أبي بكر السبوطي الشافعي عامله الله بلطفه ورحم سلفه الكريم في سادس شهر رمضان سنة ست وسبعين وثمانمائة أوراق مكتوب فيها ما صورته - الحمد لله رب العالمين - وبعد فقد وقف العبد كاتب هذه الاحرف فقير وحملة ذى اللطف الخفى محمد بن علي بن سودون الحنفي على سؤال كتب قاضي القضاة شيخ الاسلام تاج الدين أبو نصر السبكي في ثاني عشر ذى قعدة الحرام سنة احدى وستين وسبعائة الى الشيخ صلاح الدين خليل بن أيبك الصفدى الشاعر المشهور :

للمشكلات اذا ما احتطن بالفكر	والمعضلات اذا اظلمن في النظر
وكدرت صافي الا كدار عندك يا	أبا الصفاء جلاء القلب والبصر
فما سؤالات من وافاك يسأل ما	حرف هو الاسم فعلا غير معتبر
وأى شكل به البرهان منتبض	ولا يعد من الاشكال والصور
وأى بيت على بحر من منتظم	بيت من الشعر لا بيت من الشعر
وأى ميت من الاموات ما طلعت	بموته روحه في ثابت الخبر
من عد من أمراء المؤمنين ولم	يحكم على الناس من بدو ومن حضر
ولم يكن قرشياً حين عد ولا	يجوز أن يتولى امرأ البشر
من باتفاق جميع الخلق أفضل من	شيخ الصحاب أبي بكر ومن عمر

(م ٢٧ - ج ٢ - الحاوى)

ومن على ومن عثمان وهو قتي من أبعثت في دمشق عينه صنما
ان جاع بأهل وان يعطش أطلع من
من قال ان الزنا والشرب مصلحة
من قال ان نكاح الام يقرب من
من قال سفك دماء المسلمين على الله
وما للنفقة جاءت والسخينة في
وهات قل لي ابراهيم أربعة به
وهكذا خلف من الرواة كذا
وعن فتاة لها زوجان ما برحا
وأخر راح بشرى طعم زوجته
قالت له أنت عبدى قد وهبتك من
وخسة من زناة الناس خامسهم
والقتل والرجم والجلد الاليم كذا الله
أجب فأنك جواك الله صالحة
من أمة المصطفى المبعوث من مضر
مصورا وهو منحوت من الحجر
مياه غير زلال ثم منهم
ولم يقل هو ذنب غير مغتفر
تقوى الآلهة مقالا غير مبتكر
صلاة أوجه الرحمن في الزبر
غريب ماصح بما جاء في الآثار
من عن البعض من ثم تحفظ بالظفر
محمد في المغازى جاء والسير
تزوجت ثالثا لا بلا نكر
فعادوه على حال من الغير
زوج تزوجته فأخدمه واعتبر
ماناله بالزنا شيء من الضرر
تغريب وزع في الباقي فاعتبر
من لم يرع عند اشكال ولم يحرم

فكتب اليه آياتنا يمدح فيها وذكر في أثنائها أنه يجيب عن ذلك نثراً ولم ير العبد له جواباً
عن ذلك لانظما ولا نثراً، والمسئول من صدقات سيدنا ومولانا بقاء الله في خير ورحمة الجواب
من ذلك نظماً ونثراً فكتب شيخنا ماصورته - الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى *
(الجواب ثراً) أما الحرف الذي يكون ايضاً اسماً فعلاً فهو على فانه يكون حرف جر
واسماً بمعنى فوق فيدخل عليه حرف الجر كقول الشاعر : * غدت من عليه * وفعل من العلو
قال تعالى : (ان فرعون علا في الأرض) هكذا ذكر جماعة من العلماء ان على استكلت
أقسام الكلمة ولم يذكروا غيرها وقد استدركت عليهم قديماً لفظتين أيضاً *
(الاولى) من فاتها تكون حرف جر وفعل أمر من مان يمين واسماً قال الزمخشري في
الكشاف في قوله تعالى : (فأخرج به من الثمرات رزقا لكم) اذا كانت من التبعية فهي في موضع
المفعول به ورزقا مفعول من أجله ولكم مفعول به لرزقا لانه حيثئذ مصدر . قال الطيبي : واذا
قدرت من مفعولا كانت اسماً كمن في قوله * من عن يميني مرة وامامى *
(الثانية) في فاتها تقع حرف جر واسماً بمعنى الفم في حالة الجر كقوله عليه السلام : * حتى
ما تهمل في في امراتك ، وفعل أمر من الوفاء باشباع . وقوله : واى شكل الى آخره هذا أمر

يتعلق بعلم المنطق وهو علم حرام خبيث لا أخوض فيه . وقد سئل الشرف ابن المقرئ
بأسئلة نظم فيها :

وما عكس السوالب يا مرجى أى الجزئى منها فى النظام

فأجاب عن الأسئلة بيتا بيتا وقال فى هذا البيت •

وعن عكس السوالب لاتسلنى فذاك مقدم العلم الحرام
قوله : وأى بيت على بحرین منتظم هذا نوع معروف من أنواع البديع يسمى التشريع
أول من اخترعه الحريرى وهو أن يكون البيت مبنيًا على بحرین وقافيتين يصح الوقوف على
كل منهما كقوله :

يا طالب الدنيا الدنية انها شرك الردى وقرارة الاكدار

دار متى ما أضحكك فى يومها أبكت غداً بعداً لها من دار

فانه يصح أن يقول :

يا طالب الدنيا انها شرك الردى دار متى ما أضحكك فى يومها أبكت غداً

قوله : وأى ميت الى آخره الظاهر أنه أراد به ما فى قوله تعالى : (وكنتم أمواتاً فأحياناً)
أى نطفاً فى الاصلاب فأطلق عليها الموت مع عدم وجود روح فيها خرجت منها . قوله من
عد من أمراء المؤمنين الى آخره - هو أسامة بن زيد مولى النبى ﷺ - أمره على جيش فيه
أبو بكر . وعمر فلم ينفذ حتى توفى ﷺ فبعثه أبو بكر الى الشام وكان الصحابة فى ذلك السفر
يدعونه أمير المؤمنين ، وروينا عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه كان اذا رأى أسامة
ابن زيد قال : السلام عليك أيها الأمير فيقول أسامة : غفر الله لك يا أمير المؤمنين تقول لى هذا
فيقول : لا أزال أدعوك ما عشت الأمير مات رسول الله ﷺ وأنت على أمير - ولم يكن
أسامة من قريش بل من الموالى - قوله : من باتفاق الى آخره من فيه استفهام نفى أو انكار
وكذا من قال : ان الزنا والبيتان بعده أى لم يقل ذلك أحد كذا رأيت صاحب النظم
الشيخ تاج الدين السبكي فسرّه فى بعض تعاليقه وجوز فى قوله من قال : ان الزنا من مبتدأ
خبره غير مغتفر أى لا يغفر له هذا القول بل يؤخذ به ، قوله : من أبصرت الى آخره أراد
بهذا ما رواه الحاكم فى تاريخ نيسابور بسنده الى ابن عبد الله البوشنجى عن عبد الله بن يزيد
الدمشقى عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر قال : رأيت يبيغداد صنما من نحاس اذا عطش
نزل فشرب قال البوشنجى : ربما تكلمت العلماء على قدر فهم الحاضرين تأديباً وامتحاناً فهذا
الرجل ابن جابر أحد علماء الشام ومعنى كلامه أن الصنم لا يعطش ولو عطش نزل فشرب
فنفى عنه النزول والعطش . قوله : وما اللقيف الى آخره قال ابن الاثير فى النهاية : قال معاوية

للاحنف بن قيس - وهو يمازحه - ما المشيء الملفف فى البجاد ؟ قال : هو السخينة يا امير المؤمنين قال ابن الاثير : الملفف فى البجاد وطب اللبن يلف فيه ليحمى ويدرك وكانت تميم تعير به والسخينة حساء يعمل من دقيق وسمن يؤكل فى الجذب وكانت قريش تعير بها فلما مازحه معاوية بما يعاب به قومه مازحه الاحنف بمنله ، قوله : وهات قل الى آخره هذا نوع من أنواع علوم الحديث وهو من اتفق اسمه واسم شيخه فصاعداً والاربعة الذين رووا بعضهم عن بعض وكل منهم يسمى ابراهيم كثير منهم ابراهيم بن شماس السمرقندى عن ابراهيم بن محمد الفزارى الكوفى عن ابراهيم بن آدم الزاهد عن ابراهيم بن ميمون الصائغ ، والاربعة الذين كل منهم اسمه خلف وقع ذلك فى علوم الحديث للحالم فى اسناد واحد بل خمسة فقال : ثنا خلف ثنا خلف ثنا خلف ثنا خلف . الاول الامير خلف بن احمد السجزي . والثانى ابو صالح خلف بن محمد البخارى . والثالث خلف بن سليمان النسفى . والرابع خلف بن محمد الواسطى . والخامس خلف بن موسى بن خلف ، وأما المحمدون فى اسناد واحد فى صحيح البخارى من ذلك شىء كثير وقد وقع لى حديث كل رواته يسمى محمداً من شيخنا الى النبى ﷺ ، قوله : وعن قتادة الى آخره رأيت بخط صاحب النظم الشيخ تاج الدين فى تذكرته ماصورته - امرأة لها زوجان ويجوز أن يتزوجها ثالث هذه امرأة لها عبد وأمة زوجت أحدهما بالآخر فصدق انها امرأة لها زوجان واذا جاء ثالث حرقه نكاحها قوله وآخر راح الى آخره رأيت بخطه أيضاً أن صورته عبد وزوجه مولاه بابنته ودخل بها ثم مات مولاه ووقعت الفرقة لأنها ملكت زوجها بالارث وكانت حاملاً فوسعت فأنقضت العدة فتزوجت ووهبت ذلك العبد لزوجها ، وقوله : وخمسة الى آخره رأيت بخطه أيضاً قيل ان محمد بن الحسن سأل الشافعى عن خمسة زنوا بامرأة فوجب على واحد القتل وآخر الرجم . والثالث الجلد . والرابع نصفه ولم يجب على الخامس شىء . فقال الشافعى : الاول ذى زنى بمسلة فأنقض عهده فيقتل ؛ والثانى محصن . والثالث بكر . والرابع عبد . والخامس مجنون انتهى •

الجواب - ولم أقف على شىء من أجوبة هذه المسائل لغيرى إلا هذه المواضع الثلاثة التى نقلتها عن الشيخ تاج الدين والموضع السابق فى من وباقى المسائل مما أخذته بالفهم . وقلت فى الجواب نظماً :

الحمد لله ربى بارى البشر	ثم الصلاة على المختار من مضر
هذا جواب سؤالات الامام أبى	نصر عليه همت مطالة الدرر
أما الذى هو حرف ثم جاء سعى	أيضاً وفعلًا مقالا غير ذى نكر
على أنت حرف جر ثم فعل علا	واسماً كفوق وزد من غير مقتصر
ثم الذى هو شكل من علوم ردى	ولا يلبق بأهل الشرع والآثر

والبيت ينظم من بحرین ناظمه
والميت من غير روح. منه قد خرجت
ثم المسمى أمسير المؤمنين ولم
أسامة حين ولاد النبي على
و«مز» في الأربعة الآيات نافية
فصاحب النظم هذا القصد بين في
وبعضهم قال في الأصنام ان عطشت
ثم الليفة أكل والسخينة في
ثم المسمون ابراهيم أربعة
السمرقندي عن الكوفي عن العجلي
وهكذا خلف خمس أنت نسقا
ومن محمد يدعى عدة نسقا
ومرأة ملكك زوجين لاريب
والعبد زوجه مولاه بابنته
ألفت جنينا فوفت عدة نكحت
ثم الذين زنوا ذمی بمسلة
والبكر فاحدد وعبدأ نصفه أبدا
تم الجواب ولا لبس يخالطه
وقاله شابد الرحمن نجل أبي

ثم بعد اثنتي عشرة سنة وذلك في ذى القعدة سنة ثمان وثمانين وقفت على كراسة بخط
الامام علم الدين العراقي قال فيها ما ملخصه : قال مولانا القاضي الفاضل كريم الدين عبد الله
الشافعي : وبعد فان بعض اكابر العلماء السادة المعروفين بزيادة التحقيق وكثرة الافادة
وضع سبع عشرة مسألة من المعاني المحكمة بالسؤالات المشككة وجعلها نظما لتكون أسر
فهما تحار فيها فتقول أولى الآليات ويعجزون عن أن يأتوا لها بجواب فلما وقفت عليها أردت
أن أجرب ذهني السكيل فأجبت عنها غير مسألة تعذر تحقيقها لاشكال معناها وهي هذه :

(الاولى) من باتفاق جميع الخلق افضل من شيخ الصحاب أبي بكر ومن عمر
ومن على ومن عثمان وهو قتي من أمة المصطفى المختار من مضر
الجواب - ان كان عني بالفتي عيسى ابن مريم فلا يطلق اسم النبي على الانبياء وإنما يسمى

بذلك الصبيان . والعبيد . والخدم . والاماء . وان كان اراد ابراهيم ولد النبي ﷺ فلا يطلق عليه قتي فقد نص الازهرى على أن الصبي لا يسمى قتي حتى يراهق وان كان اراد الحسن فأبو بكر أفضل منه فلو قال بدل قتي شخص صح على عيسى عليه السلام وعلى ابراهيم ولد النبي ﷺ وعلى فاطمة رضى الله عنها لقول النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة بضعة مني قال مالك رضى الله عنه : لأفضل على بضعة من النبي ﷺ أحداً .

(الثانية) من كان والدها ابناً في البنين لها وذاك غير عجيب عند ذى نظر
الجواب - تلك عائشة زوج النبي ﷺ فانها أم المؤمنين وابنة أبي بكر فهي أمه وابنته •
(الثالثة) من الفداء لها زوجان ما برحا تزوجت ثالثاً حل بلا نكر
الجواب - لها زوجان من بقر أو غنم أو غير ذلك قال تعالى: (فلنا حمل فيها من كل زوجين اثنين) (ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين) •

(الرابعة) من طلقت فتلفت أربعاً عدداً من الوجوب بدار أى مبتدر
الجواب - هذه كانت حاملاً فولدت أربعة من الأولاد فان العدة لا تنقضى إلا بانفصال الاربعة هذا ان كان قوله عدداً بفتح العين فان كان بكسرهما فهذه أمة دون البلوغ طلقت فاعتدت بالأشهر ثم حاضت في أثناء ذلك فانتقلت إلى الاقراء ثم عتقت فانتقلت إلى عدة الحرائر ثم مات الزوج فانتقلت إلى عدة الوفاة •

(الخامسة) من إن يزدجرمه تنقص مؤاخذه ويفتدى بعض ما يجنيه بالهدر
الجواب - ان كان جرمة - بضم الجيم - فهذا رجل ارتكب صغيرة ثم عزم على ارتكاب كبيرة ثم تركها خوفاً من الله فكان تركه للكبيرة بعد العزم عليها مكفراً لتلك الصغيرة التي ارتكبها ، وان كان جرمة - بكسر الجيم - فهو الميزاب الخارج عن الحائط والروشن اذا وقع نصفه على إنسان فقتله كان على المالك الدية كاملة وان وقع بجملته كان عليه نصف الدية •

(السادسة) من إن تلا في صلاة آية فيبوء بالاثم والصمت منه ليس من حصر
الجواب - تلا آية في الصلاة فغلط فيها أو لحن وكان معه من يصلي فرد عليه فأصر على غلظه الأول وهو يظن ما يقرؤه صحيحاً فأعاد ذلك الراد عليه فتوقف وسكت وبطلت الصلاة وكان سكوته لاعتصامه وهو عدم القدرة على الكلام وأما سكت للعجز عن الحفظ والمعاندة وان لا يرجع للغير فأبطل الصلاة فأنتم لاجل ذلك (قلت) هذا جواب مخبط وكلام طويل ، والجواب عن هذه أنه فاقد الطهورين وهو جنب يصلي ولا يقرأ آية زيادة على الفاتحة . وهذا الاستدراك من عندي لامن المجيب ولا العلم العراقي . ثم قال •

(السابعة) من قال وسط جمادى الصوم مفترض وقد يصلي لنا العبدان في صفر

الجواب — جمادى عند العرب الشتاء كله قال الشاعر :

في ليلة من جمادى ذات أنديـة ولا يبصر الكلب في أرجائها الطنبا

قال وقوله : وقد يصلى لنا العيدان في صفر الصلاة هنا معناها الدعاء والعيدان مثنى عيد وهو الوقت الذى يعود فيه الفرح أو ذكر الشوق والمحبة فالمعنى يدعى لنا بحصول عود الفرح وتجديد الشوق الى الحبيب (قلت) ما أدرك هذا الجواب وقد اعترف صاحبه بأنه ما قدر على أكثر من ذلك ، والصواب الذى ظهر لى أن يصلى بمعنى الانحناء والتقويم والتلين من قولهم صليت المرد على النار ، والعيدان جمع عود وهو آلة اللهو المشهورة ، والصفر صفيح القصب . وهذا الاستدراك من عندى أيضا . ثم قال *

(الثامنة) وأكل وسط شهر الصوم منفردا عمدا نهارا ولم يفطر ولم يزر

الجواب — النهار فرخ القطاة وولد الجبارى كما أن الليل ولد الكروان *

(التاسعة) وآكل فيه ليلا لم يقل أحد بصومه من سراة الراى والائر

تقدم جوابه أن الليل ولد الكروان *

(العاشرة) وواحد قد يصلى وهو منفرد وقد يؤم ولا يأنم للقدر

الجواب — هذا أعمى أصم لا يصح اقتداؤه بأحد لأنه لا يرى أفعال الامام ولا يسمع المبلغ *

(الحادية عشرة) وقائل لا قصاص في السيوف على ان القصاص لقي شعر وفي ظفر

الجواب — لا قصاص في السيوف هو في بعض الجروح كالجائفة ومادون الموضحة وقوله :

إن القصاص في شعر وشعر القصاص هنا من قص الشعر يقصه ومنه حديث جابر أن النبي ﷺ

كان يسجد على قصاص الشعر قال الأزهري : هو بالفتح والكسر منتهى شعر الرأس حيث

يؤخذ بالمقص *

(الثانية عشر) ثلاثة فرج اثني منه ما خرجوا وأوجد الروح فيهم خالق الصور

الجواب — هم آدم وحواء وناقـة صالح *

(الثالثة عشر) وسارق هتك الحرز الحريز ولم يقطع بلا شبهة والمال ذو خطر

الجواب — هو الصبي . والمجنون . والحربي (قلت) مثل هذا ظاهر لا يلغز به *

(الرابعة عشرة) وسارق ماحوى المسروق يقطعه وسارق ماحوى المسروق لم يضرب

الجواب — ما الأولى موصولة والثانية نافية (قلت) في طيهما نظر *

(الخامسة عشر) وسارق قبر بمن فيه الى أمد من الزمان فلا ينكر لذى الخبر

الجواب — هو يونس عليه السلام لما كان في بطن الحوت كان الحوت كالقبر له وهو سائر في البحر :

(السادسة عشر والسابعة عشر) وآخر راح بشرى طعم زوجته فعاد وهو على حال من الغير

قالت له أنت عبدى قد وهبتك من زوج تزوجته فاخدمه واعتبر
 وخمسة من زناة الناس خامسهم ماناله بالزنا شوه من الضرر
 والرجم والقتل والضرب الاليم مع الة غريب وزع فى الباين فافتكر
 والجواب عنها كاذبى قدمته والله أعلم والحمد لله وحده *

(الاسئلة المسئلة بسم الله الرحمن الرحيم)

٧٦

الحمد لله صلى ذو الجلال على خلاصة الانبيا كثر المساكين
 من أثبت الله مولانا رسالته قدما وآدم بين الماء والطين
 محمد خير خلق الله قاطبة والآل مع صحبه الشم العراين
 ويرحم الله مولانا وسيدنا منشىء العلوم بتحرير وتدوين
 أبا حنيفة نعمان بن ثابت من استنبط الفقه إيصاحا بتبيين
 ومالك وابن ادريس وأحمد من هم نجوم الهدى للناس فى الدين
 الكاشفين بما قد حرروه لنا عن الفؤاد حجاب الجهل والرين
 ماضاء برق وماضاع الشذاوشدا حاد وغرد طير بالافانين
 أئمة العلم لازلتم نجوم هدى للعالمين باظهار البراهين
 ماحكم قول لآله العرش خالقنا سبحانه جل عن كيف وعن أين
 فى آية هى فى الأحزاب تذكر أن المسلمين الى وعد العظيمين
 غفران ذنبهم مع عظم أجرم يوم الجزاء الذى نشر الدواوين
 هل ما أعد لمجموع الفضائل أم لىكل فرد أم الافراد بالدون
 ورؤية الله هل لىنس تخص بها ام مؤمنات الررى يشهدن رؤيته
 أم لا تراه إناث المؤمنين فما كالمؤمنين الحنيفين النقيين
 أم بعضهم يرى المولى كفاطمة جوابكم نلتم عزا بدارين
 ما آية هى أرجى فى القرآن وما ومريم وحليلات النيين
 متى اشترى الله نفس المؤمنين ومع أشد خوفا به عند الموازين
 ولم يخص بأموال وأنفسهم من كان هذا الشرا هل قبل تسكوين
 امشرفا فضلوا أم مغربا وسما دون القلوب وفيها معدن الدين
 أين السموات والجنات أفضل من أم أرضنا ثم ماخير الاراضين
 فى الذكر بورك فيها للانام باقى وآية أرض أنجم الدين
 فى سورة الانبيا تتلى أفيدون فى سورة الانبيا تتلى أفيدون

ما السر في طمس نور الدين غدا
 أين الذهاب لشمس بعد مغربها
 وهل اذا غربت ترقى فتسجد تح
 أى البلاد بها المهدي يظهر والا
 وأى شهر ويوم أيما جبل
 أى بأفضل ذو الفقر الصبور أم لا
 ما أول خلقه بدء وأول ما
 ما حكمة في دخول المؤمنين لنا
 والميم تالية ما قدر ذرة من
 ما حد علم يقين ثم عين يقين
 هل أفضل الذكر سر أم علانية
 بحيث تزداد بالتلحين أحرفه
 ما الأفضل اللبن المنساع أم عسل
 والخروف أم ضده والليل سادتنا
 في خلق آدم من طين ولم خلقت
 ورفع عيسى ولم سمي المسيح ولم
 كم قد أقام نبي الله يوسف في
 هل جاز انشاد مدح الهاشمي على
 وهل لالباس والخضر الوفي واد
 والسيد الخضر المرضي هل ثبتت
 ووالدي خير خلق الله منقذنا
 في جنة اذهما لم يعبدان سوى
 ماتا على ملة ابراهيم سيدنا
 عليه والمصطفى خير الأنام سلا
 هل قائل غير هذا تعلمون وما
 ما شرطكم لوجوبات الوضوء وما
 ما قولكم في امام ثوبه نجس
 فهل عليهم يعيدوا أم امامهم

وما السواد يرى في البدر بالعين
 هل تقطع الليل سيرا تحت أرضين
 من العرش أم لا وما مقدارها أفقوني
 مسيح ينزل بالرحى أجيبوني
 وأى بحر لهم فضلا بمؤمنين
 شكور ذو النعم الموصى المساكين
 باللوح سطر يا أهل البراهين
 ر ثم في قسم المولى بطاسين
 يعمل بمقالها خيرا أفيدوني
 ثم حق يقين يا أولى الدين
 وهل يجوز بأنواع التلاحين
 وينتج الحرف بالاشباع حرفين
 وما زمزم أم ما كثر أفقوني
 أم النهار وما سر لذى التكون
 حواء من ضلع يا أهل البراهين
 يقيم اذ عاد من عام أجيبوني
 سجن وفي بطن حوت قام ذو النور
 آلات لهو كوصول وقانون
 ريس الحياة الى ذا الوقت والحين
 له النبوة ساداتي أفيدوني
 من الضلال الرسول ابن النبيين
 ذي العرش من خلق الانسان من طين
 خليله أمره ذبح القرابين
 م الله ثم على كل النبيين
 عليه ان قال في حق الخيفين
 شرط لصحته جودوا بتدين
 صلى ولم يدر إلا بعد يومين
 أم ظهم لم يعيدوها؟ أجيبوني

وفي خطيب مطيل سجع خطبته
وفيه ايداء معذور وذى سقم
فهل تلاوته القرآن افضل أم
ماقدر قيراط أجر فى الصلاة على
من عندهم لم تغب شمس النهار سوى
والصوم وانى فان صلوا يفوتهم
أيا طون ويقضوا فرض مغربهم
من فى السفينة صلى وهى راسية
هل يفسد الصوم ما تبقى مضمضة
ما حكم بيع على شرط البراءة من
وطالب رد ذا عيب فاقبضه
هل طاب هذا له أم لا ويمنعه
ومشترى أمة فى الفور أنكحها
هل ذلك مسقط استبراءها ولو
وهل يصح لنا بإساقى سلم
أم حكمها فى رواج والكساد سوا
ومن أقرت بالنفى درهم ونأى
من ذا يزوج من بعضها عتقوا
ما حكم عقد نكاح الغائبين اذا
وزوجة أنكرت بعد الدخول بها
هل قولها أم مقال الزوج معتبر
وذى الاما هل له وطء لواحدة
وهل له وطء احدى الزوجتين ورا
وهل يجوز له وطء بمحضرة من
بحيث لا تدرك العياء ما فعلا
وقائل كلما عادت الى سعاد
وقائل إن تبين منى فقبل تكن
وبعد ما أصدر التعليق طلقها
ومن يطلق اكراها وفى سكر
وعظا وحشوا بأنواع التفانين
وصاحب الحاجة اللهم المساكين
صلاة نفل وماذا يفت فى ذين
ميت وحكمتها صفا وصفين
قدر الصلاة ويبدو الفجر فى الحين
من العشا ما به يقولوا لفرضين
وحكمهم فى العشا ماذا أجيبونى
بالبر هل صح أو موحوالة الطين
من بلة بغم أم لا أفيدونى
كل العيوب بما قد بيع من عين
عن أرشه خصمه نقدا من العين
ردا وما الحكم فى ذا بين الاثنين
زوجا وطلقها من قبل تمكين
لاها الوقاع والاستمتاع فى الحين
على الفلوسن إذا راجت بنقدين
ويبعها أجلا هل حكم هذين
عن البيان فماذا يقض بالدين
عمرر البعض أم غير أفيدونى
لم يذكر اسم أب والجد الاثنين
قبض المعجل من مهر بتلوين
جودوا وقيمت بتوضيح وتبيين
وهن يسمعن أو ينظرن بالعين
ستاره ولهم تصفى بأذنين
قد أذهب الله منها نور عينين
وما جرى بين الاثنين الحبيبين
بانت ودعها بنار الهجر تكوينى
من عصمتى بائنا أولى وثنتين
ما الحكم فيه وسر فيه مكنون
ما حكمه ثم ماذا حكم مديون

عليه عشر مثاقيل ثلاث مئة كل من العشر المصرية العين
 قرصاً ونودي على المنقال خمس مئة كذا على العكس ما حكم في الاثنين
 وقائل لفتاة كان يألفها من فانتكات اللحاظ الخرد العين
 لئن وطئت في ملكي فأنت اذن عتيقة فأيعت بيع تمكين
 وبعد عادت له ملكاً وواقها أحكمها عتقها أم لا ؟ أجيبوني
 ومراة عتقت من ملكك ولدا لها صغيرا بذاك الوقت والحين
 والحال لا قائل شرعى معتبر له فاصح من هذين الأمرين
 من أكرهوه على عتق أنفذ ذا أم لا واكرهه ما حده ؟ افتوني
 أو أكرهوه على خمر أشر بها أم لا ويقضى اضطبارا غير مفتون
 هل من يجوز قتل للكلاب لافساد الطريق بتنجيس الخبيثين
 هل فاسق مدع بضرب مندله جمعا لجن لللدوس ومجنون
 وهل من السحر تأليب وتفرقة وكتب حرز وحجب للجنانين
 ما ليس بالعرقى معناه يفهم هل تحل رقيا به أم لا أجيبوني
 ما الحكم في ذاكر الاشهاد بمنع عن الادا طالبا أجراً أفيدوني
 وشاهد قال لم أشهد بذا أبدا وبعده ذاكر الاشهاد في حين
 أمنه تقبل أم تلغى شهادته فيه بذلك يا أهل البراهين
 وحاكم منكر حكما به شهدا عليه يقبل أم قول الشهيدين
 فهل لذى الجهل تصحيح الولاية أم شرط القضا عليه الأحكام في الدين
 ماذا تقولون في علم له نقلوا عن الامام أبي الفضل ابن سيرين
 أعنى بذا العلم تعبير المنام واخبار المعبر عن غيب ومكنون
 يقول قد دلت الرؤيا بأن سيكن كذا من الأمر في علمي وتيقني
 هل آثم بالذى ينبي المعبر أم لا اثم فيه أجيبوني بتبيين
 ما حكمة الله في عود النبي رسو ل الله عيسى الى أرض أجيبوني
 ماذا جوابكم فيمن يمد على همز الجلالة في تكبيره افتوني
 ومن يمد على لام الجلالة أو هاء الجلالة يا أهل البراهين
 هل بين هذى السماء والأرض سادتتا بحر من الماء يقينا أو بمظنون
 وهل به فلك تجرى كواكبه به كشمس وبدر ثم باقين
 أم سير بدر كما قالوا بأولة كذا برابعة شمس أفيدوني

نلتهم ثواباً من المولى ومغفرة على الدوام وأجراً غير ممنون
ثم الصلاة على أعلى الورى شرفاً محمد المصطفى خير النبيين
والآل والصحب ما هب الصبا وصبا صلب لذكر أحاديث المحبين

٧٧ تعريف الفئة باجوبة الاسئلة المائة * بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى . وبعد فاني رجل حبيب إلى العلم والنظر فيه دقيقه
وجليله والفوص على حقائقه والتطلع الى إدراك دقائقه والفحص عن أصوله وجبلت على ذلك
فليس في منبت شعرة إلا وهي محونة بذلك ، وقد أوذبت على ذلك أذى كثيراً من الجاهلين
والقاصرين ، وذلك سنة الله في العلماء السالفين فلم يزالوا مبتلين بإسقاط الخلق وأراذلهم وبمن
هو من طائفتهم ممن لم يرتق الى علمهم ، ومن المعلوم في كتب الحديث والتاريخ ما قاساه ابن
عباس من نافع بن الأزرق وما أسمعته من الأذى وما تعنت به من الاسئلة وأسئلة نافع بن الأزرق
لابن عباس مشهورة مروية لنا بالاسناد المتصل مدونة في ثلاث كراريس ، وقد سقت غالبها
في الاتقان وقول نافع لرفيقه لما ارادت عن ابن عباس - قم بنا الى هذا الذي نصب نفسه لتفسير
القرآن بغير علم حتى نسأله - ورد ابن عباس عليه بأبلغ رده

ومن المعروف في صحيح البخارى وغيره ما قاساه سعد بن أبي وقاص أحد العشرة المشهود
لهم بالجنة من جهال أهل الكوفة وشكواهم إياه لعمر بن الخطاب حتى قال له عمر : شكوك في
كل شيء حتى قالوا انك لا تحسن أن تصلى فانظروا بالله الذين أسلبوا البارحة يزعمون في صاحب
رسول الله ﷺ الذي كان يسمى ثلث الاسلام أوردته انه لا يحسن الصلاة ؛ وكذلك من
المعلوم ما قاساه الامام مالك من أهل عصره لما برز عليهم . وما قاساه الامام الشافعى من أهل
مصر لما ألف الرد على مالك واضطراب البلد حتى كاد البلد يقتل . وما قاساه البخارى من أنداده .
والغزالي من أعدائه وغيرهم من المتقدمين والمتأخرين وقد اجتمعوا كلهم عند الله وظهر لهم
الحق من المبطل والأرفع رتبة عند الله من غيره ، وظهر لنا مصداق ذلك في هذه الدار ببقاء ظلام
هذه الأئمة وانتشاره وظهوره واضمحلال من رد عليهم وطمس ذلك ودثوره *

وهذه الاسئلة قد رفعت إلى وهي محتاجة إلى فضل نظر وسعة اطلاع فأجبت عنها أولاً
ثم أعقده نظماً فأقول ﴿ أما السؤال الأول ﴾ فقد ورد على من مدة وأجبت عنه بما نصه -
الاعداد في هذه الآية مرتب على المسلمين الموصوفين بكل ما ذكر في الآية من الصفات لا على
فرد فرد من الصفات ، والمطوفات من عطف الصفة لا من عطف الذوات والمراد بهم البالغون
درجة الكمال من هذه الأمة والمراد بالمعد أكل ما أعد بدليل تنكير مغفرة الدال على التعظيم
وتنكير أجر الدال عليه أيضاً ووصفه تعظيماً وإذا قال الله لشيء عظيم فهو عظيم جداً لا يعبر

عنه وذلك أبلغ مما أعد للمسلمين الذين لم يتصفوا بكل هذه الصفات أو ببعضها فان أجرم دون ذلك، هذا من حيث الاستنباط المأخوذ من قواعد العربية والمعاني وأما من حيث النقل عن العلماء فقد قال الغزالي في بعض كلامه : ان الموعود في القرآن بالجنة لم يقع مرتبا على مجرد الاسلام أو الايمان بل لم يقع فيه إلا مقرونا باشتراط انضمام الأعمال اليه ذكر ذلك في معرض الحث على الأعمال - فهذا يدل على الأعمال الواقعة في هذه الآية - كل منها جزء المحكوم عليه وليس كل منها محكوما عليه استقلا ، ويؤيده أيضا من حيث الاستنباط انه لو كان كل فرد محكوما عليه استقلا لزم الحكم على فرد من الأعمال كالصوم أو الصدقة المذكور في الآية مجردا عن الوصف المصدر به - وهو الاسلام والايمان - وهو باطل وإذا بطل اللازم بطل المازوم •

(فان قال قائل) هذا مستثنى لا بد من اعتبار ما دلت عليه من خارج (قلت) والباقي أيضا - دل على اعتبار مجموع - القواعد العربية والبيان والسياق يرشد اليه والاحاديث الواردة في الحساب والوزن والتفاصيل اذا وقف عليها بانظها مع مراعاة قواعد الاستدلال وأساليب البيان وغير ذلك من الأمور المشتركة في الاجتهاد انتجت المجتهد ان الأعداد مرتب على المجموع لا على كل فرد فرد والله أعلم •

(وأما السؤال الثاني) فقد ذكر صاحب آكام المرجان في أحكام الجان ان قياس قول الشيخ عز الدين بن عبد السلام في الملائكة انهم لا يرون ربهم ان الجز أيضا لا يرون ربهم - ومستند الشيخ عز الدين - في الملائكة قوله تعالى : (لا تدركه الابصار) خص من ذلك المؤمنون فبقى على عمومهم في الملائكة لكن ما قاله الشيخ عز الدين في الملائكة من ع كايته في الكتاب الذي ألفته في الرؤية وما قاله صاحب الآكام في الجن خالفه في البقي ومال الى أنهم يرون والذي أقوله : ان الجن تحصل لهم الرؤية في الموقف مع سائر الخلق قطعا ويحصل لهم في الجنة في وقت ما من غير قطع بذلك لكن باحتمال راجح وأما أنهم يساؤون الانس في الرؤية كل جمعة فالظاهر خلافه •

(وأما السؤال الثالث) فقد حكى ابن كثير في كتاب البداية والنهاية في رؤية النساء ثلاثة مذاهب (أحدها) انهن يرين ادراجا لهن في عووم الأخبار الواردة في الرؤية • (والثاني) انهن لا يرين أصلا لعدم التصريح برؤيتهن في الحديث • (والثالث) انهن يرين في الأعياد خاصة ولا يرين مع الرجال في أيام الجمع لو ردد حديث في ذلك - وهذا القول الثالث - هو الراجح وبه جزم ابن رجب وأنا استثنى أزواج الانبياء وبناتهم وسائر الصديقات فأقول : انهن يرين في غير الأعياد أيضا خصوصية لهن كما اختص الصديقون من الرجال بمنزلة في الرؤية ليست لغيرهم - وقد بسطنا الكلام على هذه المسألة في مؤلف مستقل -

سمينه اسبال الكساء على النساء ولخصناه في مختصر سميناه - رفع الآسى عن النساء - *
 (وأما السؤال الرابع . والخامس) فذكر صاحب كشف الاسرار عما خفى عن الافكار
 انه قيل في أرجى آية في القرآن قوله : (فهل يهلك إلا القوم الفاسقون) وقيل : (ان العذاب على
 من كذب وتولى) وقيل : (لا تقنطروا من رحمة الله) . وقيل : (إن تجتنبوا كبائر ما تنهون
 عنه نكفر عنكم سيئاتكم) وقيل : (قل كل يعمل على شاكلته) وقيل : (اليوم أكملت لكم
 دينكم) وقيل : (ولكن يريد ليطهركم) وقيل : (الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم)
 وقيل : (ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) وقيل : (وسوف يعطيك ربك فترضى) *
 وقال في أخوف آية قيل : (ويحذركم الله نفسه) وقيل : (سنفرغ لكم أيها الثقلان) وقيل : (فإن
 تذهبون) وقيل : (من يعمل سوءا يجز به) وقيل : (ألحسبتم أنما خلقناكم عبثا) وقيل :
 (إن بطش ربك لشديد) وقيل : (أم حسب الذين اجترحوا السيئات) الآية . وأقول : بقى
 في أرجى آية أقوال فقيل قوله : (وهل يجازى إلا الكفور) وقيل قوله : (ولكن ليطمئن قلبي)
 وقيل قوله : (وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير) وقيل : (إن الله
 لا يغفر أن يشرك به) وقيل : (ولا يأتى أولو الفضل منكم والسعة) الى قوله : (ألا تعجبون أن
 يغفر الله لكم) وقيل : (وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا)
 وقيل : (وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم) وقيل : (يتبنا ذا مقربة أو مسكينا ذا متربة)
 وقيل : (انا قد أوحى اليها أن العذاب على من كذب وتولى) وقيل : (قل للذين كفروا ان
 ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف) وقيل آية الدين ، وبقى في أخوف آية أقوال : فمن أبى حنيفة قوله
 تعالى : (واتقوا النار التى أعدت للكافرين) وعن الشافعى قوله تعالى : (ان الانسان لفى خسر
 إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) وعن الشبلى قال : أخوف آية في القرآن على طالبى أهل
 الدنيا قوله تعالى : (منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة) وأخرج ابن المنذر في
 تفسيره عن ابن سيرين قال : لم يكن عندهم شيء أخوف من هذه الآية (ومن الناس من يقول آمنا
 بالله واليوم الآخر وما هم بمؤمنين) *

(وأما السؤال السادس) فأقول ان الشراء قد وقع في الازل بالعلم وعند نزول الآية بالفعل
 وهذا شأن صفات الافعال فان قوله : اشترى صفة فعل مسندة الى الله وبهذا يحصل الجواب عن
 السؤال السابع وهو انه لم يكن في الازل من يشتري منه : ويحتمل أن يجاب عنه بأن ذلك وقع مع
 المؤمنين وهم في عالم الذر لكن هذا يحتاج الى ورود حديث به أو اثر ولم نقف عليه *
 (وأما السؤال الثامن) فاما خص الاموال والآنفس وهى الارواح لانها أعز الاشياء عند
 الخلق فأعز شيء على الانسان نفسه التى هى روحه والمال عدل الروح فاشترى منهم الآنفس

ليبدلوا للقتل في سبيل الله والأموال لينفقوها في الجهاد ولم يذكر القلوب لأنه إن أريد بالقلب ما هو حال فيه وهو الروح فقد ذكر ذلك الحال وهو الأنفس فأغنى عن ذكر المحل الذي هو وعاء محض وإن أريد بالقلب المحل الذي هو الشكل الصنوبري وهو الرعاء فهذا ليس بشيء حتى يذكر لأنه عبارة عن قطعة لحم وجزء من بدن الانسان وقد ذكر ما هو أشرف منه وأعز من كل البدن وهي الأنفس فلم يكن لذكر القلوب معنى .

(وأما السؤال التاسع) فقال صاحب كشف الأسرار قال الطوخي في أسرار التنزيل :
اختلاف في أى الجهتين أفضل فقال المشاركة : المشرق أفضل واحتجوا بوجوه .

(الأول) أن الله تعالى لم يذكر الموضوعين في موضع لإلقدم ذكر المشرق (الثاني)
الفضاء يكون مظلماً فلا يضيء الا بطلوع الشمس من المشرق (الثالث) أن الأئمة الأربعة في
الفقه من المشرق . (الرابع) أن الأرض التي بورك فيها بنص القرآن وهي أرض مصر والشام
وأرض الجزيرة من المشرق لأن الناس اتفقوا على أن أرض مصر حد ما بين المشرق والمغرب
فما كان من مصر الى جهة مطلع الشمس فهو مشرق فيتناول الحجاز والشام . واليمن . والعراق .
وما بعدها . والمصر في اللغة - الحد ولذا سميت مصر بمصر . واحتج المغاربة بوجوه .

(أحدهما) أن الله تعالى بدأ بذكر المغرب في قصة ذى القرنين (والثاني) قوله ﷺ :
« لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين » وفي رواية « لا يزال أهل الغرب ظاهرين » وأجيب بأن
الثابت وهم بالشام لأن الشام غربي المدينة .

وأما لفظ الغرب فلا يثبت وأن ثبت فهو محمول على الغرب وهو الدلواني يستقي بها وأكثرهم
باليمن (الثالث) أن المغرب اختص بظهور الآلهة التي هي مواقيت للناس والحج برمها بأبصار
الناس دون المشرق ، وعورض بطلوع الشمس من المشرق وبأن القمر يطلع أولاً من المشرق
محموقاً ثم يظهر بالمغرب وبأن باب التوبة سبعة أربعين عاماً ثم انه يغلق بالمغرب .

(الرابع) أن المهدي يظهر بالمغرب وأجيب بأن المشهور ظهوره بمكة أو اليمن أو العراق ،
قالت المغاربة نحن لا يظهر الدجال من عندنا ولا يأجوج ومأجوج ولا سائر الفتن ولا أشار النبي
ﷺ إلى بلدنا فقال : « الفتنة من ههنا » قالت المشاركة هذا عدول عن تقرير المناقب الى التعريض
بالمثالب فان كان الأمر كذلك فيكشفكم أن الشمس آية النهار وانها تغرب عندكم وتظلم الأقطار
ويغلق باب التوبة من جهتكم فلا تنفع التوبة والاستغفار ، وأقول لم يترجح عندي تفضيل المشرق
على المغرب ولا عكسه لتعارض دليل كل منهما ، وقد أردت أن أفضل المشرق لأن الأنبياء
بعثوا منه ولم نقف أنه بعث من المغرب نبي ثم وقفت عن ذلك لاحتمال أن يكون بعث منه
نبي وإن لم يرد به خبر لأن الأنبياء مائة ألف نبي وأربعة وعشرون ألف نبي فأى مانع من أن

يكون طائفة منهم من المغرب ولم ترد الاخبار بتفضيل حال خمسين نبيا فضلا عن أكثر من ذلك حتى يؤخذ منها *

(وأما السؤال العاشر) : فقال صاحب كشف الاسرار : اختلفوا في ذلك والاكثرون على تفضيل الارض على السماء لأن الانبياء خلقوا منها وعبدوا الله فيها ودفنوا فيها *
(وأما السؤال الحادي عشر) : فذكر صاحب كشف الاسرار ما نصه - في كلام بعضهم من الارض العليا أفضل مما تحتها لاستقرار ذرية آدم فيها ولا تتفادها بها ودفن الانبياء بها وهي مهيطة الوحى وغيره (قلت) ورد به الاثر عن ابن عباس كما سنفذ كره *

(وأما السؤال الثاني عشر) : ففي كشف الاسرار قال بعضهم : السماء الاولى أفضل مما هي من قول الله تعالى : (ولقد زيننا السماء الدنيا بمصابيح) (قلت) ورد الاثر بخلافه *
أخرج عثمان بن سعيد الدارمي في كتاب الرد على الجهمية عن ابن عباس قال : سيد السموات والارض التي فيها العرش وسيد الاراضين التي نحن عليها (وأما السؤال الثالث عشر) : فأخرج الشيخان عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا سألت الله فاسأله الفردوس فإنه وسط الجنة وأعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن ومنه تفرج أنهار الجنة » وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي موسى الاشعري قال : قال رسول الله ﷺ : « الفردوس مقصورة الرحمن فيها خيار الاشجار والانهار » (وأما السؤال الرابع عشر) : فأخرج ابن أبي حاتم عن أبي حاتم عن ابن كعب في قوله تعالى : (ونجيناهم ولوطا الى الارض التي باركنا فيها للعالمين) قال : الشام ، وأخرج أيضا عن أبي العالية قال : هي الارض المقدسة بآدم فيها للعالمين لأن كل ماء في الارض عذب هو منها يخرج من أصل الصخرة التي في بيت المقدس يهبط من السماء الى الصخرة ثم يتفرق في الارض ، وأخرج عن قتادة قال : هي أرض الشام وهي أرض المحشر والمنشر وبها ينزل عيسى ابن مريم وبها يهلك مسيح الضلالة الدجال ، وأخرج عن كعب قال : هي حران ، وأخرج من طريق العوفي عن ابن عباس في قوله : (ونجيناهم ولوطا الى الارض التي باركنا فيها للعالمين) قال : يعني مكة ونزول اسماعيل البيت الاثري أنه يقول : (ان أول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركا وهدى للعالمين) *

(وأما السؤال الخامس عشر) : ففي كشف الاسرار قيل : الحكمة في أن الشمس والقمر يوم القيامة يطمس نورهما ويلقيان في جهنم ليظهر لعبدة الشمس والقمر أنهما ليسا آلهة لا نهما لو كانا آلهة لدفنا عن أنفسهما ولما ذهب ضوءهما وهذا هو السر في ذهاب ضوءهما في الدنيا بالحسوف وإنما ألقيا في جهنم يوم القيامة ليقال من كان يعبد شيئا فليتبعه فيتبعوهنهم في جهنم *
(وأما السؤال السادس عشر) : ففي كشف الاسرار قيل ما هذا السواد الذي في القمر قيل سأل

ابن الكواء عليا رضى الله عنه عن ذلك فقل انه أثر مسح جناح جبريل وذلك ان الله تعالى خلق نور القمر سبعين جزءا وكذلك نور الشمس ثم أتى جبريل فمسحه بجناحه فحان من القمر تسعة وستين جزءا فخر لها الى الشمس فأذهب عنه الضوء وأبقى فيه النور فذلك قوله تعالى : (فحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة) وأنت اذا تأملت السواد الذى فى القمر وجدتها حروفا أولها الجيم وثانيها الميم وثالثها الياء واللام ألف آخر الكل مكتوب عليه جميلا ، وقد شاهدت ذلك وقرأته مرات فسيحان من خلقه جميلا .

(قلت) أخرج البيهقى فى دلائل النبوة عن سعيد المقبرى أن عبد الله بن سلام سأل النبي ﷺ عن السواد الذى فى القمر فقال : يا ناسمسين فقال الله تعالى : (وجعلنا الليل والنهار آيتين فمحونا آية الليل) قال : والذى رأيت هو المحو ، وأخرج ابن أبي حاتم . وابن مردويه بسند واه عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال : ان الله خلق شمسين من نور عرشه فاما ما كان فى سابق علمه أنه يدعها شمسا فانه خلقها مثل الدنيا على قدرها ما بين مشارقها ومغاربها وأما ما كان فى سابق علمه أنه يطمسها ويجمعها فقرأ فانه خلقها دون الشمس فى العظم ولكن انما يرى صغرها لشدة ارتفاع السماء وبعدها من الأرض فلو ترك الشمس كما كان خلقها أول مرة لم يعرف الليل من النهار ولا النهار من الليل ولم يدر الصائم متى يصوم ومتى يفطر ولم يدر المسلمون متى وقت حجهم وكيف عدد الايام والشهور والسنين والحساب فأرسل جبريل فأمر جناحه على وجه القمر وهو يومئذ شمس ثلاث مرات فطمس عنه الضوء وبقي فيه النور فذلك قوله تعالى : (وجعلنا الليل والنهار آيتين) وأخرج عبد الرزاق فى المصنف عن مجاهد قال : كتب هرقلى الى معاوية يسأله عن ثلاثة أشياء - أى مكان اذا صليت فيه ظننت أنك لم تصل الى قبله ، وأى مكان طلعت فيه الشمس مرة لم تطلع فيه قبل ولا بعد ، وعن السواد الذى فى القمر - فأرسل معاوية الى ابن عباس يسأله فكتب اليه أما المسكان الأول فهو ظهر الكعبة . وأما الثانى فالبحر حين فرقه الله لموسى . وأما السواد الذى فى القمر فهو المحو .

(وأما السؤال السابع عشر . والثامن عشر) ففى كشف الأسرار الشمس اذا غربت أين تذهب ؟ قال الطرطوشى فى شرح الرسالة : اختلف فى ذلك فقل يبتلعها حوت وقيل تغرب فى عين حمئة كما قال الله تعالى - والحاقة بالهمز ذات حمأة وطين وقرئت حامية بغير همز أى حارة ساخنة - قال الطرطوشى : وقيل لأنها تطلع من سماء الى سماء حتى تسجد تحت العرش وتقول يارب ان قرما يعصونك فيقول الله تعالى لها ارجعى من حيث جئت فتزول من سماء الى سماء حتى تطلع من المشرق واذا نزلت الى سماء الدنيا طلع الفجر حينئذ ، وقال امام الحرمين وغيره : لا خلاف ان الشمس تغرب عند قوم وتطلع على آخرين والليل يطول عند قوم ويقصر

عند آخرين وعند خط الاستواء يكون الليل والنهار مستويين أبداً ، وسئل الشيخ أبو حامد عن بلاد بلغار كيف يصلون ؟ فانه ذكر ان الشمس لا تغرب عندهم إلا مقدار ما بين المغرب والعشاء ثم تطلع فقال : يعتبر صومهم وصلاتهم بأقرب البلاد إليهم والأحسن - وبه قال بعض الشيوخ - انهم يقدرون ذلك ويعتبرون الليل والنهار كما قال ﷺ في يوم الدجال الذى كسنته وكشهره « قدر والله » حين سأله الصحابة عن الصوم والصلاة فيه ، وبلغار - بضم الباء الموحدة واسكان اللام وبالغين المعجمة وبالراء المهملة في آخره - أقصى بلاد الترك .

وذكر لى بعضهم عن أخبره أن الشمس اذا غربت عندهم من ههنا طلع الفجر وصار يمشى قليلا ثم تطلع الشمس . وبهذا الجواب المذكور يحصل الجواب عن تردد أبداء القراني في قوم لا تغيب الشمس عندهم إلا مقدار الصلاة فهل يشتغلون بصلاة المغرب أو بالاكل حتى يقووا على صوم الغد إذا كان شهر رمضان ، وإذا علمت من هذه القاعدة أن الليل يقصر عند قوم ويطول عند آخرين ظهر لك وجه الجمع بين الروايات الواردة عنه عليه السلام في قوله : « ينزل ربنا كل ليلة حين يذهب ثلث الليل ، وفي رواية حين يذهب نصف الليل ويقول هل من تائب فأتوب عليه هل من مستغفر فأغفر له من يقرض غير عديم ولا ظلوم ، الحديث وكذا اجاب بعض العلماء بهذا الجواب وهو أن نزول الملك يكون دائما نصف الليل قال : ونصف الليل يكون نصفاً عند قوم وثلثاً عند آخرين فلا تنافي بين الروايتين قال : والمعنى فيه أن الشمس إذا اتصف الليل أحدثت في العالم حركة بطبعها وحرارتها فلا يبقى حيوان نائم إلا وتحرك لأنها تقرب من الأرض فاذا تحرك استيقظ في الغالب فاذا استيقظ تلقاه المنادى ونشطه إلى القيام إلى الطاعة فيقول هل من مستغفر هل من تائب هل من طالب حاجة - فهذه أسرار غريبة ومعان لطيفة فسبحان من هذا عطاؤه وجل من هذا قضاؤه ﴿ قلت ﴾ الأحاديث والآثار مختلفة في ذهاب الشمس بعد غروبها - فأخرج البخارى عن أبي ذر قال : كنت مع النبي ﷺ في المسجد عند غروب الشمس فقال يا أبا ذر تدري أين تغرب الشمس ؟ قلت الله ورسوله أعلم قال : فانها تذهب حتى تسجد تحت العرش فذلك قوله تعالى : (والشمس تجري لمستقر لها) وأخرجه النسائي بلفظ فانها تذهب حتى تنتهي تحت العرش عند ربها ثم تستأذن فيؤذن لها ويوشك أن تستأذن فلا يؤذن لها وتطلب فاذا كان ذلك قيل لها اطلعي من مكانك فذلك قول الله : (والشمس تجري لمستقر لها) وأخرج عبد الرزاق عن عبد الله بن عمرو في قوله تعالى : (والشمس تجري لمستقر لها) قال : مستقرها أن تطلع فتزدها ذنوب بنى آدم فاذا غربت سلمت وسجدت واستأذنت فيؤذن لها حتى اذا غربت سلمت وسجدت واستأذنت فلا يؤذن لها فتقول إن السير بعيد وإنى ان لا يؤذن لى لا أبلغ فتحبس ما شاء الله ثم يقال : اطلعي من حيث غربت ، قال الحافظ ابن حجر في شرح البخارى :

لا تخالف بين هذا وبين قوله تعالى : (وجدها تغرب في عين حمئة) فان المراد به نهاية مدرك البصر اليها حال الغروب وسجودها تحت العرش [نما هو بعد الغروب وقال الخطابي : يحتمل أن يكون المراد باستقرارها تحت العرش أنها تستقر تحته استقراراً لا يحيط به نحن وليس في سجودها كل ليلة تحت العرش ما يعيق عن دورانها في سيرها *]

وأخرج ابن أبي حاتم في تفسيره . وأبو الشيخ في كتاب العظمة عن ابن عباس قال : الشمس بمنزلة الساقية تجري بالنهار في السماء في فللكها فإذا غربت جرت الليل في فللكها تحت الارض حتى تطلع من مشرقها وكذلك القمر ، وأخرج أبو الشيخ عن الحسن البصري قال : إذا غربت الشمس دارت في فلك السماء مما يلي دبر القبة حتى ترجع الى المشرق الذي تطلع منه وتجري في السماء من شرقها الى غربها ثم ترجع الى الأفق مما يلي دبر القبة الى شرقها كذلك هي مسخرة في فللكها وكذلك القمر *]

وأخرج أبو الشيخ عن عكرمة قال : ان الشمس اذا غربت دخلت بحرا تحت العرش فتسبح الله حتى اذا هي أصبحت استعفت ربها من الخروج قال : ولم؟ قالت : انى اذا خرجت عبت من دونك ، وأخرج أبو الشيخ بسند واه عن ابن عباس قال : ان الشمس اذا غربت رفع بها الى السماء السابعة في سرعة طيران الملائكة وتحبس تحت العرش فتستأذن من ابن تومر بالطلع ثم ينطلق بها ما بين السماء السابعة وبين أسفل درجات الجنان في سرعة طيران الملائكة فتتحد حيال المشرق من سماء الى سماء فاذا وصلت الى هذه السماء فذلك حين ينفجر الصبح فاذا وصلت الى هذا الوجه من السماء فذلك حين تطلع الشمس ، وأخرج ابن عساكر عن الزهرى أن خزيمة بن حكيم السلمي سأل رسول الله ﷺ عن حر الماء في الشتاء وبرده في الصيف ؟ فقال : ان الشمس اذا سقطت تحت الارض سارت حتى تطلع من مكانها فاذا طال الليل في الشتاء كثرت لبثها في الارض فيسخن الماء لذلك فاذا كان الصيف مرت مسرعة لاتبث تحت الارض لقصر الليل فثبت الماء على حاله باردا *]

هذا مجموع ما وقفت عليه في هذه المسألة من الاحاديث والآثار .

(وأما السؤال التاسع عشر) فقد تقدم في الحديث المرفوع أن الشمس على قدر الدنيا ما بين مشارقها ومغاربها ، وأخرج ابن أبي حاتم . وأبو الشيخ عن عكرمة قال : الشمس سعة الارض وزيادة ثلث والقمر على قدر سعة الارض ، وأخرج أيضاً عن قتادة قال : الشمس طولها ثمانون فرسخاً في عرض ثمانين فرسخاً ، وأخرج أبو الشيخ من طريق السكبي عن أبي صالح عن ابن عباس أن رجلاً قال له : كم طول الشمس وكم عرضها ؟ قال تسعمائة فرسخ في تسعمائة وطول الكواكب اثنا عشر فرسخاً في اثني عشر فرسخاً *]

(وأما السؤال العشرون) فقد ثبت في أحاديث أنه يخرج من قبل المشرق وأنه يبايع له بمكة بين الركن والمقام وأنه يسكن بيت المقدس .

(وأما السؤال الحادى والعشرون) فقد صح في مسلم من حديث النواس بن سميان أنه ينزل عند المنارة البيضاء شرق دمشق قال ابن كثير : هذا هو الأشهر في موضع نزوله وورد في بعض الأحاديث أنه ينزل بيت المقدس وجمع بعض العلماء بينهما بأنه ينزل بيت المقدس وبيت المقدس هو شرق دمشق . وفي بعض الروايات - أنه ينزل بالاردن ، وفي رواية بعسكر المسلمين .

(وأما السؤال الثانى والعشرون . والثالث والعشرون) فأخرج الطبراني بسند ضعيف عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أفضل الأيام يوم الجمعة وأفضل الشهور شهر رمضان وأفضل الليالي ليلة القدر . ففى كشف الأسرار أن يوم عرفة ويوم الجمعة على خلاف فيهما أفضل من سائر الأيام لما في يوم عرفة من تجلى الحق عز وجل ومباهاته الملائكة بالحاج وفيض عظيم عفوه وفضله ورحمته عليهم بالغنى من النار والمغفرة ولما حصل في يوم الجمعة من خلق آدم وقبول توبته وإجابة الدعاء فيه فى ساعة منه والاذن لأهل الجنة فى زيارة الرب عز وجل انتهى (وأما السؤال الرابع والعشرون) فالذى أقوله استنباطاً أن جبل أحد أفضل الجبال لقوله ﷺ : «أحد يحبنا ونحبه» وورد أنه على باب من أبواب الجنة ولأنه من جملة أرض المدينة التى هى أفضل البقاع ولأنه مذكور فى القرآن باسمه فى قراءة من قرأ (إذ تصعدون ولا تلون على أحد) (وأما السؤال الخامس والعشرون) فأخرج ابن أبى حاتم فى تفسيره عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهم قال : نيل مصر سيد الأنهار سخر الله لكل نهر من المشرق والمغرب .

(وأما السؤال السادس والعشرون) فقد اختلف الناس قديماً وحديثاً فى ذلك فمنهم من فضل الفقير الصابر على الغنى الشاكر ومنهم من عكس ومنهم من توسط ففضل الكفاف وهو المختار قال صاحب الوحيد : ذهب الجنيد إلى أن الفقير الصابر أفضل - وهو الذى أراه - وعلة بأن قال ما من ألم نفسه كمن أراح نفسه ، وذهب ابن عطاء إلى أن الغنى الشاكر أفضل واستدل بأن الغنى صفة من صفات الله وهذا مشتق منه فقال له الجنيد : إن غنى الله بذاته وهذا الغنى تمتد إليه يد السارق والغاصب فلا يشتق هذا منه ، وقال الشيخ عزالدين بن عبد السلام فى القواعد الكبرى : فإن قيل أيما أفضل حال الأغنياء أم حال الفقراء ؟ - فالجواب - إن الناس أقسام أحدهم من يستقيم على الغنى ويفسد حاله بالفقر ولا خلاف أن غنى هذا خير له من فقره ، والثانى أن يستقيم على الفقر ويفسده الغنى ويحمل على الطغيان فلا خلاف أن فقر هذا خير له من غناه ، الثالث من إذا افتقر قام بجميع وظائف الفقر كالرضا والصبر وإن استغنى قام بجميع وظائف الغنى من البذل والإحسان وشكر الملك الديان ، فقد اختلف الناس فى أى

حال هذا أفضل فذهب قوم إلى أن الفقر اهذا أفضل . وقال آخرون : غناه أفضل وهو المختار لاستعادته ﷺ من الفقر ولا يجوز حمله على فقر النفس لأنه خلاف الظاهر بغير دليل ، وقد يستدل لهؤلاء بأن النبي ﷺ كان أغلب أحواله الفقر إلى أن أغناه الله بحصول خير - بر وفدك والعراى وأموال بنى النضير . والجواب عن هذا ان الانبياء والاولياء لا يأتي عليهم يوم إلا كان أفضل من الذى قبله وقد ختم آخر أمر رسول الله ﷺ بالغنى ولم يخرج غناه عما كان يتعاطاه فى أيام فقره من البذل والايثار والتقليل حتى أنه مات ودرعه مرهونة عند يهودى على أصع من شعير وكيف لا يكون كذلك وهو ﷺ يقول ابن آدم إنك إن تبذل الفضل خير لك وإن تمسك شر لك - أراد بالفضل ما فضل عن الحاجة الماسة - ذا فعل ﷺ فمن سلك من الأغنياء هذا الطريق فبذل الفضل كله مقتصر على عيش مثل عيش النبي ﷺ فلا امتراء ان غنى هذا خير من فقره ويدل على ذلك حديث الصحيحين ذهب ذوو الأموال بالدرجات العلى والنعيم المقيم - الحديث ، وفيه ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ، وأما قوله ﷺ : « يدخل فقراء المسلمين الجنة قبل الأغنياء بنصف يوم وهو خمسمائة عام » وقوله ﷺ : « اطلعت على الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء » فان ذلك محمول على الغالب من أحوال الأغنياء والفقراء اذ لا يتصف من الأغنياء بما ذكرناه من أن يعيش عيش الفقراء أو يتقرب إلى الله بما فضل من عيشه مقدما لأفضل البذل فأفضله الا الشذوذ النادر الذين لا يكادون يوجدون والصابرون على الفقر قليل ما هم والراضون أقل من ذلك القليل - هذا كلام الشيخ عز الدين - وقال ابن بطال فى حديث « ذهب ذوو الأموال بالدرجات العلى » فى هذا الحديث فضل الغنى نصا لا تأويلا اذا استوت أعمال الغنى والفقر فيما افترض الله عليهما فللغنى حيث فضل عمل البر من الصدقة ونحوها مما لا سبيل للفقر اليه ، وقال ابن دقيق العيد ظاهر الحديث القريب من النص أنه فضل الغنى وبعض الناس تأوله بتأويل مستكره ، قال : والذى يقتضيه النظر أنهما ان تساويا وفضلت العبادة المالية أن يكون الغنى أفضل وهذا لا شك فيه وإنما النظر اذا تساويا وانفرد كل منهما بمصلحة ما هو فيه أيهما أفضل ؟ ان فسر الأفضل بزيادة الثواب فالقياس يقتضى أن المصالح المتعدية أفضل من القاصرة فيترجح الغنى وان فسر بالاشرف بالنسبة الى صفات النفس فالذى يحصل لها من التطهير بسبب الفقر أشرف فيترجح الفقر ، ومن ثم ذهب جمهور الصوفية الى ترجيح الفقر الصابر ، وقال القرطبي : فى هذه المسألة للعلماء خمسة أقوال : ثالثها الافضل الكفاف . رابعها يختلف باختلاف الاشخاص . خامسها التوقف .

(وأما السؤال السابع والعشرون) فى كشف الاسرار قال النيسابورى : قال بعضهم :

خلق الله أولا زمردة خضراء . ويقال اللوح والقلم . ويقال الوقت والزمان . ويقال العرش والكرسى . ويقال خلق أولا عاقلا لانه أراد أن ينتفع بعقله غيره . ويقال خلق جوها متفرقا من الالوان والاطباع والهيئات ثم خلق الهيئات فركبها بين الاطباع والالوان وصارت بسيطة مؤلفة مطبوعة . ويقال خلق أولا نقطة ثم نظر اليها بالهيبة فتضعضعت وتمايلت فصيرها الله تعالى ألفا *
(وأما السؤال الثامن والعشرون) فأخرج ابن أبي حاتم في تفسيره عن أبي زرعة همرو بن جرير قال : ان أول شيء كتب أنا التواب أتوب على من تاب *

(وأما السؤال التاسع والعشرون) ففي كشف الاسرار قيل : الحكمة في ادخال المؤمنين النار ليعرفوا قدر الجنة ومقدار ما دفع الله عنهم من عظيم النعمة لأن تعظيم النعمة واجب في الحكمة . وقيل ليكون المؤمنون دليلا للكافرين كما أن جبريل كان دليلا لفرعون في البحر لأن عباد الصنم يوم القيامة يؤمرون بدخول النار مع أصنامهم فيأبون فيقول الله للمؤمنين ادخلوا فيقولون لبيك وسعديك إن أمرتنا فذلك قوله تعالى : (والذين آمنوا أشد حبا لله) . وحينئذ يتبين للخلق أن بره في النار للعارفين أكثر من بره في الجنة للمطيعين . وقيل أراد الله تعالى أن يطيب النار كما طيب بطن الحوت بالقاء يونس عليه السلام لأن النار شكت الى ربها فقالت يارب ما عصيتك قط فلم جمعاني مأوى المتكبرين والجبارين ؟ قال : أريك الانبياء والمطيعين . وقيل ليرى المؤمنين عيانا ما أخبرهم به من نعمة إبراهيم من نار نمرود فقال لإبراهيم : (يا نار كوني بردا وسلاما على إبراهيم) وقال للمؤمنين : وردتموها وهي خامدة . وقيل ليرى الكفرة جودة عاصر المؤمنين لأن الجوهر الاصلى لا تعمل فيه النار ولا تفسده فكذلك المؤمن ، وقيل ليظهر للخلق أنه جامع النور والظلمة لأنه هو المنجي من الظلمة والموقع فيها . وقيل ليرى الخلق كمال قدرته . فرقة يستغيثون من النار . وفرقة تستغيث النار منهم وهذا لما جعل الماء رحمة على موسى وعقوبة على قوم فرعون كذلك النار رحمة للمؤمنين نعمة للكافرين ، وقيل لأن الله تعالى وعد النار أن يملأها وهي لا تملأ بالكفرة فتقول هل من مزيد فيورد المؤمنين فيها تملأ وتقول قط *
(وأما السؤال الثلاثون) ففي كشف الاسرار ان طاء شجرة طوبى وسين سدرة المنتهى وميم محمد ﷺ ، وأخرج ابن أبي حاتم في تفسيره عن محمد بن كعب القرظي في قوله : (طسم) فان الطاء من ذى الطول والسين من القدوس والميم من الرحمن ؛ والاقوال في فواتح السور كثيرة مشهورة والذي اختاره أنها من المتشابه الذي لا يعلم تأويله الا الله ، أخرج ابن المنذر في تفسيره عن الشعبي انه سئل عن فواتح السور فقال : ان لكل كتاب سرا وإن سر هذا القرآن فواتح السور *

(وأما السؤال الحادى والثلاثون) ففي كشف الاسرار قال النيسابورى : سبعون ذرة

تزن جناح بعوضة وسبعون جناح بعوضة تزن حبة .

(وأما السؤال الثاني والثلاثون) فقال السهروردي في عوارف المعارف : علم اليقين ما كان من طريق النظر والاستدلال . وعين اليقين ما كان من طريق الكشف والنوال . وحق اليقين ما كان بتحقيق الانفصال عن لوث الصلصال بورود رائد الوصال ، قال فارس : علم اليقين لا اضطراب فيه وعين اليقين هو العلم الذي أودعه الله للأسرار والعلم إذا تفرد من نعت اليقين كان علما بشبهة فاذا انضم اليه عين اليقين كان علما بلاشبهة وحق اليقين هو حقيقة ما يشير اليه علم اليقين وعين اليقين ، قال الجنيد : حق اليقين ما يتحقق العبد بذلك وهو أن يشاهد الغيوب كما يشاهد المراتب مشاهدة عيان ويحكم في الغيب فيخبر عنه بالصدق لما أخبر الصديق حين قال له رسول الله ﷺ : « ماذا أبقيت لعيالك ؟ قال : الله ورسوله » وقال بعضهم : علم اليقين حال المعرفة وعين اليقين حال الجمع وحق اليقين جمع الجمع بلسان الترحيد ، وقيل اليقين اسم ورسم وعلم وعين وحق فالاسم والرسم للعوام والعلم علم اليقين للاولياء وعين اليقين الخواص والاولياء وحق اليقين للانبياء وحقيقة حق اليقين اختص به نبينا ﷺ .

وفي كشف الاسرار علم اليقين هو المستفاد من الاخبار وعين اليقين مستفاد من المشاهدة وحق اليقين يكون بالمعانية والمباشرة قال تعالى في حق الكفار : (ثم لترونها عين اليقين) ولما دخلوها وباشروا عذابها قال تعالى : (فنزل من حميم وتصلية جحيم ان هذا هو حق اليقين) وقال سيدى محمد السعوى من أصحاب سيدى يوسف العجمي : علم اليقين معرفة الله بك إذ أنت عين الدليل عليه وهو اثبات ذات غير مكيفة ولا معلومة الماهية محكوما لها بالالوهية سلطانا وحجة لارباب فيه عين اليقين مشاهدة هذه الذات بعينها لا بعينك أى بعين الذات فناء كلياً لا يعقل معها نسبة الالوهية اثباتاً أو نفياً بل مشاهدة نفى الأحكام والرسوم وتمحق الآثار - حق اليقين نسبة الالوهية الى هذه الذات بعد المشاهدة لاقبلها وهو الفرق بين العلم والحق ليس إلا وهنا سكنت المحققون - وبعد هذه حقيقة حق اليقين وهو ظهور الانفعالات عن العبد مع غيبته عنها فيه غيباً كلياً وفناء محققاً وهذه غاية المراتب الثلاثة كناية علم وعين وحق . والرابعة سنية قال ﷺ : « ان لكل حق حقيقة فها حقيقة إيمانك » فهذه الحقيقة بها يختبر العبد المتحقق نفسه في دعواه في معرفة حقيقة حق اليقين فتأمله *

(وأما السؤال الثالث والثلاثون) فقد وردت أحاديث تقتضى استحباب الجهر بالذكر وأحاديث تقتضى استحباب الاسرار به والجمع بينهما ان ذلك يختلف باختلاف الاحوال والاشخاص قال سيدى يوسف العجمي رضى الله عنه : قد اعترض بعض الفضلاء على الجهر بالذكر مستدلاً بقوله تعالى : (واذا كررك في نفسك أضرباً وخيفة) الآية ، وقوله ﷺ : « خير الذكر ما خفى »

والجواب ان الله تعالى خاطب عامة عباده بمثل قوله : (أفلا ينظرون الى الابل كيف خلقت)
 وخاطب الخاص بمثل قوله : (أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها) وخاطب سيد أهل
 الحضرة محمدا ﷺ بعد أن عرفه بربه ونفسه وأراه كيف مد الظل بمثل قوله : (واذا كر ربك
 في نفسك تضرعا وخيفة) وقوله : (ألم تر الى ربك كيف مد الظل) فمن لا يعرف ربه ولا
 نفسه ولا أراه كيف مد الظل فكيف يدكر ربه في نفسه أو كيف يرى مد الظل بل هم المخاطبون بمثل
 قوله تعالى : (اذكروا الله ذكرا كثيرا) وأما الذكركم الخفى فهو ما خفى عن الحفظة لا ما يخفى
 به الصوت وهو أيضا خاص به ﷺ وبين له به أسوة حسنة ، وعن جابر رضى الله عنه ، أن
 رجلا كان يرفع صوته بالذكر فقال رجل : لو أن هذا خفص من صوته فقال ﷺ : دعه فانه
 أواه ، وقال ﷺ : « اذا مررتم برياض الجنة فارتعوا قيل وما رياض الجنة ؟ قال حاق الذكر »
 وروى « أنه ﷺ خرج على حلقة من أصحابه قال : ما أجلسكم ؟ قالوا : جلسنا نذكرك الله تعالى
 ونحمده على ما هدانا للإسلام ومن به علينا قال : آله ما أجلسكم إلا ذلك ؟ قالوا : آله ما أجلسنا
 إلا ذلك قال : أما انى لم استخلفكم تهمة لكم ولكنه أتانى جبريل عليه السلام فأخبرنى أن الله
 تعالى يباهى بكم الملائكة » وعن أبى قتادة رضى الله عنه ، أن النبى ﷺ قال لأبى بكر :
 مررت بك وأنت تقرأ وأنت تخفص من صوتك فقال : انى أسمع من ناجيت فقال : أرفع
 صوتك قليلا - وقال لعمر : مررت بك وأنت تقرأ وأنت ترفع من صوتك فقال : انى أوقظ
 الوستان وأطرد الشيطان قال : اخفص قليلا » وروى أن الناس كانوا يذكرون الله تعالى عند
 غروب الشمس يرفعون أصواتهم بالذكر فاذا خفيت أرسل اليهم عمر بن الخطاب رضى الله عنهم
 ان ثوروا الذكر - أى ارفعوا أصواتكم - واجمع بين الآية والحديث السابقين اللذين استدلت بهما
 وبين هذه الأحاديث والآثر أن الذكر اذا كانوا مجتمعين على الذكر فالأولى في حقهم رفع الصوت
 بالذكر والقوة وأما اذا كان الذكر وحده فان كان من الخاص فالأخفاء في حقه أولى وان كان من
 العام فالجهر في حقه أفضل ، وقد شبه الغزالي رحمه الله ذكر شخص واحد ذكر جماعة مجتمعين
 بمؤذن واحد وجماعة مؤذنين فكما ان أصوات الجماعة تقطع جرم الهواء أكثر من صوت شخص
 واحد فكذا ذكر جماعة على قلب واحد أكثر تأثيرا في رفع الحجب من ذكر شخص واحد
 ومن حيث الثواب فلكل واحد ثواب ذكر نفسه وثواب سماع ذكر رفيقائه ، وأما قوله : انه
 أكثر تأثيرا في رفع الحجب فلأن الله تعالى شبه القلوب بالحجارة في قوله : (ثم قسمت
 قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة) ومعلوم أن الحجر لا ينكسر إلا بقوة فقوة
 ذكر جماعة مجتمعين على قلب واحد أشد من قوة ذكر شخص واحد . ولهذا قال الشيخ نجم
 الدين الكبرى رجة الله عليه : ان القوة في الذكر شرط واستدل بهذه الآية انتهى »

(وأما السؤال الرابع والثلاثون) جـ ربه أن أحداث الإلحان في الذكر بدعة لم تكن في عهد النبي ﷺ . ولا أبي بكر . ولا عمر . ولا عثمان . ولا علي . ولا فعلها أحد من الصحابة ولا التابعين . ولا السلف الصالحين فان انضم الى ذلك تعطيط الاحرف والاشباع في غير موضعه والاختلاس في غير موضعه والترقيص والتطريب وتعويج الحنك والرأس فهذا مغن لاذا كر وأخشى عليه أن يجاب من قبل الله باللعة فان سر الذا كر احضار عظمة الله وهيبته في القلب بخشوع وخضوع واعراض عما سواه والملحن في شغل شاغل عن ذلك وليعرض الانسان على نفسه أن لو وقف شخص تحت بيته ونادى آه ياسيدى فلان وكرر ذلك بهذا التلحين والترقيص أكان يرضيه ذلك أو يعده قليل الأدب فالتأدب مع الله أولى وأحق .

(وأما السؤال الخامس والثلاثون) فأقول مقتضى الأدلة تفضيل اللبن على العسل لأمور منها أنه يربي به الطفل ولا يقوم العسل ولا غيره مقامه في ذلك ، ومنها أنه يجزىء عن الطعام والشراب وليس العسل ولا غيره بهذه المثابة - روى أبو داود . والترمذى وحسنه : وابن ماجه عن ابن عباس - قال : قال رسول الله ﷺ : «من سقاه الله لبنا فليقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه فإنه ليس شيء يجزىء من الطعام والشراب غير اللبن ، ومنها أنه لا يشرق به أحد وليس العسل ولا غيره كذلك - روى ابن مردويه في تفسيره عن أبي ليبة وأن رسول الله ﷺ قال : ما شرب أحد لبناً فشرق ان الله يقول : (لبناً خالصاً سائغاً للشاربين) ، ومنها أنه ﷺ ليسلة الاسراء أتى باناء من خمر وإناء من لبن وإناء من عسل فاختر اللب فقل : هذه الفطرة أنت عليها وأمتك - رواه الشيخان وغيرهما - فاختره اللبن على العسل ظاهر في تفضيله عليه ، ومن الصريح في ذلك أيضا ما رواه ابن أبي عاصم عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : «من أطعمه الله طعاماً فليقل اللهم بارك لنا فيه وأطعمنا خيراً منه ومن سقاه الله لبناً فليقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه وإني لأعلم شيئاً يجزىء من الطعام والشراب إلا اللبن» والحديث أصله في السنن الاربعة فقله في الاول : وأطعمنا خيراً منه وفي اللبن وزدنا منه يعطى انه لا شيء خير من اللبن *

(وأما السؤال السادس والثلاثون) فقد كنت سئلت عنه قديماً وأجبت بأنه لم يرد حديث ولا أثر في التفضيل بينهما والتفضيل يحتاج الى توقيف ، وذكر عن حافظ العصر أبي الفضل ابن حجر أنه سئل عن ذلك فأجاب بأن ماء زمزم أفضل مياه الدنيا وماء الكوثر أفضل مياه الآخرة . وهذا الجواب كما ترى ليس فيه نص على تفضيل أحدهما على الآخر . وقد يقال لمن خطر بباله تفضيل ماء زمزم انه يشهد له أنه ﷺ غسل صدره به لما شقه جبريل ولكن الذي يظهر تفضيل الكوثر لانه عطية الله للنبي ﷺ وزمزم عطية الله لاسماعيل ولان

الكثير مـصرح بذكره في القرآن في معرض الامتنان مسنداً الى نون العظمة ولم يقع في زمزم مثل ذلك ٥

(وأما السؤال السابع والثلاثون) ففي كشف الاسرار قال بعضهم : هما سواء لا يفضل أحدهما على الآخر . ويقال مادام الرجل صحيحاً فالخوف أفضل ومادام مريضاً فالرجاء أفضل ويقال الخوف للمعاصي أفضل والرجاء للمطيع أفضل ويقال الخوف قبل الذنب أفضل والرجاء بعد الذنب أفضل لأربعة أشياء . أحدها الى فضله والخوف من عدله والفضل أكرم من العدل . والثاني الرجاء الى الوعد والوعد من بحر الرحمة والخوف من الوعيد والوعيد من بحر الغضب ورحمته سبقت غضبه . الثالث الرجاء بالطاعة والخوف من المعصية ومن الطاعة ما يعلم على المعاصي كالنوحيد . والرابع الرجاء بالرحمة والخوف من الذنوب والذنوب لها نهاية والرحمة لانهاية لها ، ويقال الخوف أفضل منه لانه وعد بالخوف جنتين ولم يعد بالرجاء إلا الجنة واحدة وأيضا الخوف يمنع من الذنوب وترك الذنوب أفضل من فعل الخيرات . ويقال من عبد الله بالخوف فهو حرورى ومن عبد الله بالرجاء فهو مرجى . ومن عبد الله بالحُب فهو زنديق ومن عبد الله بالثلاثة فهو مستقيم *

(وأما السؤال الثامن والثلاثون) ففي كشف الاسرار قال النيسابورى : الليل أفضل لوجوه . أحدها ان الليل راحة والراحة من الجنة والنهار تعب والتعب من النار وأيضا فالليل حظ الفراش والنهار حظ اللباس ولأن الله تعالى سعى ليلة القدر خير من ألف شهر وليس في الأيام مثلاً . وقيل النهار أفضل لانه نور وأيضا لا يكون في الجنة ليل وأيضا النهار للعباد والمعاشه (قلت) قد وقعت على تأليف في التفضيل بين الليل والنهار لأبى الحسين بن فارس اللغوى صاحب المجلد فذكر فيه وجوها في تفضيل هذا ووجوها في تفضيل هذا فمما ذكره في تفضيل الليل ان الله أنزل فيه سورة مسماة سورة الليل ولم ينزل في النهار سورة تسمى سورة النهار وأن الله قدم ذكره على النهار في أكثر الآيات كقوله : (والليل اذا يغشى والنهار اذا تجلّى) (وجعلنا الليل والنهار آيتين) (جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا) (قل أرأيتم إن جعل الله عليكم الليل سرمدا) وأن الله خلقه قبل النهار وأن ليل الشهر سابقة على أيامه وإن في الليل ليلة خير من ألف شهر وليس في الأيام مثلاً وأن في كل ليلة ساعة إجابة وليس ذلك في النهار إلا في يوم الجمعة خاصة وأن النهار فيه أوقات تكره فيها الصلاة وليس في شيء من ساعات الليل وقت لراحة والصلاة من أشرف العبادات وأن فيه التهجد والاستغفار بالأسحار وهما أفضل من صلاة النهار واستغفاره . وأنه أصبح لتلاوة الذكر قال تعالى : (إن ناشئة الليل هي أشد وطناً أقوم قبلاً) وقال : (أمن هو قانت آناء الليل ساجداً) وأن الاسراء وقع بالليل قال تعالى :

(سبحانه الذى أسرى بعبد له ليلا) وقال تعالى : (فأسر بأهلك بقطع من الليل) وقال أهل العلم في الليل : تنقطع الأشغال وتجم الأذهان ويصح النظر وتؤلف الحكم وتدر الخراطير ويتسع مجال القلب وتؤلف الكتاب يختارونه على النهار لأن القلب بالنهار طائر وبالليل ساكن وكذلك مدبرو الملك . وقد بما كان يقال الليل نهار الأريب وقال القائل :

ولم أر مثل الليل جنة فانك إذا هم أمضى أو غنيمه ناسك
وعارضه صاحب النهار بأن الله قدم ذكره في قوله : (والنهار إذا جلاها والليل إذا يغشاها)
وبأن التقديم لا يدل على أفضليته فقد قدم الله الموت على الحياة والجن على الأنس والأعمى والأصم على البصير والسميع في قوله : (خلق الموت والحياة) (وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون)
(مثل الفريقين كالأعمى والأصم والبصير والسميع) والمتأخر بما ذكر أفضل من المتقدم قطعاً
وبأن النور قبل الظلمة قال تعالى : (الله نور السموات والأرض) وبأن الناس والشعراء ما زالوا يذمون الليل ويشكروه كقول امرئ القيس :
وايل كموج البحر • الايات . وقد استعاذوا بالله من الابهمين ويقال الاعميين السبل والليل وبالليل تدب الهوام وتثور السباع وتنشر اللصوص وتشن الغارات وترتكب المعاصي والفاحشات ولذلك قيل الليل أخفى للويل وقد شبه الله تعالى به وجوه أعدائه فقال : (كأنما أغشيت وجوههم قطعاً من الليل مظلماً) وكان الحسن يقول : ما خلق الله خلقاً أشد سواداً من الليل وقال تعالى : (ومن شر غاسق إذا وقب) قيل : هو الليل إذا أظلم وتقول العرب للكفار - حاطب ليل - لما يخشى عليه من نهش أو تنهش ونهى النبي ﷺ عن جداد (١) الليل وصرام الليل وأمر بفتح الأبواب وكف الصبيان بالليل وقال : « ان للشيطان انتشاراً وخطفة » وافتخرت العرب بالأيام دون الليالي فقالوا يوم ذى قار ويوم كذا ، والأسبوع أيامه مسماة دون الليالي فأنما تذكر بالاضافة الى الأيام فيقال ليلة الأحد وليلة كذا وليس المضاف كالمضاف اليه ، والأيام النبيهة أكثر من الليالي كيوم الجمعة ويوم عرفة ويوم عاشوراء والأيام المعلومات والمعدودات وليس في الليالي إلا ليلة القدر وليلة نصف شعبان . وقال صلى الله عليه وآله وسلم : « اللهم بارك لأمتى في بكورها » ولم يقل ذلك في شئ من الليالي •

(وأما السؤال التاسع والثلاثون) ففى كشف الأسرار انما خلق آدم من التراب دون غيره لانه لم يكن قبل آدم شئ الا التراب فخلق منه ثم خلق حواء من آدم لانه أراد أن يكونا من جنس واحد وخلقها من الضلع ليعلم انهن خلقن من العوج فلا يطمع في تقويمهن •

(وأما السؤال الأربعون) ففى كشف الأسرار سؤال لم رفع عيسى الى السماء ؟ قيل

(١) الجداد — بدالين مهملتين بينهما الف وفتحه اوله ويكسر - صرام النخل وهو قطع ثمرتها . النهاية .

لأنه أراد أن يصحب الملائكة ليحصل لهم بركته كما صحبه التائبون في الدنيا ، وأيضاً لما لم يكن دخوله من باب الشهوة وخروجه لم يكن من باب المنية بل دخل من باب القدرة وخرج من باب العزة *

﴿ وأما السؤال الحادى والاربعون ﴾ ففى كشف الاسرار انما سعى مسيحاً لأنه كان يسبح في الأرض ويقال ولد بمسوحاً بالدهن ويقال لأنه كان يمسح الضر عن الاعمى والابرص والا كنه ويقال لأنه لم يكن لقدمه أنخص . وزاد ابن الاثير في النهاية مانصه - وقيل المسيح الصديق - وقيل هو بالعبرانية مشيحاً فعرّب ﴿ وأما السؤال الثانى والاربعون ﴾ ففى صحيح مسلم انه يقيم سبع سنين ، وفي مسند أبى داود الطيالسى في اثناء حديث أنه يقيم أربعين سنة وجمع بينهما بأن المراد بالاربعين مجموع لبته في الأرض قبل الرفع وبعده فانه رفع وله ثلاث وثلاثون سنة ﴿ وأما السؤال الثالث والاربعون ﴾ ففى كشف الاسرار قيل اثنتى عشرة سنة (١) بعدد حروف (اذكرنى عند ربك) روى أن النبي ﷺ قال : « لولا كلمة يوسف مالبث في السجن طول مالبث » وأقول: أخرج ابن أبى حاتم في تفسيره من طريق الضحاك عن ابن عباس في قوله تعالى : (قلبت في السجن بضع سنين) قال اثنتى عشرة سنة *

وأخرج ابن المنذر . وابن أبى حاتم في تفسيريهما عن أنس بن مالك رضى الله عنه أنه لبث سبع سنين ، وأخرج ابن جرير مثله عن قتادة . ووهب بن منبه . وابن جريج ، وأخرج من طريق ابن جريج عن ابن عباس في قوله : بضع سنين قال : دون العشرة ، وأخرج عن مجاهد في قوله بضع سنين قال ما بين الثلاث الى التسع ﴿ وأما السؤال الرابع والاربعون ﴾ ففى كشف الاسرار أنه لبث أربعين يوماً ، وأخرج الحاكم في مستدركه عن ابن عباس قال : مكث يونس في بطن الحوت أربعين يوماً ، وأخرج أيضاً عن الشعبي قال : النعمة الحوت ضحى ولفظه عشية . ﴿ وأما السؤال الخامس والاربعون ﴾ فالجواب ان المشهور في المذاهب الاربعة تحريم آلات اللهو وأجازها طائفة منهم أهل الظاهر - والمختار في هذه المسألة ما ذهب اليه محققون منهم الشيخ عز الدين بن عبد السلام اباحة ذلك للصوفية خاصة وتحريمه على غيرهم وبسط ذلك في حواشى الروضة ﴿ وأما السؤال السادس والسابع ، والثامن والاربعون ﴾ فالجواب أن الثلاثة أحياء ه أخرج ابن أبى حاتم في تفسيره عن مجاهد في قوله تعالى : (ورفعناه مكاناً علياً) قال : رفع ادريس فارفع عيسى ولم يمّت ، وأخرج ابن المنذر في تفسيره من طريق الليث بن سعد عن عمر مولى غفرة يرفع الحديث الى النبي ﷺ ان ادريس كان صديقاً للملك الموت فقال له ادريس : أحب أن تذيبنى الموت وتفرق بين روحى وجسدى حتى أجد طعم الموت ثم ترد روحى فقال له ملك الموت : لا أقدر على ذلك إلا أن

(١) وجد على هامش بعض النسخ التى نراجع عليها ما نصه - رجح المصنف أنه يمكث بعد نزوله الى الأرض اربعين سنة ذكره في حاشيته على البيضاوى في سورة النساء ، واعتذر عن هذا الجمع

أستأذن فيه ربي فقال له ادريس : فاستأذنه في ذلك فعرج ملك الموت الى ربه فأذن له فقبض نفسه وفرق بين روحه وجسده فلما سقط إدريس ميتاً رد الله اليه روحه الحديث بطوله هـ وأخرج ابن أبي حاتم من طريق داود بن أبي هند عن بعض أصحابه قال : كان ملك الموت صديقا لادريس فقال له يوما : يا ملك الموت أمتنى فاستأذن ربه فقال له : أمتنه فلما مات رد الله اليه روحه فكش ماشاء الله حيا ثم قال : يا ملك الموت أدخلني الجنة فاستأذن ربه فقال : أدخله الجنة فاحتله ملك الموت فأدخله الجنة فكان فيها ماشاء الله فقال له ملك الموت : اخرج بنا قال : لا قال الله تعالى : (أفأنحن بميتين إلا موتتنا الأولى) وقال : (وما هم منها بمخرجين) وما أنا بخارج منها قال ملك الموت : يا رب قد تسمع ما يقول عبدك إدريس قال الله له : صدق فأخرج منها ودعه فيها وذلك قول الله تعالى : (ورفعناه مكانا عليا) قال بعض العلماء : أربعة أنبياء أحياء اثنان في السماء ادريس . وعيسى واثنان في الأرض الياس . والخضر ، وفي حديث رواه نعيم بن حماد في كتاب الفتن ان إلياس يكون مع الدجال ينذر الناس فإذا قال الدجال : أنا رب العالمين قال له الياس : كذبت ، وفي حديث رواه ابن عدى في الكامل ان الياس . والخضر يلتقيان في كل عام بالموسم فيحلق كل واحد منهما رأس صاحبه ويتفرقان عن هؤلاء الكلمات بسم الله ماشاء الله لا يسوق الخير إلا الله ماشاء الله لا يصرف السوء إلا الله ماشاء الله ما كان من نعمة فمن الله ماشاء الله لا حول ولا قوة إلا بالله - كذا أخرجه من حديث ابن عباس مرفوعا وأخرج ابن عساكر في تاريخ دمشق عن ابن أبي رواد قال : إلياس . والخضر يصومان شهر رمضان في بيت المقدس ويحجان في كل سنة ويشربان من ماء زمزم شربة تكفيهما إلى مثلها من قابل *

((وأما السؤال التاسع والأربعون)) لجوابه ان فيه ثلاثة أقوال : أحدها أنه نبي . والثاني انه رسول . والثالث انه ولي وعليه الجمهور ((وأما السؤال الخمسون)) فالجواب انهما في الجنة وقد ألفت في ذلك كتابا سميته التعظيم والمنة (١) قررت فيه الأدلة على ذلك وأقربها طرق . أحدها انهما كانا على ملة ابراهيم الحنيفية كورقة بن نوفل . وزيد بن عمرو بن نفيل . وغيرهما ممن تخلف في الجاهلية . والثاني انهما كانا في الفترة والفترة لا تكليف فيها . والثالث انهما أحياهما الله ﷻ وآمنا به هـ ((وأما السؤال الحادى والخمسون)) فجوابه انه من قال من العوام أو من الفقهاء بحضرة العوام في حق أبوى النبي ﷺ انهما في النار أو انهما كانا كافرين انه يلزمه التعزير البليغ أو أكثر من ذلك ، وقد سئل القاضي أبو بكر بن العربي أحد أئمة المالكية عن رجل قال في حق والد النبي ﷺ إنه كافر : فأجاب بأن قائل ذلك ملعون لأن هذا القول يؤذى النبي ﷺ وقد قال الله تعالى : (إن الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة) هـ

(وأما السؤال الثاني والخمسون) فجوابه ان شرط وجوب الوضوء التكليف والحدث ودخول وقت الصلاة وقولنا التكليف يجمع ثلاث صفات البلوغ والعقل والاسلام *
 (وأما السؤال الثالث والخمسون) فجوابه أنها بضعة عشر شرطاً الماء الطهور : والعلم أو الظن بطهوريته . والاسلام . والتمييز . وعدم المنافي : وفقد المانع . وطهارة العضو من نجاسته . والعلم بكيفية . وتمييز فرائضه من سننه - وترتيبه على ما جئحت إليه في حواشي الروضة ولم أسبق إليه - والاصحاب عدوا الترتيب ركناً لا شرطاً ، وتزيد المرأة بشرط وهو النقاء عن الحيض والنفاس ، ويزيد صاحب الضرورة بستة شروط دخول الوقت . وتقديم لإزالة النجاسة . والاستنجاء . وحشو المنفذ . وإيلاؤه الوضوء . والموالة فيه *
 (وأما السؤال الرابع والخمسون) فجوابه ان الامام يجب عليه الاعادة ولا تجب على المأمومين . هذا هو الأصح فيهما *
 (وأما السؤال الخامس والخمسون) في اطالة الخطبة فجوابه انه يكره له ذلك *
 (وأما السؤال السادس والخمسون) فجوابه ان تلاوة القرآن الكثير أفضل من صلاة نفل قليلة وصلاة النفل الكثيرة أفضل من تلاوة قليلة فان استوى الزمان المصروف اليهما كنصف يوم مثلاً أراد الانسان أن يصرفه في أحد النوعين فمقتضى ظلام الفقهاء حيث قالوا أفضل عبادات البدن الصلاة وقوله ﷺ : « [واعلموا] ان خير أعمالكم الصلاة أن تكون صلاة النفل أفضل من تلاوة القرآن » (وأما السؤال السابع والخمسون) ففي كشف الاسرار انما عبر بالقيراط لأنه أول المقادير التي يوزن بها وانما قال : أصغرهما مثل أحد لأنه أكبر جبل عندهم وقيل هو أكبر جبل في الدنيا لأنه يبلغ الى الأرض السفلى وأبهم القيراط الآخر لان عطاء الله واسع فلا يحد . وقيل ليس القيراط منسوباً الى أربعة وعشرين قيراطاً بل الى الاعمال التي تتعلق بالميت من تغميضه وتقبيله الى القبره وشده لحية بمصاصة ونزع ثيابه التي مات فيها ووضعها على سريره وتغسيله وتكفينه وحمله والمشي معه والصلاة عليه وحضور دفنه وحفر القبر ووضعها فيه وسده عليه واهالة التراب . فهذه خمسة عشر فمن أتى بالصلاة فله قيراط من خمسة عشر قيراطاً والخمسة عشر هي جملة الاجرو من حضر الدفن فله قيراط آخر ، وهذه القيراط

بعضها أفضل من بعض *

(وأما السؤال الثامن والخمسون) فجوابه ان الحكمة في ذلك اتباع الحديث وقد أشار فيه الى أنه موجب للمغفرة وهو ما رواه أبو داود . والترمذي وحسنه . والحاكم وصححه . والبيهقي عن مالك بن هبيرة أن النبي ﷺ قال : ما من مسلم يموت فيصلى عليه ثلاثة صفوف من المسلمين إلا أوجب ، ولفظ الحاكم . والبيهقي إلا غفر له . قال النووي : وهو معنى أوجب *

﴿ وأما السؤال التاسع والخمسون . والستون ﴾ فجوابه أن أئبرهان الفزارى أفتى بوجود رب صلاة العشاء والحالة هذه . وأفتى معاصروه بأنها لا تجب عليهم لعدم سبب الوجوب في حقهم وهو الوقت . ويؤيد الأول الحديث الوارد في أيام الدجال حيث قال فيه : اقدروا له قدره قال الزركشى في الخادم : وعلى هذا يحكم لهم في رمضان بأنهم يأكلون بالليل الى وقت طلوع الفجر في أقرب البلاد اليهم ثم يمسكون ويفطرون بالنهار كذلك قبل غروب الشمس اذا غربت عند غيرهم كما يأكل المسلمون ويصومون في أيام الدجال .

﴿ وأما السؤال الحادى والستون ﴾ فجوابه ان الصلاة صحيحة بلا خلاف عندنا اذا استقبل القبلة وأتم الأركان ﴿ وأما السؤال الثانى والستون ﴾ فجوابه انه لا يفسد الصوم قال في شرح المذهب : قال المتولى . وغيره : اذا تضرع الصائم لزمه مع الماء ولا يلزمه تشييف فيه بخرقه ونحوها بلا خلاف قال المتولى : لأن في ذلك مشقة قال : ولأنه لا يبقى في الفم بعد ذلك الميع إلا رطوبة لا تنفصل عن الموضع إذ لو انفصلت لخرجت في الميع .

﴿ وأما السؤال الثالث والستون ﴾ فجوابه انه يبرأ عن عيب باطن بالحيوان لم يعلمه البائع ولا يبرأ من عيب ظاهر ولا باطن بغير الحيوان ولا به إذا علمه .

﴿ وأما السؤال الرابع . والخامس والستون ﴾ فالجواب أنه لا يحل ويمتنع الرد . ﴿ وأما السؤال السادس والستون ﴾ ففى الروضة لو اشترى أمة وأراد تزويجها قبل الاستبراء فان كان البائع وطئها لم يحز إلا أن يزوجه بها وان لم يكن وطئها واستبرأها قبل البيع أو كان الانتقال من امرأة أوصى بجاز تزويجها في الحال على الأصح انتهى - ومقتضى القواعد أنها إذا طلقت والحالة هذه - لا يطؤها السيد حتى يستبرئها لئلا يظهر بها حمل فيتعذر عليه نفية لأنه لا سبيل إلى نفية إلا بأن يدعى الاستبراء وذلك لا يمكن إلا بعد الوطء .

﴿ وأما السؤال السابع . والثامن والستون ﴾ فالجواب انه يصح السلم في الفلوس راجت أو لم ترج وكذا بيعها إلى أجل لأن حكمها حكم العروض وان راجت رواج النقود .

﴿ وأما السؤال التاسع والستون ﴾ فجوابه انه يرجع فيه الى العرف فان كان في بلد الغالب فيها اطلاق الدراهم على الفلوس حمل عليها وان كان في بلد لا تطلق فيه الدراهم إلا على الفضة حمل عليها فان استوى الاطلاقان في بلد ولم يبين حمل على الفلوس لأنه الأقل وقاعدة الاقرار الحمل على القدر المتيقن لأن الأصل براءة الذمة فيما عداه .

﴿ وأما السؤال السبعون ﴾ فجوابه انه يزوجه مالک البعض ومعه وليها القريب فان لم يكن فعتق البعض وإلا فالسلطان هذا هو الأصح من خمسة أوجه والثانى أن يكون معه معتق البعض . والثالث معه السلطان . والرابع يستقل مالک البعض . والخامس لا يجوز تزويجها

أصلاً لضعف الملك والولاية بالتبويض ﴿ وأما السؤال الحادى والسبعون ﴾ فجوابه انهما ان كانا معينين عند القاضى الذى عقد والشهود صح النكاح من غير ذكرا اسم الأب والجد والأبأن قال لو كمل الغائب زوجت موكك فاطمة ولم يذكر بنت فلان لم يصح النكاح ، وفى الروضة لو كان اسم ابنته الواحدة فاطمة فقال : زوجتك فاطمة ولم يقل بنتى فلا يصح النكاح لكثرة الفواطم لكن لو نواها صح كذا قطع به العراقيون . والبغوى . واعترض ابن الصباغ بأن الشهادة شرط والشهود لا يطلعون على النية وهذا أقوى ولهذا الأصل منعنا النكاح بالكنايات انتهى •

﴿ وأما السؤال الثانى والسبعون ﴾ فجوابه أن القول قولها يمينها وعلى الزوج البينة •
﴿ وأما السؤال الثالث . والرابع . والخامس والسبعون ﴾ فالجواب فى الثلاثة الجواز مع الكراهة نص عليه فى الروضة فى مسألة وطء احدى الزوجتين بمحضرة الأخرى •
﴿ وأما السؤال السادس والسبعون ﴾ فجوابه ان هذا التعليق باطل عندنا اذا كانت أجنبية أو مطلقة فى عدة يثبته فمضى تزوجها صح النكاح ولم تطلق . فان كان فى عدة رجعية وراجعها فى تلك العدة طلقت •

﴿ وأما السؤال السابع والسبعون ﴾ فهذه المسألة المرجحة والحكم فيها وقوع الطلاق المنجز فقط هذا هو الأصح عند الشيخين •
﴿ وأما السؤال الثامن . والتاسع والسبعون ﴾ فالجواب أن طلاق المسكر لا يقع وطلاق السكران يقع •

﴿ وأما السؤال الثمانون ﴾ فجوابه ان عليه المناقيل التى ثبتت فى ذمته زادت قيمتها أو نقصت •
﴿ وأما السؤال الحادى والثمانون ﴾ فجوابه ان البيع أبطل التعليق فاذا وطئها بعد ملكها ثانيا لم تعتق ﴿ وأما السؤال الثانى والثمانون ﴾ فجوابه ان التمليك لم يصح لعدم القبول والعق صادم ملك المرأة المعتقة فيصح •

﴿ وأما السؤال الثالث . والرابع والثمانون ﴾ فجوابه ان عتق المسكر لا ينفذ وحده الا كراه التخويف بأمر يؤثر العاقل الاقدام على ما كره عليه حذرا مما هدد به .
﴿ وأما السؤال الخامس والثمانون ﴾ فجوابه أنه يباح بالاكراه شرب الخمر ولا يجب الحد على الصحيح ﴿ وأما السؤال السادس والثمانون ﴾ فجوابه ان قتل السكيب غير المعقور خلافاً فى مذهبنا واضطرب ترجيح الشيخين فى ذلك ففى موضع رجحنا الجواز وفى موضع رجحنا المنع وهو اختياري ﴿ وأما السؤال السابع والثمانون ﴾ فالجواب انه لا فسق فى هذا الفعل بعينه إلا أن يتضمن محرماً من رقى مخالفة للشرع أو نحو ذلك .

﴿ وأما السؤال الثامن والثمانون ﴾ فالجواب ان التفرقة من السحر نص عليه غير واحد من السلف . وأما التأليف وكتب الحرز والحجاب فليس منه وقد سئل بعض السلف عن شيء من ذلك فقال للسائل : من استطاع أن ينفع أخاه المسلم فليفعل .
﴿ وأما السؤال التاسع والثمانون ﴾ فالجواب أنه لا يجوز لاحتمال أن يكون من الكفريات وقرايين الجن التي هي كفر كذا أجاب به شيخنا الامام تقي الدين الشبلي . وقد سئل عن ذلك وأنا حاضر .

﴿ وأما السؤال التسعون ﴾ فجوابه أنه ليس للشاهد أخذ الاجرة على أداء الشهادة وأما على اتیان القاضي والحضور عنده فإن كان معه في البلد فلا يأخذ شيئاً وان كان يأتيه من مسافة العدو فما فوقها فله طلب نفقة المركوب ونفقة الطريق ، قال في الروضة : ولم يتعرض أكثر الاصحاب لما سوى هذا لكن في تعليق الشيخ أبي حامد ان الشاهد لو كان فقيراً يكسب قوته يوماً يوماً وكان في مصرف الزمان الى أداء الشهادة ما يشغله عن كسبه لم يلزمه الاداء إلا اذا بذل له المشهود له قدر كسبه في ذلك الوقت انتهى . وعلى هذا يقال في الممتنع المذكور أنه لا شيء عليه اذا كان بصفة الفقر .

﴿ وأما السؤال الحادى والتسعون ﴾ فالجواب اذا قال : لم أشهد بذلك ثم شهد لم تقبل شهادته في الجانبين وان قال : لا أذكر ثم شهد تقبل ، هذا مقتضى القواعد في الجانبين .
﴿ وأما السؤال الثانى والتسعون ﴾ فالجواب أنه تقبل شهادة الشاهدين على الحاكم أنه حكم .
﴿ وأما السؤال الثالث والتسعون ﴾ فجوابه أن ولاية الجاهل باطلة .
﴿ وأما السؤال الرابع والتسعون ﴾ فجوابه أن علم تعبير الرؤيا علم معتبر أصله في الكتاب والسنة ولا اسم على المعبر اذا لم يتعمد خطأ او مجازفة .

﴿ وأما السؤال الخامس والتسعون ﴾ فذكر بعض المتأخرين ان العلماء اختلفوا في حكمة نزوله على ثلاثة أجوبة . أحدها يحتمل ان يكون ذلك لأن اليهود همت بقتله وصلبه وجرى امره معهم على ما نبه الله تعالى في كتابه العزيز وهم أبداً يدعون أنهم قتلوه وينسبونه الى السحر وغيره الى ما كان الله برأه ونزهه عنه . وقد ضرب الله عليهم الذلة فلم تقوم لهم منذ أعز الله الاسلام وأظهره راية ولا مكان لهم في بقعة من بقاع الارض سلطان ولا قوة ولا شوكة ولا يزالون كذلك حتى تقرب الساعة فيظهر الدجال وهو أسحر السحرة فتتابعه اليهود فيكونون يومئذ جنده مقررين انهم ينتقمون به من المسلمين فاذا صار امرهم الى هذا انزل الله عيسى عليه السلام الذين عندهم أنه قتلوه وبرزه لهم ولغيرهم من المنافقين والمخالفين ونصره على رئيسهم وكبرهم الذى ادعى الربوبية فقتله وهزم جنده من اليهود لمن معه من المؤمنين فلا

يحدون مهرباً وإن توارى احد منهم بشجرة أو بحجر أو بجدار ناداه يا روح الله ههنا يهودى حتى يقف عليه فاما ان يسلم وإما ان يقتل، وكذا كل كافر من كل صنف حتى لا يبقى على وجه الارض كافر ويستثنى من الشجر شجر الفرقد فانه شجر اليهود فانه لا يدل على اليهودى اذا توارى به . والجواب الثانى يحتمل أن يكون انزاله لدنو أجله لالقتال الدجال لانه لا ينبغي مخلوق من القرب أن يموت فى السماء لكن أمره يجرى على ما قال الله تعالى : (منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى) فيزله الله تعالى ليقره فى الارض يراه فيها من يقرب منه ويسمع به من نأى عنه ثم يقبض فيتولى المسلمون أمره ويصلون عليه ويدفن حيث دفن فيه الأنبياء الذين أمه من نسلهم وهى الارض المقدسة فينشر اذا انتروا نشر معهم هذا سبب انزاله غير أنه يتفق فى تلك الايام من بلوغ الدجال الذى قد بلغ من فتنة ان ادعى الربوبية ولم ينتصب لقتاله أحد من المؤمنين لقتلهم كان هو أحق بالتوجه اليه ويجرى قتله على يديه اذ كان ممن اصطفاه الله لرسالته وأنزل عليه كتابه وجعله وأمه آية فعلى هذا الوجه يكون الأمر بانزاله لا انه ينزل لقتال الدجال قصداً، الثالث انه وجد فى الانجيل فضل أمة محمد ﷺ حسبما قاله وقوله نحو ذلك : (مثلهم فى التوراة ومثلهم فى الانجيل) فدعا الله تعالى أن يجعله من أمة محمد صلى الله عليه وسلم فاستجاب الله دعاءه ورفعاه الى السماء الى أن ينزل آخر الزمان مجدداً لما درس من دين الاسلام شريعة محمد ﷺ فيوافق خروج الدجال فيقتله ولا يبعد على هذا أن يقال قتاله الدجال يجوز أن يكون من حيث انه اذا حصل بين ظهرانى الناس وهم مفتنون قد عم فرض الجهاد أعيانهم وهو أحدهم لزمه من هذا الغرض ما يلزم غيره فلذلك يقوم به وذلك داخل فى اتباع نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وبالله التوفيق .

(وأما السؤال السادس . والسابع . والثامن والتسعون) فالمد على الهمز والهاء خطأ ولا يبطل الصلاة إلا ان قصد الاستفهام وأما المد على اللام لحسن *

(وأما السؤال التاسع والتسعون . والموفى مائة) فقد قال ابن المنير فى كتابه شرف المصطفى : ذكر ابن حبيب أن بين السماء والارض بحرا يسمى المكفوف يكون بحر الارض بالنسبة اليه كالقطرة من البحر المحيط وان هذا البحر انفلق لنبينا محمد ﷺ ليلة الاسراء حتى جاوزه وذلك أعظم من انفلاق البحر لموسى ، وأخرج أبو الشيخ بن حيان فى كتاب العظمة عن حسان بن عطية قال : الشمس والقمر والنجوم فى فلك بين السماء والارض تدور ، وأخرج أيضا بسند واه جدا عن ابن عباس قال : خلق الله بحرا دون السماء بمقدار ثلاثة فراسخ فهو موج مكفوف قائم فى الهواء بأمر الله لا يقطر منه قطرة جار فى سرعة السهم يجرى فيه القمر والشمس والنجوم فذلك قوله تعالى : (كل فى فلك يسبحون) هذا آخر الاجوبة (وقد قلت فى الجواب نظرا)

سبحان رب العلى مؤتى البراهين وباعث الرسل ارشاداً لمهدين
صلى عليه لآله العرش قاطبة خصوصاً المصطفى خير النبيين
من اجتباه وآتاه خصائص لا تحصى بعد ولا ترمى بتوهمين
ولم يزل شرعه يعملو بمجتهد يقوم حفظاً له فى كل ماحين
وكل قرن أتى فى رأسه رجل يقيمه الله فى التجديد للدين
نعم وإنى بحمد الله مجتهد العصر الآخر على رغم الشياطين
أقول ذلك تحديثاً بنعمته لأقصد الفخر أو صنع المرائين
نعم وإنى بحمد الله يغدق بى فتح المغالِق مع حل العويصين
إذا بدا مشكل فى العلم أقصد فى ايضاحه فأوفيه بتبيين
إن شئت نقلاً فأروى فيه أبحره أو الدليل فأأتى بالبراهين
دع ذا وعد لم أولفائدة واحفظ جواب سؤالات بتمكين
كتبها سرعة فى ساعتين كما كتبتها غيره للعلم والدين
وهذه سردها للناظرين فما يغبش الشمس لإطامس العين
الوعد فى آية الأحزاب يرجع للمجموع لا انفرد للتعظيم فى دين
ورؤيه الله خذ عني محررها ودع أولى الجهل والتخييط والشين
كل الأنام يروه فى القيامة من إنس وجن مع الأملاك بالعين
وفى الجنات يراه القوم فى جمع وللنساء رؤية فى يوم عيدين
نعم ويختص صديقاتنا بزيار دات عليهم (١) كما ذا للولين
والجن فيهم خلاف والذى نره بأن لهم رؤية بعض الاحايين
وبضعة مع عشر عندنا نقلوا فى آية هى أرجى للمنيين
قل يا عبادى تلوا فى منتهى زمر بشر فيها ارتياح للمساكين
والخلف ايضاً جرى فيما يضاددها ومنتهى زلزلت أخرى بتعيين
قدما شرى الله نفس المؤمن على علم واذ نزلت احداث تكوين
والروح اذ بذلت للقتل أنفسهم والمال للبذل كانا حق تميم
والقلب ليس له معنى يخص به والنفس مغنية عنه بتسكين
اذ القلوب محل الروح مسكنها والروح نفس وان قدرت نفسين
حيث كانت نفوس القوم باذلة كان الوعاء لها ملغى عن العين

(١) لفظ «عليهم» سقط من بعض النسخ

والخلف في الشرق مع غرب وفضل سما
وليس عندي ترجيح بدين لما
خير السموات عليها رويت وها
وخير جناتها الفردوس أرفعها
والسر في طمس نور النيرين وفي
ثم السواد يرى في بدرنا أثر
والشمس تغرب تأنى العرش تسجد أو
وقد رها مثل الدنيا وزد ثلثا
بمسكة يظهر الممدى ثم دمشق الشام فيها يحيى عيسى بتزيين
والليل مع رمضان جمعة أحد
وفي فقير صبور مع شكور غنى
وأول الخلق في قول أرجحه
وكتبه أولا باللوح أسطره
وحكمة في ورود النار مؤمنهم
ونحو طاس عندي لا أفسره
وذرة ان تصر سبعين عدتها
علم اليقين على الاخبار معتمد
حق اليقين اذا باشرت تمت مع
والذكر أفضل سرا للأولى كلوا
وعندي اللبن الاعلى قليلة الاسرا اختاره اذ أتى خير النبين
ما كثر خير ما الاخرى وزم زم قل
والخوف أفضل للانسان صح كما
والليل أفضل في قول أرجحه
وخلق آدم تشريفنا لعنصره
وخلق حواء من ضلع بجائسة
ورفع عيسى ليأتى في أواخرنا
وبالمسيح يسمى حيث خلقته
يقوم سبع سنين اذ يعود كما

والارض قد شاع ما هذا بمكنون
فيه تعارض مدلول الدليان
ذى الارض فيما روى خير الاراضين
والارض في الانبيا شام بتعيين
القاهما النار تبيكيت العبيدين
بمسح جهيل وهو المحو للزين
تسير في الارض جاء في حديثين
كذا رويناه عن بعض الحنفيين
لها شغوف على باقى الافانين
خلف وفضل كفافا فوق هذين
لما روى قلم يجرى بمسنون
انى أنا بعده الثواب فادعوني
تعريف قدر نعيم غير ممنون
فذاك مخزون علم أى مخزون
لها جناح بعوض قدر موزون
عين اليقين الذى شاهدت بالعين
يا ذا كر الله ذكره بتلحين
ويجهر المختشى شر الشياطين
سرا اختاره اذ أتى خير النبين
خير المياه على وجه الاراضين
لدى الممات الرجا أولى فرجوني
لقوله جل من ذا فيه يدعوني
من التراب الطهور الطاهر الطين
لوصفها ولتجنيس بزوجين
لقتل دجالهم رأس اليهودين
من غير انخص بمسوح لرجلين
قد صبح في الخبر الاشياخ وروني

كذا أقام بسجن يوسف وثوى
 ولا نبيح لشخص آلة سمعت
 ادريس حتى بلاخلف والأرجح في
 والخاف في خضر هل بالنبوة أو
 ووالدا خير خلق الله نزلهما
 ومن يصرح بكفر أو بنار لظي
 شرط الوضوء وجوبا وقته حدث
 وشرط صحته الماء الطهور كذا
 دين وفقد مناف فقد مانعه
 طهارة العضو ترتيب لدى نقا
 تقديم حشوه والاستنجاء طهر أذى
 ومن يصلي إماما ثوبه نجس
 ومن يطل خطبة يكره وفضل من
 من خمس عشرة جزء جزأ العلما
 وجاء في خبر تمثيله أحدا
 وحكمة الصف اتباع الحديث فمن
 ومن يطل عندهم شمس النهار ولا
 يقدروا الصوم مع فرض العشاء كما
 صحت صلاة مصل في السفينة ان
 لا يفسد الصوم ما تبقيه مضمضة
 من باع يديما على شرط البراءة من
 يبائن من ذوى روح وبائعه
 ومن يصالح عن عيب بالأرض وها
 وليس يسقط الاستبراء إن نكحت
 وفي الفلوس يصح البيع مع سلم
 ومن أقر بألفى درهم ونأى
 ومن تبعض بزوجه المليك مع ال
 عقد النكاح صحيح حيث يعرف من

في الحوت شهرا وثلاثا قبل ذوالنون
 سوى ذوى الحال سادات المحبين
 الياس والخضر الابقا فحيونى
 له الولاية مشهور بتحسين
 في جنة الخلد علم أى مكنون
 في ذين فمولعين أى ملعون
 عقل بلوغ مع الاسلام والدين
 علم باطلاقه أو خذ بمظنون
 عقل وتميز مفروض ومسنون
 حيض وفي سلس وقت بلامين
 والفور بعد توال بين عضوين
 يعيد من دون مأوم بقبين
 أتى الصلاة عل كل القرابين
 قيراط أجر مصلاه ومدفون
 بقدر أصغر قيراط لموزون
 صلى عليه صفوف فاز باللين
 تغيب إلا لحظ أو لحظين
 يقدروا زمن الدجال بالحين
 سارت وان ترمس أو تنساخ في الطين
 من بلة لم تكن مفصولة العين
 كل العيوب يخص البرء باثنين
 بجهله عالم أو غير مبطلون
 ويسقط الرد هذا غير مغبون
 وطلق الزوج حالا قبل تمكين
 الى زمان وان راجت كمتقين
 بالعرف يقضى اذا ما جاء بتبين
 قريب أو معتق أو مع سلاطين
 يعقد عليها وإلا ألغ بالدون

وزوجة أنكرت قبض الذى نخلت
ووطء سرية أو زوجة بهذا
كذا بمحضرة عيا غير باصرة
ومن يقل ان تعدلى فهى طالقة
وذات دور بها يلغى المعلق لا
ومن يطلق اكرهاا ويعتق لا
وحد الاكراه تهديد بما سمحت
والقرض يوفى بوزن مثل ما قبضوا
وكل تعليق عشق حله أبدا
ومن تملك لها طفلا وليس له
فان تملكه عبدا ثم تعتقه
من أكرهه على نحر تباح له
وتدجرى الخائف فى قتل الكلاب ولا
ولا أفسقه فى ضرب منده
عدوا من السحر تفريقا وتأخذه
ولا نبيح بما لم يدر رقيقته
كذا أجاب به قدما بمحضرتنا
للشاهد الأجر مع بعد المسافة أو
وشاهد قال لم أشهد فما قبلت
وحيث ينكر حكما حاكم قبلت
ولا تصح ولايات القضا أبدا
وعلم تعبير رؤيا النوم معتبر
ومن يعاينه لاثم عليه إذا
تم الجواب بهذا عن مسائله
ثم الصلاة على الهادى وعقرته

فقولها القول حكم أى مسنون
صرائر فهو كره بين الاثنين
لا لاثم فيه ولا تحريم فى الدين
يلغى المقال بعد أو بينون
منجز فليقع هذا بشكوك
يقع وفى السكر نفذ فيه هذين
نفس المروءات منه للبريدين
ان زاد أو ان تنقص قيمة العين
يع ويبدأ ملك غير موهون
من قابل يلغى ذا التملك فى الحين
فلينفذ العتق منها غير موهون
من غير حتم ويقضى غير مفتون
أقضى به أبدا إلا للمؤذين
ولا ألوم على حجب المجنون
لا كتب حرز وتأنيف لزواجين
حذار ذلك من كفر القرابين
شيخى الشمنى ذوالتموى وذوالدين
ان عد فى الفقرا ذا والمساكين
ان جاء يشهد هذا غير مأمون
عليه فيما نفى قول الشهيدين
لجاهل طرق الاحكام فى الدين
له أصول بمكتوب ومسنون
راعى القواعد فيه غير مفتون
فالجد لله حمدا غير ممنون
وصحبه ما أتى شاد بموزون

٧٨ ﴿الاسئلة الوزيرية وأجوبتها﴾ بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله بحبيب السائلين ما يقول علامة الزمان . والفائق على سائر الأقران . فى الجواب
عن أسئلة على وجه يرتفع عنها غريب الإشكال حتى تهدي الطالب لوجه الحق فيها على أحسن حال

(الاول) هل الوضع في أسماء الإشارة للمعنى العام أو للخصوصيات المشتركة ؟
 (فان قلت) بالاول ورد أنه لا يجوز إطلاقها عليه إذ لا يطلق إلا على الخصوصيات فلا يقال:
 هذا والمراد أحد مما يشار إليه ولو كان كما يقول لجاز ذلك كما في رجل مع أنه يلزم أن يكون استعماله في
 الخصوصيات مجازا ولا قائل به (وان قلت) إنه موضوع للخصوصيات لزمك أن يكون المعنى
 مشتركا لفظيا ولا قائل به مع أنه يشار به إلى أمر كلي مذكور وذلك ينافي وضعه للخاص *
 (الثاني) إطلاق العام وإرادة الخاص أحقيقة أم مجاز (فان قلت) بالاول أورد أنه
 استعمال اللفظ في غير ما وضع له فكيف يكون حقيقة ؟ (وان قلت) بالثاني ورد ما ذكره بعض
 المحققين من أنه قد يكون في هذه الحالة حقيقة (الثالث) هل الإنسان بالنسبة إلى الأب والابن
 مشكك أم متواطىء ؟ (الرابع) هل ينطبق على مجاز الزيادة والنقصان تعريف المجاز بأنه
 اللفظ المستعمل في غير ما وضع له لعلاقة أم لا ؟ (الخامس) ان العلاقة في مثل قوله تعالى :
 (وجزاء سيئة سيئة) ما هي ومن أي الأنواع المذكورة في العلاقة ؟ (السادس) وهو أعظمها
 اشكالا كيف صح التكليف بالإيمان مع أن الإيمان في الشرع هو التصديق بما جاء به محمد
 صلى الله عليه وسلم وكل تصديق فهو كيف فالإيمان كيف ولا شيء من الكيف بمكلف به
 فلا شيء من الإيمان بمكلف به أما الصغرى فواضحة وأما الكبرى فلها تقرر في الأصول
 من أنه لا تكليف إلا بفعل ؟ والمسئول من الأستاذ المحقق والمولى المدقق كشف الحجاب عن
 هذه الأسئلة بإيضاح الصواب *

الجواب - الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى . وردت على هذه الأسئلة من مولى
 لا يخفى على مثله جوابها ولا يطلب من غيره صوابها غير أنه قصد بذلك تجديد العهد
 القديم وتذكير الود القويم ، فأقول والله الهادي إلى صراط مستقيم هذه الأسئلة كلها
 مسطورة وأجوبتها معروفة مشهورة *

(أما السؤال الأول) فقد ذكره وجوابه القرافي علامة المالكية لكن في المضمرة فقال :
 اختلف الفضلاء في مسمى المضمرة حيث وجد هل هو جزئي أو كلي ؟ فقال الأكثرون : مسماه
 جزئي واحتجوا باجماع النحاة على أنه معرفة ولو كان مسماه كلياً لكان نكرة وبأنه لو كان
 كلياً كان دالاً على ما هو أعم من الشخص المدين والقاعدة العقلية ان الدال على الأعم غير دال على
 الأخص فيلزم أن لا يدل المضمرة على شخص خاص البتة وليس كذلك وهذا معنى قول السائل
 حفظه الله - وان قلت بالاول - ورد أنه لا يجوز إطلاقها عليه إلى آخره ثم قال القرافي :
 وذهب الأقولون وهو الذي أجزم بصحته إلى أن مسماه كلي قال : والدليل عليه أنه لو كان مسماه
 جزئياً لما صادق على شخص آخر الا بوضع آخر كالأعلام فانها لما كان مسماها جزئياً لم

يصدق على غير من وضعت له الا بوضع ثان فاذا قال قائل : انا فان كان اللفظ موضوعا بازاء خصوصه من حيث هو هو وخصوصه ليس موجودا في غيره فيلزم أن لا يصدق على غيره الا بوضع آخروان كان موضوعا لمفهوم المتكلم بها وهو قدر مشترك بينه وبين غيره والمشارك كلي فيكون لفظ أنا حقيقة في كل من قال أنا لأنه متكلم بهذا الذي هو مسمى اللفظ فينطبق ذلك على الواقع قال: والجواب عما احتج به الأولون أن دلالة اللفظ على الشخص المعين لها سببان. أحدهما وضع اللفظ بازاء خصوصه فيفهم الشخص حيثئذ للوضع بازاء الخصوص وهذا كالعلم. والثاني أن يوضع اللفظ بازاء معنى عام ويدل الواقع على أن مسمى اللفظ محصور في شخص معين فيدل اللفظ عليه لانحصار مسماه فيه لالوضع بازائه ومن ذلك المضمرات وضعت العرب لفظة أنا مثلا لمفهوم المتكلم بها فاذا قال القائل أنا - فهم هو - لان الواقع أنه لم يقل هذه اللفظة الآن الا هو ففهمناه لانحصار المسمى فيه لالوضع بازائه - وكذلك بقية المضمرات - قال : وبهذا يحصل الجواب عن القاعدة العقلية ان اللفظ الموضوع لمعنى أعم لا يدل على ما هو أخص منه فان الدلالة لم تأت من اللفظ وإنما أتت من جهة حصر الواقع المسمى في ذلك الاخص - هذا كلام القراني ملخصا - وما قاله في المضمرات بعينه في اسم الإشارة ﴿ وقول السائل حفظ الله ﴾ ان قلت بالاول ورد كذا وان قلت بالثاني لزم أن يكون مشتركا لفظيا ولا قائل به الى آخره ﴿ جوابه ﴾ أنه ليس من باب المشترك ولا من باب المجاز بل من باب الوضع للقدر المشترك والوضع للقدر المشترك معروف في الاصول في مواضع فليس الوضع منحصرافياردده السائل فهذا مثلا وضع لمشار اليه مفرد ذكر حاضر أو في حكمه وهو مفهوم كلي وانحصاره في خاص ليس للوضع بازائه بل لان المتكلم لم يشر به الآن الا لزيد مثلا وهذا معنى قول بعض النحاة المحققين : ان المضمرة واسم الإشارة كلي وضما جزئي استعمالا ونظيره قول بعض الاصوليين ان الامر موضوع للقدر المشترك بين الوجوب والتدب وهو الطلب حذرا من المجاز والاشتراك فاستعمال صيغة الامر في التدب وفي الوجوب مثلا نقول في كل منها إنه حقيقة غير مجاز وغير مشترك لان الوضع على هذا القول ليس لكل منهما ولا لواحد منهما اسم استعمال في غيره وإنما هو لمعنى صادق على كل منهما وهو الطلب وكذا نقول في اسم الإشارة والمضمر: ليس الوضع فيهما لواحد فقط بحيث يستعمل في غيره مجازا ولا لكل واحد بحيث يكون مشتركا بل لمفهوم صادق على كل فرد وهو في اسم الإشارة مشار اليه مفرد ذكر حاضر كما قلناه وفي المضمرة متكلم مفرد أو غيره كما قاله القراني •

﴿ وأما السؤال الثاني ﴾ وهو أن العام المراد به الخصوص هل هو حقيقة أو مجاز ؟
 ﴿ فجوابه ﴾ انه مجاز قطعا كذا ذكره جماعة منهم ابن السبكي في جميع الجوامع ، وقول

السائل حفظه الله : إن بعض المحققين ذكر أنه قد يكون في هذه الحالة حقيقة (فجوابه) أن المحقق المشار اليه هو الشيخ تقي الدين السبكي والد صاحب جمع الجوامع فإنه ذكر ذلك في بعض تصانيفه لكن بحثنا من عنده بعد حكايته الاجماع على خلافه وفرعه على القول بأن دلالة العام على كل فرد من أفراد دلالة مطابقة لأنه حينئذ ليس استعمالا للفظ في غير موضوعه ولا في بعض موضوعه بل هو استعمال المشترك في أحد معنييه وهو استعمال حقيقي - هذه عبارته - وقد عرف بكلامه هذا توجيه مذهب اليه ورد ما أورده السائل على القول بأنه حقيقة .

(وأما السؤال الثالث) وهو أن الانسان بالنسبة الى الاسب والابن مشكك أو متواطىء (فجوابه) انه متواطىء لأنه متساوى المعنى في ذلك ولان الاختلاف في ذلك ليس بأمور من جنس المسمى كاللباض والنور بل بأمور خارجة عنه كالذكورة والانوثة وهذه علامة المتواطىء كما قرره أهل الأصول .

(وأما السؤال الرابع) وهو أنه هل ينطبق على مجاز الزيادة والنقصان تعريف المجاز إلى آخره ؟ (لجوابه) انا نقول أولا اختلف في الزيادة والحذف هل هما من قبيل المجاز فذهب ذاهبون إلى أنهما ليسا من قبيل المجاز وعلى هذا لا إيراد ، وذهب آخرون إلى أنهما من قبيل المجاز وأورد عليه أن تعريف المجاز لا يصدق عليهما وفصل آخرون منهم صاحب الايضاح البياني فقال : ان كان الحذف والزيادة يوجبان تغيير الاعراب فجاز والا فلا ، وقال القرافي : الحذف أربعة أقسام ليس منها مجازا الا قسم واحد وهو ما يتوقف عليه صحة اللفظ ومعناه من حيث الاسناد نحو (وأسأل القرية) اذ لا يصح اسناد السؤال إليها وبقيت الاقسام ليست من أنواع المجاز ، وقال صاحب المعيار : انما يكون الحذف مجازاً اذا تغير حكمه فان لم يتغير كحذف خبر المبتدأ المعطوف على جملة فلا .

فأنت ترى هذه الأقوال كالمتضافرة على عدم انطباق تعريف المجاز عليه مع اننا لو شئنا لتمحلنا وجها لانطباقه عليه مطلقا لكن الذي نختاره في هذا مذهب اليه القرافي وصاحب الايضاح وانطبق المجاز على ما ذكرناه واضح .

(وأما السؤال الخامس) وهو أن العلاقة في مثل (وجزاء سيئة سيئة) ما هي ؟ فأقول : ما أحسن هذا السؤال والطفه ولقد أثلج خاطري بموافقة السائل حفظه الله تعالى على أن هذا من نوع المجاز وانما قلت ذلك لاني رأيت بعض متأخري أهل البيان قال : في نوع المشاكلة الذي هذه الآية فرد من أفراد أمثلتها انه واسطة بين الحقيقة والمجاز قال : وليس بحقيقة لانه استعمال اللفظ فيما لم يوضع له ولا مجاز لعدم العلاقة المعتمدة هكذا قال وليس بشيء وقد تنازعت في ذلك قديما في كتاب شرح ألفية المعاني واخترت انه معجاز قطعاً وان ما قاله من صدم

العلاقة ممنوع؟ (فان قلت) ، ما العلاقة (قلت) ، الشكل والشبه الصورى كما يطلق الانسان والفرس على الصورة المصورة وكذا الجزاء أطلق عليه سيرة لكونه مثل السيرة المبتدأ بها فى الصورة ، وكذا قوله : (فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم) أطلق على الجزاء اعتداء لشبهه بالاعتداء المبتدأ به فى الصورة .

(وأما السؤال السادس) فى الايمان فهو سؤال مذكور مسطور أجاب عنه جماعة منهم خاتمة المحققين الشيخ جلال الدين المحلى فى شرح جمع الجوامع فقال : التكليف والتصديق وإن كان من الكيفيات النفسية دون الأفعال الاختيارية المراد به التكليف بأسبابه كالقاء الذهن أو صرف النظر وتوجيه الحواس (١) ورفع الموانع - هذه عبارته - فهذا ما حضرنا فى الجواب عن هذه الاسئلة وقد تلقت هذا الجواب ساعة ورودها على فانظروا فيه فان رضيتموه وإلا فاتحفوا بجوابكم ما قاله عبد الرحمن بن أبى بكر السيوطى الشافعى يوم السبت العشرين من رجب سنة ثمان وسبعين وثمانمائة وسميته - نفح الطيب من أسئلة الخطيب - فكتب الشيخ شمس الدين الوزيرى على هذه الاجوبة ماصورته - الحمد لله رب العالمين أقول وبالله العون والتوفيق ويده أزمة الهدى والتحقيق لم يظهر بما ذكره العلامة من هذه الاجوبة دفع هذه الاسئلة ، أما الجواب عن السؤال الأول فقوله فيه : وهذا معنى قول السائل (فان قلت) : بالاول ورد أنه لا يجوز الى آخره مشيراً الى ما نقله القرافى عن الأكثرين من أنه لو كان مسماء كلياً الى قوله على خاص البتة وليس على خاص (٢) ليس الأمر كما زعم فان اللازم من كون مسماء كلياً على ما ذكره الأكثرين أمران . الأول كونه نكرة . والثانى عدم دلالة على شخص وهما غير ما أزمه السائل على تقدير كون المسمى طياً حيث قال : فان قلت بالاول ورد فان اللازم على ما ذكره أمران ، أحدهما جواز اطلاق لفظ المعنى العام مع أنه لا يطلق عليه ، والثانى أن يكون استعماله فى الخصوصيات مجازاً هذا مع أن القرافى لم يجب عن الالتزام الاول فى كلام الأكثرين وهو قولهم لو كان مسماء كلياً لكان نكرة وإنما أجاب عن الثانى كما لا يخفى على من تأمل كلامه فقد تبين أنه لا شئ من السؤال وجوابه بمذكور فى كلام القرافى بما ذكره العلامة ، وقوله : جوابه أنه ليس من باب المشترك الى آخره صريح فى أن ما أجاب به هو اختيار قسم ثالث غير القسمين اللذين فى كلام السائل ومحصل جوابه أن اسم الإشارة كذا مثلاً وضع للقدر المشترك وهو المفهوم الكلى المعبر عنه بقولنا مشار اليه مفرد مذكر حاضر أو فى حكمه وهو الذى اختاره القرافى فى المضمهر من أن مسماء كلى كما اعترف به العلامة فى آخر جوابه وأنت تعلم أن هذا هو القسم الاول

(١) فى نسخة (وتوجب الحواس) بدل (وتوجيه) وهو نصحيح من الطابع يدل عليه سياق الكلام

(٢) قوله (على خاص) كذا فى نسخة تناولى نسخة مطبوعة (كذلك)

في كلام السائل أعنى قوله هل الوضع في أسماء الإشارة للمعنى العام والمعجب كيف خفى مثل هذا على العلامة مع ظهوره على هذا فاللازم على القسم الأول باق بحاله اذ ليس في كلامه حفظه الله ما يدفعه ، وأما الجواب عن السؤال الثاني فقوله إنه مجاز هو اختيار القسم الثاني وقد عرف ما يرد عليه من كلام بعض المحققين ، وأما قوله : ان المحقق المشار اليه هو الشيخ تقي الدين السبكي فليس كذلك فان مقتضى كلام السبكي أنه حقيقة عنده دائماً وأما ذلك المحقق فلم يقل بأنه حقيقة مطلقاً بل في بعض الأحوال كما يشعر به قول السائل ورد ما ذكره بعض المحققين من أنه قد يكون في هذه الحالة حقيقة ، وحاصل السؤال أن الجواب بأنه مجاز إطلاق في محل التقييد ، وأما قول العلامة السبكي : ان دلالة العام على كل فرد من أفراد دلالة مطابقة فان أراد أن العام إذا أطلق وأريد به الخاص كان دالاً عليه مطابقة فهو خلاف ما أطبق عليه المحققون من أنه لا دلالة للعام على الخاص بأحدى الدلالات الثلاث وقد ظهر بهذا ان ما أورده السائل على القول بأنه حقيقة كلام لا غبار عليه ، وأما الجواب عن السؤال الثالث فقيه انه جعل حفظه الله علامة التواطؤ أن لا يختلف بأمر من جنس المسمى ومقتضاه ان علامة التشكيك الاختلاف بأمر من جنس المسمى ليست خارجة وهذا مما لم تره في كلام أحد فان التشكيك يكون بالتقدم والتأخر وبالشدة والضعف وبالألوية وكلها أمور خارجة عن المسمى ثم ان قوله : لانه متساوى المعنى مما يحتاج الى بيان فان الانسان متقدم في الأب على الابن فقد تفاوت افراد الكل بالتقدم والتأخر وذلك يقتضى التشكيك ، وأما الجواب عن السؤال الرابع فقيه انه اختار أنه مجاز بشرط ثم ادعى أن انطباق حد المجاز عليه واضح وليس كذلك بل الواضح عدم الانطباق ألا ترى ان قوله تعالى : (و اسأل القرية) ليس فيه لفظ استعمال فيما وضع له لعلاقة فان لفظ السؤال مستعمل فيما وضع له وكذا لفظ القرية ، وقد صرح بذلك جماعة من المحققين ، منهم التحرير التفاتاني . والعلامة الجلال المحلى على انه لم يظهر تضاد الاقوال التي حكاهما على عدم انطباق تعريف المجاز عليه فان محصل الاقوال حاشا الاول انه يطلق عليه المجاز إما مطلقاً وإما بشرط وإما انه هل ينطبق تعريف المجاز عليه أولاً فأمر مسكوت عنه على انها ظاهرة في الانطباق ، وأما الجواب عن السؤال الخامس فتحصيله ان العلاقة في مجاز المشاكلة التي الآية من أفرادها هو شبه الصوري حتى أنه أطلق على جزاء السيئة سيئة لكونها مثلها في الصورة وفيه ان ذلك يخرج الآية عن باب المشاكلة الى باب الاستعارة فان المشاكلة على ما ذكره المحقق التفاتاني هي التعبير عن الشيء بلفظ غير لوقوعه في صحبته وقد صرح التفاتاني بذلك في بعض كتبه حيث قال : السيئة استعارة عما يشبه السيئة صورة ثم قال : لكن وصف السيئة بقوله : مثلها يأبى هذه الاستعارة لأنه بمنزلة أن تقول زيد أسد مثله والحق ان الآية من قبيل المشاكلة انتهى - فأنت ترى - كيف

جعل الآية باعتبار الشبه الصورى من باب الاستعارة لامن باب المشاكلة على أن ما ذكره العلامة من أن العلاقة في نوع المشاكلة هو الشبه الصورى لا يتمشى في قوله :

قالوا اقترح شيئاً نجد لك طبخه قلت اطلبخوا لى جبة وقيصا

اذ لامشابهة بين الطبخ والخياطة في الصورة كما لا يخفى . وأما الجواب عن السؤال السادس فهو كما ذكره أعزه الله تعالى ، وهذا الجواب قد أخذ العلامة المحلى من كلام المحقق التفتازانى وعصمه ان الايمان لم يكلف به وإنما كلف بأسبابه وفيه من الاشكال ما لا يخفى قال ذلك وكتبه العبد الفقير الى الله تعالى المغطى بالزلل والتقصير راجى عفو ربه القريب القدير محمد ابن ابراهيم المسمى بالخطيب في ليلة يسفر صباحها عن اليوم الرابع والعشرين من شهر رجب الفرد سنة ثمان وسبعين وثمانمائة فكتب شيخنا الامام العامل العلامة البحر الحبر الفهامة خاتمة الحفاظ والمجاهدين جلال الدين أبو الفضل عبد الرحمن ابن شيخ الاسلام والمسلمين كمال الدين ابن أبي بكر السيوطى الشافعى أعز الله تعالى به الدين وأمتع ببقائه الاسلام والمسلمين الاجوبة عن هذه الاعتراضات بمناصه - الحمد لله أقول والله الهادى للصواب واليه المرجع والمآب وردت على هذه الاعتراضات فتأملتها بعين الانصاف فوجدتها غير واردة وما أنا أسوق كلماتها مع الجواب عنها واحدة واحدة قوله : ليس الأمر كما زعم فإن اللازم من كون مسماه كليا على ما ذكره الآكثرون أمران كونه نكرة وعدم دلالة على شخص وهما غير ما ألزموه السائل عليه وذلك أمران جواز اطلاقه على المعنى العام مع أنه لا يطلق عليه وكون استعماله في الخصوصيات مجازا أقول ليس الأمر كذلك بل أحد الزامى الآكثرين هو أحد الزامى السائل بعينه الذى أشرت اليه في الجواب وهو عدم دلالة على شخص معين وبيان ذلك أن الآكثرين قالوا : يلزم من كونه وضع للمعنى العام انه لا يدل إلا عليه فبطل الملزوم وهو كونه كليا وهذا مؤدى قول السائل انه يلزم على كونه كليا جواز اطلاقه على المعنى العام مع انه لا يطلق عليه أى وإنما يطلق على الخاص فؤدى العبارتين واحد بلا شك - غاية ماى الباب - ان بينهما قلبا لفظيا فان العبارة الثانية هى مقولوب العبارة الأولى وفي كل من العبارتين مقدرات اقتضاها الايجاز لا بد من اظهارها ليم المطلوب من الاستنتاج فعند اظهارها وتفكيك الكلام ينحل مؤداهما الى واحد واذا تقرر ان هذا الالتزام الذى ذكره السائل هو عين الالتزام الذى ذكره الآكثرون فقد حصل الجواب عنه بما أجاب به القرافى، وعصمه أنا لو خيلنا ومقتضى الوضع لا يطلق على العام وإنما منع منه ما عرض عند الاستعمال من حصر الواقع المسمى في شخص خاص وحاصل هذا الجواب منع التلازم بين الوضع والاطلاق فقد يوضع الشئ العام ولا يستعمل الا خاصا بدليل الشمس فانهم اوضعت كليا ولا تستعمل الاجزئيا ووضح منه ما ذكره القرافى

من تشبيه ذلك بالاعلام الغالبة فانها وضعت ظلية مغم غلب استعمالها في خاص فصارت أعلاما بالغلبة وسنزيد هذا وضوحا قريبا ، وقوله : ان القراني لم يجب عن الالزام في كلام الاكثرين وهو قولهم لو كان مسماه كليا لكان نكرة وانما أجاب عن الثاني أقول : يتنوع هذا صرح القراني نفسه ان الجواب الذي ذكره جواب عن الالزامين وأنا لم أسق كلامه بلفظه بل أوردته ملخصا كما نهت في آخره ونكتة عدم تعرضي لما يوضع كونه جوابا عن الالزام الآخر من كونه نكرة انه لا ذكر له في كلام السائل البتة فاستغنيت عن إirاده ، وعبرة القراني وأما قولهم في الوجين - يعني اللذين احتجوا بهما - فالجواب عنه واحد وهو ان دلالة اللفظ وساق ما قدمته عنه - الى أن قال : فلما كان حصر مسمى اللفظ في شخص معين من الواقع قال النحاة : هي معارف فان فهم الجزئي لا يكاد ينفك عنها - هذا لفظه - فأشار أولا الى أن الجواب عن الالزامين معا واتي آخرها بهذه الجملة لتقرير الجواب عن لزوم كونه نكرة ، ومتحصل كلامه انه أجاب عن الالزامين معا بجواب واحد اما كونه يدل على خاص ولا يدل على العام فلما عرض في الاستعمال لا الأمر في أصل الوضع وأما كونه معرفة لانكرة فلا ففهم الجزئي لا يكاد ينفك عنه ومعلوم عندك أن التعريف والتشكيك لا تلازم بينهما وبين الوضع حتى يقال أن وضعه كليا يستلزم كونه نكرة ووضع جزئيا يستلزم كونه معرفة لأن التعريف يحدث بعد الوضع لما يعرض في الاستعمال ألا ترى أن رجلا وضع نكرة واذا نودي مع القصد صار معرفة وليس لك ان تقول ان التعريف حصل من الوضع أيضا لأن (يا) وضعت لتعريف المنادي لا نأقول ذلك مردود بوجهين أحدهما أن (يا) قد توجد ولا تعريف في نداء غير المقصود ، والثاني قول النحاة ان تعريف المنادي المقصود إنما هو بالقصد والمواجهة كاسم الاشارة وجعلوه في مرتبة فهذا أول دليل على أن التعريف في الاشارة إنما حصل بالمواجهة ونحوها دون أصل الوضع فهو أمر طارئ عليه وحادث بعده فلا تنافي بين وضع الاشارة والمضمر كليا وكونه معرفة مستعملا في الجزئي ، وبما يدل على أن التعريف والتشكيك لا تعلق لهما بالوضع وانما هما من الاستعمال قول خلائق من النحاة إن المضمر قد يكون نكرة وذلك في الضمير المجرور برب وقول آخرين إن الضمير العائد على النكرة نكرة مطلقا وقول آخرين إن العائد على واجب التشكيك كالتمييز نكرة فان تخيلات أن التشكيك والتعريف في المضمر من أصل الوضع لزمك الاشتراك اللفظي وتعدد الوضع ولا قائل به وان سلمت أنه حادث في الاستعمال فهو المدعى به يحصل الانفصال عن الالزام وان قلت انه وضع معرفة واستعماله نكرة عارض من الاستعمال فبعد مع أنه يثبت مدعانا أيضا بطريق قياس العكس اذ لا فارق ثبت بهذا كله أن الضمير واسم الاشارة وضعا للمعنى العام وعدم إطلاقهما عليه إنما هو لما عرض في الاستعمال لا الأمر في أصل الوضع وهذا تحقيق القول بأنه

كلى وضعا جزئى استعمالا وهو من أحسن ما قيل واندفع أحد الالزامين اللذين أوردهما السائل، ثم بتقرير لونه وضع للمعنى العام الذى هو القدر المشترك والمفهوم الكلى يسكون استعماله فى آحاد ما يصدق عليه حقيقة لا مجازا كما هو شأن الوضع للقدر المشترك فاندفع الالزام الثانى كما لا يخفى وقوله : إنما فى جوابنا من كونه ليس من باب المشترك الى آخره صريح فى أنه اختيار قسم ثالث غير القسمين اللذين فى كلام السائل - الى ان قال : وأنت تعلم أن هذا هو القسم الأول فى كلام السائل أقول كأن المعترض حفظه الله يشير الى أنه وقع فى كلامنا تناقض ثم جزم بذلك وادعى أنه خفى علينا وليس كذلك وهذه غفلة عظيمة من المعترض أعزه الله أحاسبه بها ويان ذلك ان القسمين اللذين فى كلام السائل اللذين ما اخترنا فى التوجيه غيرهما ليسا بالقسمين اللذين ما اخترنا (١) فى التبيين احدهما فالقسمان الأولان هما الالزامان الواردان والآخرا هما الملازوم عنهما المورد عليهما فلا تناقض لاختلاف مورد القسمة .

والحاصل أن السائل أورد قسمين وطلب تعيين أحدهما - وهما - هل هو للعام أو الخاص ؟ فعينا الأول ثم أورد على القسمين ثلاث الزامات على الأول اثنتان وعلى الثانى واحدة فأجبنا عن أول الزاميه بمنع التلازم بين الوضع والاطلاق وعن الثانى بتقرير كونه وضع للقدر المشترك فاندفع المجاز بما اندفع الاشتراك اللفظى وهو الثالث ضرورة فتقريرنا كونه للقدر المشترك هو عين القسم الأول من القسمين المطلوب تعيين أحدهما وهو كونه للعام وغير المجاز والاشتراك المورد على القسم الأول والثانى فأى تناقض فى هذا ، رقله فاللازم على القسم الأول باق بحاله قول ممنوع بل ذهب فى الغابرين وانقطع فى الداحضين أما الاطلاق فيمنع التلازم وأما المجاز فيكونه للقدر المشترك وسندهما ما تقدم واضحا وبهذا يتم الجواب ويتضح الصواب وينكشف الحجاب وتطلع الشمس المنيرة ليس دونها سحاب ، قوله : وأما الجواب عن السؤال الثانى فقله : أنه مجاز هو اختيار القسم الثانى وقد عرف ما يرد عليه من كلام بعض المحققين الى آخره أقول قصارى ما ذكره السائل عن بعض المحققين أنه ذهب الى قول مفصل فى مقابلة قطع الجمهور بأنه مجاز ومعلوم عندك أن المسألة ذات الأقوال لا يكون قول منها واردا على القول الآخر وإنما يصلح للإيراد تقرير شبهة أو الزام أمر فاسد والسائل قال : ورد ما ذكره بعض المحققين من أنه قد يكون حقيقة فلم يورد الا القول لا اللازم ولا الشبهة وهذا ما لا يصح ابراده وأنا لم أرفى المسألة بعد قطع الناس بأنه مجاز إلا بحث السببى فلنذكر شبهة هذا المحقق الآخر لينظر فى جوابها ودفعها أو فى التوفيق بينها وبين كلام الجمهور وقوله : ان ما قاله السببى من أن دلالة العام دلالة مطابقة خلاف ما أطبق عليه المحققون يقال عليه وهو أولا من المحققين ان كانوا من المتأخرين كالعضد ونحوه

(١) فى بعض النسخ (ما اخترناه) بهاء الغدير

فكلاهم لا يصح أن يمرض به المنقول عن الجمل الغفير وإنما يذكر على سبيل البحث والتخيلة والتعبير بلفظ أطبق تهويل وليس صحيحا في نفسه كيف والمجزوم به في كتب الأصول ذلك أعنى أن دلالة المطابقة ولم أقف على من نازع في ذلك إلا القرافي وقد رد عليه الأصفهاني في شرح المحصول فشفي وكفى وقوله : وأما الجواب عن السؤال الثالث ففيه أنه جعل علامة المتواطىء أن لا يختلف بأمور من جنس المسمى ومقتضاه أن علامة التشكيك الاختلاف بأمور من جنس المسمى ليست خارجة وهذا عالم نزه في كلام أحد أقول نحن قد رأينا في كلام القرافي جزم بذلك بهذا اللفظ في الجانبين ونقله عنه غير واحد والا فانظروه تجدوه والعذر لكم في هذا وأمثاله انكم تقتصرون في كتب الأصول والبيان على نحو العنصر . والحاشية . والمطول . وحاشيته فتجدون فيها أبحاثا فتظنون أنها منقولات أهل الفن أو المجزوم بها فتعتمدونها وتدعون أن المحققين عليها وتشربها قلوبكم وتضربون عن غيرها صفحا ولو تجاوزتم إلى كتب المتقدمين والمتأخرين والمعمم بما حوته من الأقوال المختلفة والمباحث المتفرقة والتفريعات لعلتم حقيقة الأمر في ذلك وأنا لا اعتمد في الأصول على أناس قصارى أمرهم الرجوع إلى القواعد المنطقية وتنزيل القواعد الأصلية عليها أبدا إنما اعتمد على أئمة جامعين للأصول والفقه متضلعين منها محيطين بقواعدهما عارفين بتركيب الفروع على الأصول قد خالطت علوم الشرع والسنن لحومهم ودماءهم فأين أنت من رسالة الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه مبتكر هذا الفن وما عليها من الشروح المطبوعة (١) وما تلا ذلك إلى كتب امام الحرمين . والشيخ الهراشي . وحجة الاسلام الغزالي . والامام نجر الدين الرازي . والسيف الآمدي وهلم جرا (وبعد) فالإنسان بالنسبة إلى الأب والابن متواطىء قطعاً لأن معناه مستوفى بالنسبة اليهما بلا شبهة كيف ومعنى الإنسان الحيوان الناطق وهذا المعنى لا يتفاوت بالنسبة إلى الأب والابن كما لا يتفاوت بالنسبة إلى الذكر والأنثى والعالم والجاهل والطويل والقصير وتفاوته بالتقدم والتأخر كتفاوته بالنسبة إلى المذكورات وليس بالنسبة لماهية الإنسان التي هي الحيوانية والناطقية بخلاف تفاوت النور في الشمس والسراج فإنه بالنظر إلى جنس المسمى وماهيته هذا أمر لا شبهة فيه ، قوله : وأما الجواب عن السؤال الرابع إلى آخره أقول : ما عاده من ككون لفظ القبيح مستعملاً فيما وضع له وإن صرح به جماعة جوابه المنع ومن صرح بذلك لم يقله على قول الجمهور أنه مجاز لغوي إنما قاله بناء على قول من قال أنه مجاز عقلي فجعل القرية مستعملة في حقيقتها كما سئل والمجاز في اسناد السؤال إليها فهو على هذا مجاز ترسيب لا مجاز أفراد وليس الكلام فيه وأما على القول بأنه مجاز أفراد فالقرية قطعاً مستعملة في غير ما وضعت له وهو الأهل فانها قائمة مقامه في المعنى كما قامت

(١) في النسخة المطبوعة (المنطوية) بدل (المطبوعة) *

مقامه في الاعراب وبهذا يظهر انطباق حد المجاز على مثل هذا ، وقوله : لم يظهر تضافر الأقوال التي حكاهما على عدم الانطباق جوابه اني لم أدع التضافر وإنما قلت كالتضافرة وشتان ما بين العبارتين عند البلغاء ، ووجه ذلك أن اختلافهم في كونه مجازا بين ناف . مطلقا وتفصيلا دليل على أن آرائهم اقتضت عدم دخوله في حد المجاز حتى اضطربوا فيه فقال بعضهم : انه ليس منه مطلقا ورأى بعضهم أن منه نوعا قريب الدخول فيه فأدخله فيه وأنواعا بعيدة فلم يدخلها فيه فكل لبيب يفهم بالقوة من هذا الاختلاف والاضطراب انه إنما نشأ عن اقتضاء آرائهم بعده عن الدخول في حد المجاز وأنا لم أقل انها مصرحة بذلك بل عبرت بعبارة تشعر بخلاف ذلك فقوله : ان الانطباق وعدمه أمر مسكوت عنه غير وارد حينئذ لاني لم ادعى التصريح به بل أتيت بما يدل على أنه يؤخذ منه بالقوة ، وقوله : على انها ظاهرة في الانطباق ان أراد انها ظاهرة في انطباق حد المجاز على كل حذف فمنوع لإلا القول الثاني كيف والمفصلون يأبون تسمية من أنواعه مجازا والثاني مطلقا واضح ، وان أراد انها ظاهرة في الانطباق على ما يسمونه مجازا فصحيح وهو ما دعيناه في الجواب حيث قلنا ان الانطباق على ما ذكره القرافي . وصاحب الايضاح واضح وبه يندفع قول المعترض أولا انه غير واضح والعجب كيف ادعى عدم وضوحه أولا وظهوره آخر . قوله : وأما الجواب عن السؤال الخامس إلى آخره . أقول : مادعاه من أن كون العلاقة في الآية المشابهة يخرجها عن باب المشاطة إلى باب الاستعارة ممنوع فانه لا تلازم بين المشابهة والاستعارة وان كان كل استعارة علاقتها المشابهة فليس كل ماعلاقته المشابهة استعارة بدليل ان المحققين على أن التشبيه المقدر فيه الاداة نحو صم بكم عى يسمى تشبيها بليغا لاستعارة وهو ظاهر بلا شك واذا كان هذا فيما قدرت فيه الاداة فما ظنك بما صرح فيه بلفظ مثاها فالآية لذلك خارجة عن باب الاستعارة داخلية في باب المشاطة والعلاقة المشابهة لما تقرر من منع الملازمة ، وقوله : فان المشاكلة على ما ذكره التفتازاني هي التعبير عن الشيء بلفظ غيره لوقوعه في صحبته هذا من نمط ما قدمته من انكم تقتصرون في هذه الأمور على كتب مثل التفتازاني وتضربون عن غيرها صفحا وإلا فما وجه نقل مثل هذا الكلام عنه وهو في متن التلخيص الذي التفتازاني شارح كلامه بل وفي كلام السكاكي من قبله [بل] وأطبق عليه أهل البديع قاطبة ومثل هذا حقه أن يقال فيه قال أهل البديع وإلا فالنقل عن التفتازاني يشعر بأنه قاله من عنده ولم يسبق اليه ويشعر أيضا بغيره فان النقل لكلام عن متأخر مع وجوده في كلام المتقدمين عيب فما ظنك اذا كان في كلام أهل الفن قاطبة وإنما ينقل عن المتأخر ما قاله من عنده بحثا غالفا لما قبله أو تحقيقا للكلام من تقدمه أو نحو ذلك ، وقوله : ان ما ذكره العلامة من أن العلاقة في نوع المشاكلة هو الشبه الصوري لا يتمشى في قوله - اطلبخرا لي جبة - صحيح وهو اعتراض حسن وليس في هذه

الاعتراضات أقدمته . وجوابه أنه لم ادع أن الشبه علاقة نوع المشاطة من حيث هو حتى يلزمنى تمثيلها في جميع أفرادها إنما ادعيت أنه علاقة الآية لظهورها فيها . وأما علاقة أصل المشاكلة فقد ذكرتها قديما في كتابي شرح الفية المعاني استخراجا بفكرى ثم ظهر لي أخذها من قول صاحب التلخيص حيث قال : المشابهة هي ذكر الشيء بلفظ غيره لوقوعه في محبته فقوله : ذكر الشيء بلفظ غيره صريح في أنها من باب المجاز . وقوله وقوعه في محبته إشارة الى العلاقة وهي الصفة والمجاورة في اللفظ كما سميت القرية راوية لمجاورتها للجمل المسمى بها حقيقة فهذه هي علاقة أصل المشاكلة . وقوله : وأما الجواب عن السؤال السادس - فهو كما ذكره - أقول : ان كان هذا تسليما لصحة الجواب فهو المقصود وان كان تسليما لعزوه وهو الظاهر بقرينة ما عقبه من الاشكال لجوابه أنه لا إشكال عند التأمل واللمحة المشيرة اليه أن دقائق أهل المعقول لا يسيأ بها أهل الفقه وحمله الشرع الذي مرجع التكليف اليهم والله أعلم ، وكتبته يوم الاثنين التاسع والعشرين من رجب سنة ثمان وسبعين وثلاثمائة وسميته الجواب المصيب عن أسئلة اعتراضات الخطيب :

مسألة - أيا عالما أضحي به الدهر باسمه يشبه بالدهر القديم وبالصدر تأمل رعاك الله قولي فأنسى
فلم أجد الشافي لدائي فلم أزل أفتش في أهل الفضائل والذكر
فدلني العقل السليم عليكم لأنكم أهل المآثر والفخر
وفضلكم في الناس أشهر من قفا وخيركم هم البوادي مع الحضرة
بجردته كي تسعدوني تفضلا على لتحفظوا في القيامة بالانجر
وأنشره في الناس من بعض فضلكم مضافا الى ما كان في سالف العمر
فقد ورد التصحيح في كل مسند بأن إله العرش ينظر في الحشر
ولم ير في الدنيا فما القول ههنا وما حكمة في المنع يا عالم العصر
وقد ينزل المهدي عيسى لأرضنا فيكسر صلباناً لمصاح في الذكر
فهل ثم صلبان وفي الأرض عصابة تقوم على حق الى آخر الدهر
وهل صح أن المصطفى سيد الوري رسول إله العرش خصص بالفخر
يقول بأن الخير في وأمتي ليوم قيام الخلق في موقف الحشر
وما رسل الجن الذي جاء ذكرها صريحا بنص القول في محكم الذكر
وهل النبي الله هرون الحية ترى في جنان اذ به النص في الذكر

وهل فى جنان الخالد قمر تماشروا
 وتشرب من أنهارها هل مساعد
 ومن هو بعد الختم يدعو لميت
 وما الحين ان قال امرؤ فى يمينه
 وما جاءنى التحذير من ضرب أوجه
 وما شرحه ما القول فيه محققا
 وهل أن تبسك امرأة بينية
 وإن مانت الأولاد من أهل ذمة
 أفى نار أوفى جنة فاز أهلها
 تفضل وجد ياسيد افاق عصره
 لكان قليلا طال عمر ك اللورى
 وصلى لآله العرش جل جلاله
 وأصحابه والآل ما طار طائر
 الجواب - ألا الحمد لله المنزل للذكر
 وصلى لآله العرش ما لاح كوكب
 سألت عن البارى يرى فى قيامة
 وحكمته ضعف القوى لأولى الدنا
 ولم يكن البارى القديم يرى بما
 ولما يكون البعث تعظم قوة
 وأقدر رب العرش حقا نبيه
 وصلبان كفر فى البلاد كثيرة
 ولم بلد فيها كنائس حجة
 وأما حديث الخير فى وأمتى
 ولكن بمعناه حديث بعصبة
 وفى الجن رسل أرسل الرسل عنهم
 وما فى جنان الغلاد ذولية يرى
 وما جاء فى هرون فالذهبي قد
 ولم أر فى أمر الجبال مخبرا
 جمالا وترعى فى مراتعها الخضضر
 لناقل هذا أو يقابل بالنكر
 بتسمية هل فى المقالة من نكر
 لزوجته: لاجئت حيناً من الدهر
 على صورة مخلوقة صح فى الأثر
 لعلكم تنجرو من النار والوزر
 من اليمن قول ناقلوه ذوو خير
 قبيل بلوغ ما يكونون فى الحشر
 بمقعد صدق مع كثير من الأجر
 بكل جواب لو يوازن بالنهر
 تبث علوما ما حيت مدى الدهر
 على أحمد المبعوث بالفتح والنصر
 على فنن أو حن وحش الى وكر
 وأتبع حمدى بالشاء وبالشكر
 على المصطفى المختار ذى المجد والفخر
 ولم ير فى الدنيا سوى للذى أسرى
 فغير مطلق رؤية الواحد البر
 دث بصر قد قال بعض أولى الخبر
 بجعل إلهى فاستطاع ذوو القدر
 على رؤية البارى فناهيك من فخر
 يعقبها عيسى اذا جاء بالكسر
 وصلبان كفر فى بلاد أولى الكفر
 فلم يأت هذا اللفظ فى سند ندرى
 تقوم على حق الى آخر الدهر
 لأقوامهم وهى المسماة بالنذر
 سوى آدم فيما رويناه فى الأثر
 رأى ذاك موضوعا فكن صيقل الفكر
 من النقل والآثار ليست مدى حصر

ومطابق حين لحظة ثم من دعا
وعن ضرب وجهه صح نبي لفصله
على أوجه شتى حكاهما محققو
فأسلمها اذ لا تكون مفوضا
كما قيل بيت الله أو ناقة له
وأما حديث البين في اللاتي بكرت
وأولاد أهل الكفر قبل بلوغهم
فذا القول صحيحه وصحيح بعضهم
فهذا جواب ابن السيوطي راجيا

مسألة - أيا عالما قد فاز بالرشد سائله
جوابك في قول بمختصر نبي
بأن سليمان النبي بدا له
وتجتمع الأجناس فيها بجمعهم
وان بوقت قد هدت فيه نملة
فقال بكسر القلب تبغى قبولها
على المرء حق فهو لا بد فاعله
ألم ترنا نهدى الى الله ماله
ولو كان يهدى للجليل بقدره
وان نبي الله أوحى له إذن
لأهل السما والأرض هذا مقالة
فهل في اعتراض في مقالة قائل
وهل تحتل لو للفنى أو لغيره
ووالدخضر في الوري يعلم اسمه
وهل من يقين جازم في حياته
لكم جنة المأوى تباها قصورها
الجواب - بحمد المولى ابدى ما أحاوله
وأبغ هذا بالصلاة على الذى
محمد الهادى النبي وآله

لميته في الختم ليس بذى انكر
وفي الصورة التأويل غير أولى الخبر
أولى السنة الغراء أيدت بالنصر
إضافة تشريف كروحي ومايجرى
أضيفت ففى هذا مكنت ذى ذكر
بأننى فواه لا يصح فطب وادرى
فأمرهم الله فهو الذى يدري
بأنهم في جنة مع أول السبر
نوالا من الرحمن في موقف الحشر
أواخر أهل العلم صارت أوائله
الى زاهر عما جكى فيه قائله
نواريز أعياد أيتها فعائله
وتهدى هدايا للنبي تقابله
له نبقة لم تكثر ثما شمائله
وتذكر ما أبقي اليها تمايله
وان عظم المولى وجلت فضائله
ولو كان عنه ذا غنى فهو قابله
لقصر ماء البحر عنه مناهله
ان أقبل فقد أبكى المقال وقائله
بمختصر قلناه معنى تفصيله
ولو كان عنه ذا غنى فهو قائله
ابن عالما في الدهر ضايات دلائله
وان تعلوا هذا فماذا قبائله
ابن ماخفى يا عالما عم وإبله
وأجركم فيه تناهت وسائله
وأنبه شكريا تزيد نوافله
بتخصيصه عم الانام رسائله
وأصحابه مآدر بالقطر

نعم قول لوفيه اعتراض موجه
 ووالد خضر إن تسائل عن اسمه
 فقل ابن ملكان وقيل ابن مالك
 وقيل ابن فرعون وقيل ابن آدم
 وأكثرم يختار فيه حياته
 فهذا كلام فيه تحرير مقصد
 نخذهما عروسا من محب ومهرهما
 وإن ابن الأسيرى قد خطه على
 منال - ما القول للحبر والبحر المحيط ومن
 في مشترى يوسف الصديق حين له
 هل يملكون الذين الآن بيع لهم
 وفي قضية يحيى حيث مات وقد
 وكان من قبل يدعو ربه طلبا
 من آل يعقوب ميراثا بذاك أتى
 والحكم في الدين أن الارث يأخذه
 ما الشأن في ذاك يامفتى الانام ومن
 وهل تصحح الراوى روايته
 من لا إمام له أن شاموت كذا
 أولا وإن صح هذا القول مرجعه
 للمؤمنين أمير وهو سيدنا
 أو غيره أفتنا أنت الامام لنا
 أثابك الله جنات النعيم بما
 بجاه خير الورى الهادى لأمته
 الجواب - الحمد لله بارى الخلق والبشر
 لم يملك المشتري الصديق قط ولا
 وارث يحيى لم يملك لأمال أب
 وبعضهم وهو الطيبي قال بأن
 وفي الامام أحاديث بهذا وردت

وواجبه أن يصلح القول قائله
 فقيه أقاويل حكمتها أوائله
 وقيل ابن عاميل بن عيص قائله
 وقيل ابن قاييل الذى هو قائله
 إلى أن يحى الدجال حالت مقاتله
 وهذا جواب للذى أنت سائله
 دعاء يرجى أن يرى الله قائله
 مناهجه حتى تجلت دلائله
 زان الوجود به الخلاق للبشر
 باعوه إخوته بالبخرى في الذكر
 ماذلك الامر يا مخصوص بالآثر
 صحت حياة أبيه الطاهر في الخبر
 نجلا يورثه في مدة العمر
 نص الميمن بالاختبار في الزبر
 مخاف بعد مقبول بلا نكر
 أبدى الفوائد حتى صار كالقمر
 فيما روى عن رسول الله في أثر
 يهودا وغيره من عصبة الكفر
 إلى امام الهدى المعروف للبشر
 سلطاناتا لابرحنا (١) منه في خفر
 في مشكل غرة في جبهة الدهر
 أبنت من غرر يشرق كالدرر
 من الضلال وحامهم من الضرر
 ثم الصلاة على المختار من ضرر
 يظن هذا ببيع الحر فاعتبر
 فالأنبيا ارثهم حظر على البشر
 قد أخرج دعوة فيه بلا ضرر
 وهو الخليفة فافهمه ولا تحرر

(١) في بعض النسخ (لا يرضى) بدل (لا يرحنا) وهو تصحيف من الطابع

(الاج في خبر عوج : بسم الله الرحمن الرحيم)

سؤال ورد من الشام صورته - ما تقول السادة العلماء أئمة الدين وعلماء المسلمين وفقهم الله لطاعته أجمعين في عوج بن عتق هل كان له وجود في الخارج في الزمن الماضي أم لا ؟ فان لم يكن له وجود في الخارج أصلاً فما الجواب عما وقع في غالب التفاسير كتفسير القرطبي . والبغوي فانه ذكره في أربعة مواضع متفرقة على ما اطلعت عليه ، والكرمانى . وابن الحازن . والثعلبي . وابن عطية وغيرهم من المفسرين من التنويه بذكره وتكرار قصته في مكان بعد آخر على أن القرطبي . والثعلبي نقل ذلك عن ابن عمر . والكرمانى في تفسيره نقله عن ابن عباس . وان كان له وجود فهل بقى الى زمن موسى عليه السلام وهل على يده أو هلك في الطوفان مع من هلك فان قلتم ببقائه الى زمن موسى عليه السلام فما الجواب عن قوله تعالى حكاية عن نوح عليه السلام : (رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً) فانها عامة ؟ أو بهلاكه مع من هلك بدعاه نوح عليه السلام من الكافرين فها هذا الذى وقع للبغوي في تفسيره من ادعائه اتفاق العلماء على هلاكه على يد موسى عليه السلام عند تفسير قوله تعالى : (قال فانها محرمة عليهم أربعين سنة) الآية وغيره كالثعلبي من ادعاء الاجماع على ذلك ، وهل كان طوله هذا الطول العظيم الذى ذكره المفسرون وهو ثلاثة آلاف ذراع وثلاثمائة ذراع وثلاثة وثلاثون ذراعاً وثلاث ذراعاً ؟ أو كان كآحاد بنى آدم فان كان طوله ما ذكر فما الجواب عن حديث « ان الله خلق آدم على صورته ستون ذراعاً ثم لم يزل الخلق ينقص بعد حتى الآن » وهل وجد من البشر من قوم عاد أو غيرهم من كان طوله أكثر من ستين ذراعاً أو لم يوجد أحد ؟ فان بعض الناس تمسك بالحديث المذكور وقال لا يمكن أن يوجد من البشر خلق أطول من آدم عليه السلام ونفى وجود ابن عتق من الأصل وقال لم يوجد في العالم شخص اسمه هذا الاسم وادعى أن جميع ما وقع للمفسرين في تفاسيرهم من ذلك ككذب واختلاق . والمسئول بسط الجواب والكلام على الحديث المذكور والآية المذكورة أولاً وهل الآية والحديث من العام الذى لم يخص وبقى على عمومه لعدم التخصيص أم لا ؟ وذكر ما وقع للمفسرين في ذلك على طريق البسط والايضاح وذكر الصواب في ذلك كله وهل تعرض أحد لضبطه وضبط اسمه ؟ أفترنا مأجورين أنابكم الله الجنة بمنه وكرمه .

الجواب - الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قال العلامة شمس الدين ابن القيم في كتابه المسمى - بالمنار المنيفة في الصحيح والضعيف - : من الأمور التي يعرف بها كون الحديث موضوعاً أن يكون مما تقوم الشواهد الصحيحة على بطلانه كحديث عوج بن عتق الطويل الذى قصد واضعه الطعن في أخبار الأنبياء فانهم يخبرون بنبي هذه الأخبار فان في هذا الحديث أن

طوله كان ثلاثة آلاف ذراع وثلاثمائة وثلاثة وثلاثين وثلاث وأن نوحا عليه السلام لما خوفه الفرق قال له : احملني في قصعتك هذه وأن الطوفان لم يصل إلى كعبه وأنه خاض البحر فوصل إلى حبيزته وأنه كان يأخذ الخوت من قرار البحر فيشويه في عين الشمس وأنه قام صخرة عظيمة على قدر عسكر موسى وأراد أن يرصهم بها فقورها الله في عنقه مثل الطوق . وليس العجب من جرأة مثل هذا الكذاب على الله إنما العجب ممن يدخل هذا الحديث في كتب العلم من التفسير وغيره ولا يبين أمره وهذا عندهم ليس من ذرية نوح وقد قال تعالى : (وجعلنا ذريته هم الباقين) فأخبر أن كل من بقى على وجه الأرض فهو من ذرية نوح فلو كان لعوج وجود لم يبق بعد نوح ، وأيضا فإن النبي ﷺ قال : « خلق الله آدم وطوله في السماء ستون ذراعا فلم يزل الخلق ينقص حتى الآن » وأيضا فإن بين السماء والأرض خمسمائة عام وسمكها كذلك وإذا كانت الشمس في السماء الرابعة بيننا وبينها هذه المسافة العظيمة فكيف يصل إليها من طوله ثلاثة آلاف ذراع حتى يشوى في عينها الخوت ، ولا ريب أن هذا وأمثاله من وضع زنادقة أهل الكتاب الذين قصدوا الاستمراء والسخرية بالرسول وأتباعهم . انتهى كلام ابن القيم ، وتابعه على ذلك الحافظ عماد الدين بن كثير فقال في كتابه البداية والنهاية : قصة عوج بن عنق وجميع ما يحكون عنه هذيان لأصل له وهو من مختلفات زنادقة أهل الكتاب ولم يكن قط على عهد نوح ولم يسلم من الفرق من الكفار أحد (١) قلت وقد أخرج ابن المنذر في تفسيره بسنده عن ابن عمرو قال : طول عوج ثلاثة عشر ألف ذراع وعوج رجل من قوم عاد يغدو مع الشمس ويروح معها . وقد أورد بهض المصنفين هذا في تأليفه ثم قال : وهذا مما يستحى الشخص أن ينسبه إلى ابن عمرو لضعفه عنه قال : ورد ذلك آخرون بما ثبت في الصحيح أن الله تعالى خلق آدم ستين ذراعا ثم ما زال الناس ينقصون حتى اليوم قال : وأجاب بعضهم عن هذا بأنه على الغالب والأثر وغير منكر أن يطول الأولاد عن آبائهم . وقال صاحب القاموس : عوج بن عنق بضمهم رجل ولد في منزل آدم فعاش إلى زمن موسى وذريته عظم خلقه بشاعة . وقال الطبراني في المعجم الكبير : حدثنا أبو مسلم السجستاني ثنا معمر بن عبد الله الأنصاري ثنا المسعودي عن القاسم بن عبد الرحمن عن عبد الله بن مسعود قال : كان طول موسى عليه السلام اثني عشر ذراعا وعصاه اثني عشر ووثبه اثني عشر ف ضرب عوج بن عنق لما أصاب منه إلا كعبه ، وقال أبو الشيخ بن حيان في كتاب العظمة : حدثنا اسحق بن جميل ثنا أبو هشام الرفاعي ثنا أبو بكر بن عياش ثنا السجستاني عن أبي صالح عن ابن عباس قال : كان أقصر قوم عاد سبعين ذراعا وأطولهم مائة ذراع وكان طول موسى سبع أذرع وطول عصاه سبع أذرع ووثب في السماء سبع أذرع فأصاب كعب عوج فقتله . وقال أنا أحمد بن الحسن الصوفي ثنا علي بن الجعد أنا أبو خيثمة زهير عن أبي اسحق الهمداني

(١) كلام الحافظ ابن كثير في كتابه - البداية والنهاية - نقله المؤلف بمعناه لا يلفظه

عن نوف قال: إن سرير عوج الذي قتله موسى طوله ثمانمائة ذراع وعرضه أربعمائة ذراع وكان موسى عشر أذرع وعصاه عشر أذرع ووثبته حين وثب عشر أذرع فأصاب عقبه فخر على نيل مصر لحسره للناس عامما يعمرون على صلبه وأضلاعه . وقال : ثنا أحمد بن محمد المصاحفي ثنا محمد بن أحمد بن البراء ثنا عبد المنعم بن ادريس عن أبيه قال : ذكر وهب بأن عوج بن عنق كانت أمه من بنات آدم عليه السلام وكانت من أحسنهن وأجملهن . وكان عوج من ولد في دار آدم وكان جبارا خلقه الله لما شاء أن يخلقه . ولا يوصف عظمًا وطولًا وعمرًا فعمر ثلاثة آلاف سنة وستمائة سنة وكان طوله ثمانمائة ذراع وعرضه أربعمائة ذراع حتى أدرك زمان موسى عليه السلام وكان قد سأل نوحا أن يحمله مع السفينة فقال له نوح : لم أؤمر بذلك أى عدو الله أغرب عنى فكان الماء زمان الغرق الى حجراته وكان يتناول الحوت من البحر فيرفعه يده في الهواء فينضجه بحر الشمس ثم يأكله ، وكان سبب هلاكه انه طلع على بنى اسرائيل وهم في عسكرهم فخره حتى عرف قدره وكان عسكرهم فرسخين فى فرسخين فعمد الى جبل فسلخ منه حجرا على قدر العسكر ثم احتمله على رأسه يريد أن يطبقه عليهم فأرسل الله هدهدا ليريهم قدرته فأقبل وفى منقاره خط من السامور فجاءه الحجر على قدر رأس عوج وهو لا يدري ثم ضرب بجناحه ضربة فوقع فى عنقه فاخبر موسى خبره فخرج اليه ومعه العصا فلما نظر اليه موسى حمل عليه فكان قامه موسى وبسطته سبع أذرع وطول العصا سبع أذرع ووثبته الى السماء سبع أذرع فضربه بالعصا أسفل من كعبه فقتله فمكث زمانا بين ظهورانى بنى اسرائيل ميتا .

قلت : هذا الخبر باطل كذب آفته عبد المنعم بن ادريس . قال الذهبي فى الميزان : قصاص ليس يعتمد عليه تركه غير واحد . وأفصح أحمد بن حنبل فقال : كان يكذب على وهب بن منبه . وقال البخارى : ذاهب الحديث . وقال ابن حبان : يضع الحديث على أبيه وعلى غيره . وقال الحافظ ابن حجر فى اللسان : نقل ابن أبى حاتم عن اسماعيل بن عبد الكريم قال : مات ادريس وعبد المنعم رضيع . وكذا قال أحمد اذا سئل عنه : لم يسمع من أبيه شيئا . وقال ابن معين : كذاب خبيث . وقال الفلاس : متروك . وقال أبو زرعة : واهى الحديث . وقال أبو أحمد الحاتم : ذاهب الحديث . وقال ابن المدينى . والنسائى : ليس بثقة انتهى . وما رأيتهم أوردوا حديثا من روايته إلا حكوا عليه بالبطلان . وفى كتاب الموضوعات لابن الجوزى من ذلك شيء كثير بل ذكر ابن الجوزى أن أباه ادريس أيضا متروك فسقط هذا الخبر بالكلية . والأقرب فى أمره أنه كان من بقية عاد وأنه نال له طول فى الجملة مائة ذراع أو شبه ذلك لا هذا القدر المذكور وأن موسى عليه السلام قتله بعصاه هذا القدر الذى يحتمل قبوله والله أعلم .

مسألة - عبيد جاء مغترفا وفاء من البحر الذى هو جبر كسرى

امام عالم حبر وبحر سما فضلا على زيد وعمرو
 لخلق الله لم يسمح زمان بمثل علومه بدوام دهر
 وما في العصر مجتهد سواه تفرد كم له ثان بشكر
 بنعليه على ارقاب قوم هم الحساد قد ماتوا بقهر
 فموتوا حاسديه اما تروه بخير علومه صرتم بشر
 جلا مراة فقري من جلاها جلال الدين انت فريد عصرى
 فيا عين الزمان فكم غريب اتيت به تقرره وتقرى
 بفضلك جد وسد وارق المعالي فكم ابرزت من طلى ونشر
 رثيت بحرقة يا بحر نجلى ورحى ضاق من ضيقان صدرى
 وقلبي بالنوى اضحى حريقا وبحر الدمع من عيني يجرى
 لنجل كان لي مالى سواه عليه يا امام ضاع صبرى
 قضى بفنائنه الباقي دواما وقد سلبت للأحكام امرى
 رثيت اذا وفكرى في اشتغال برقم عاجل سطر بسطر
 فعاب رثاء ما ابدت شخص لشر لم يكن يا حبر يدري
 لقولى ابرسم الافراح فيه وكثان اضعفت له بحرى
 فكنتكته الاسى فندا مشاقا وهذا قلته يا خير حبر
 فدار به على النظام لما راوه غاليا فى السعر شعرى
 فمن حسد له ابدوا هجاء فهل لمقابل النما بكفر
 لاهل الفضل جئت به اجابوا برقم عنه تنيانا بشكر
 وهام خطاوا من قال هجوا وقالوا حاسد اضحى بخسر
 ومنهم من اجاب عليه نظما وكم من قابل الهاجى بنشر
 فلو ابصرت هجوهم وهجوى لقلت رأيت تبنا عند تبرى
 لهم قد جئت ميدانا للحرب وأطلقت اللسان وجال فكرى
 فقد بنفيس درك لى بشيء لا كسرهم به ويكون نصرى
 فقهى مثل رشح الكوز اضحى وانت البحر كن يا بر جبرى
 ونجل البرد دار يكون منكم قبولا سيدى مع بسط عذرى
 فدم واسلم وعش مادام بدر ونجم حوله فى الليل يسرى
 تحاد الحساد خبر البرايا شفيح الخلق خطه يوم حشرى

عليه وآله والصحب جمعا صلاة ما انقضى ليل بفجر
وما غنت على الاوراق ورق
الجواب - سرحت أفكارى والعلم راق
في بيت شعر قاله شاعر
ابريسم الافراح من بعده
وقول من أنكر الفاظه
لاوجه للانكار في هذه
وقد أتى في خبر المصطفى
ونص أهل العلم في كتبهم
مسألة الكتان والشعر مع
وقوله كتنته وجهه
فذاك معنى لغوى له
وفيه معنى آخر ريق
تصريف فعل عربى أتى
من كت بمعنى رخ فتأويله
فذاك حسن بعد حسن غدا
وحق من ذلك من شعره
وقد أتى مسترفدا طالبا
أجزته بالشعر فهو الذى
بشرط تقوى الله فى شعره
والحمد لله على نعمة
ثم صلاة الله تهدي الى
مسألة يا حوى اللطف والمعاني
وياسنى المجد فى المباني
أمن بكشف عن اسم طير
يا من أتى لغزه المعنى
الجواب هو اسم طير إن صحفه
أو حشف يابس تراه
عنه ما انقضى ليل بفجر
بتلحين على ورد وزهر
والجهل بالأشياء مر المذاق
يجرى مع الحبة عند السباق
كتنته الحزن فاضحى مشاق
وانها معدودة فى النعاق
فكلها بالاستعارات راق
لفظ مشاق عربى انشاق
وأودعوه فى بطن البطاق
ابريسم تدعى المشاق المشاق
أهزله صيره فى الرقاق
نقل أتى فى الكتب بين الرقاق
يدركه ذو العلم بالاشتقاق
من لفظ ترى اليه استباق
أذهب صيره فى انمحاق
يشاق للالباب لما يساق
أن يلحظه بالحداق الحداق
اجازة تدرجه فى الطباق
يحق أن يقضى له بالالحاق
وتركه الهجو وما لا يطاق
يضيق عن شكرى فيها النطاق
أفضل من أهدى اليه البراق
بديعه بهجة وظرف
منطقه معرب ولطف
النصف ظرف والنصف حرف
يبتغى للانام كشف
قمر بالندى يحف
مرادفا بالثرى يحف

وان يكن فى ابتداء عين فغرم للنام يحفو
 أو ابدلوا بآء بواو فذاك كلب وفيه عرف
 أو ابدلوا بآء براء فانه فى القلوب طرف
 أو ابدلوا بآء بنون فانه قد عراه عرف
 وان ترخه فهو راش للترك كل اليه يقفو
 وذيله دائر محيط يضمه فى الكتاب صحف
 هذا جوابى غزير معنى وفيه لطف وفيه ظرف
 والله سبحانه وتعالى أعلم *

(تم الكتاب والحمد لله وحده * والصلاة والسلام على من لا نبي بعده)



(تنبيه) وجد فى بعض النسخ التى كنا نراجع عليها اثناء الطبع فى آخرها ما نصه *
 وكان الفراغ من تعليق هذه النسخة المباركة فى سلخ شهر محرم الحرام افتتاح عام سنة
 تسعين وتسعمائة أحسن الله عاقبتها وما بعدها آمين بحمد سيدنا محمد خير النبيين وآله وصحبه
 أجمعين . وذلك على يد أقل عبيد الله وأحوجهم الى عفوه وأسير وصمة ذنبه المعترف بالمعجز
 والتقدير راقم هذه الأحرف عبد الرزاق بن عبد المحسن الشعرأوى الشافعى غفر الله له
 ولوالديه ومشايخه ومؤلف هذا الكتاب ومطالعيه ولمن دعا لهم بالرحمة والمغفرة آمين آمين
 وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً دائماً أبداً وحسبنا الله ونعم الوكيل *
 وكتبت هذه النسخة المباركة وهى الفتاوى للامام العالم العلامة الشيخ جلال الدين السيوطى
 نفعنا الله ببركاته من نسخة الشيخ محمد الداودى وقال بخطه فيها : هذا آخر ما وقفت عليه من
 الفتاوى لشيخنا رحمه الله ونفعنا الله والمسلمين ببركاته وبركات علوه آمين آمين آمين *



فهرست

الجزء الثاني من كتاب الحاوى للفتاوى لحافظ مصر ومفتيها الامام

جلال الدين السيوطى المتوفى سنة ٩١١ هـ

صفحة	صفحة
١٥	٢ (المنحة في السبحة) ، وهو سؤال ورد على المؤلف في ان السبحة هل ورد فيها شيء من السنة فاجاب وأورد ما جاء فيها من الأحاديث والآثار في ذلك
١٦	٥ كلام الحسن البصري في السبحة
١٧	٦ مسألة في أن النبي ﷺ تداوى أم لا وجوابها
١٨	٧ (اعذب المناهل في حديث من قال أنا عالم فهو جاهل) وهو سؤال ورد على المؤلف رحمه الله تعالى من أن حديث «من قال أنا عالم» الخ هل هو صحيح وهل يرفع إلى النبي ﷺ والجواب عنه
١٩	٩ (حسن التسليك في حكم التشييك) وهي رسالة في الكلام على تشييك الاصابع في المسجد وغيره هل هو مشروع أم لا وجوابه
٢٠	١١ ذكر الحديث المسائل بالتشييك
٢١	١٢ مسألة في أن الأموات في قبورهم يسمعون كلام الخلق
٢٢	١٣ (شد الأنواب في سد الأبواب) وهي رسالة في الكلام على حديث «لا يقيين باب إلا سد إلا باب أبي بكر» وتخريجها
٢٣	
٢٤	
٢٥	
٢٦	
٢٧	
٢٨	
٢٩	
٣٠	
٣١	
٣٢	
٣٣	
٣٤	
٣٥	
٣٦	
٣٧	
٣٨	
٣٩	
٤٠	
٤١	
٤٢	
٤٣	
٤٤	
٤٥	
٤٦	
٤٧	
٤٨	
٤٩	
٥٠	
٥١	
٥٢	
٥٣	
٥٤	
٥٥	
٥٦	
٥٧	
٥٨	
٥٩	
٦٠	
٦١	
٦٢	
٦٣	
٦٤	
٦٥	
٦٦	
٦٧	
٦٨	
٦٩	
٧٠	
٧١	
٧٢	
٧٣	
٧٤	
٧٥	
٧٦	
٧٧	
٧٨	
٧٩	
٨٠	
٨١	
٨٢	
٨٣	
٨٤	
٨٥	
٨٦	
٨٧	
٨٨	
٨٩	
٩٠	
٩١	
٩٢	
٩٣	
٩٤	
٩٥	
٩٦	
٩٧	
٩٨	
٩٩	
١٠٠	

صفحة	صفحة
٣٦	٣١ خاتمة فى بيان أول من كسى الحجرة الشريفة
٣٧	٣١ (العجاجة الزرنينية فى السلالة الزينية) وهى رسالة فى أولاد على بن أبى طالب كرم الله وجهه
٣٨	٣١ بيان أولاد زينب رضى الله عنها
٤٠	٣٢ بيان أن اسم الشريف كان يطلق فى الصدر الأول على كل من كان من أهل البيت سواء كان حسنيا أم حسينا أم علويًا من ذرية محمد بن الحنفية وغيره من أولاد على بن أبى طالب النخ
٤٥	٣٣ بيان أن العلامة الخضراء التى يلبسونها الأشراف ليس لها أصل فى الشرع ولا فى السنة ولا كانت فى الزمن القديم وإنما حدثت سنة ٧٧٣ بامر الملك الأشرف شعبان بن حسين
٤٦	٣٤ آخر العجاجة الزرنينية وهى رسالة نقلها بعض الناس من كتاب نزهة المجالس للصفورى تتعلق بحكايات وفوائد ولطائف عن على بن أبى طالب كرم الله وجهه وسئل عنها المؤلف فأجاب
٥٤	٣٥ ماورد من الآثار فى فضل الغريب وإكرامه
٥٧	٣٥ حكاية تتعلق بسليمان لما تولى الملك وجاءه جميع الحيوانات يهتونه الانملة واحدة فأنها جاءت تعزیه
٨٠	٣٥ بيان كيف أمطر الله على ابوب جراد من الذهب
	٣٦ فائدة فى ذكر ماورد فى التوكو على العصا لطيفة وقعت من الرسول ﷺ وأنس معه
	٣٦ فائدة تتعلق بالمرأة وما لها من الثواب اذا قامت بحقوق الزوجية
	٣٨ فائدة فى منافع التسريح والتشيط ولا سيما اللحية
	٤٠ بيان ماورد فى فضل على بن أبى طالب
	٤٥ فائدة تتعلق بفصائل الخلفاء الراشدين
	٤٦ (الدرة التاجية على الاسئلة الناجية) وهى أجوبة على الرسالة المتقدم ذكرها المسماة - آخر العجاجة الزرنينية - وذكر المؤلف رحمه الله تعالى الأحاديث المتقدم ذكرها ونبه على من خرجها من أئمة علماء الحديث ثم بين صحيحها من ضعيفها وهى أربعون حديثا
	٥٤ (رفع الخدر عن قطع الصدر) وهى رسالة ذكر فيها ماورد فى قطع الصدر - وهو شجر البق - من الأحاديث والآثار
	٥٧ (العرف الوردى فى أخبار المهدي) وهى رسالة فى ذكر الأحاديث والآثار الواردة فى أخبار المهدي لخص المصنف فيها الأربعين التى جمعها الحافظ أبو نعيم وزاد عليها ما فاته ورمز عليه صورة - ك -
	ذكر المؤلف آثارا كثيرة لخصها من كتاب الفتن لنعيم بن حماد أسرد شيوخ البخارى

صفحة	صفحة
٨١	ذكر آثار أوردها أبو عمرو الداني في سننه تتعلق بذلك
٨٥	تنبيهات تتعلق بالممدى
٨٦	الكشف عن مجاوزة هذه الأمة (الآلاف)
٨٧	ذكر ما ورد أن مدة الدنيا سبعة آلاف سنة وإن النبي ﷺ بعث في أواخر الآلاف السادسة
٨٩	ذكر ما ورد أن الدجال يخرج على رأس مائة وينزل عيسى عليه السلام فيقتله ثم يمكث في الأرض أربعين سنة
٩٠	ذكر مدة مكث الناس بعد طلوع الشمس من مغربها
٩٠	ذكر مدة ما بين النفختين
٩٣	(كشف الريب عن الجيب) وهو سؤال سئل عنه المصنف هل كان جيب قميص النبي ﷺ على صدره كما هو المعتاد الآن في مصر وغيرها أو على كتفه كما يفعله المغاربة أنتم وأجاب عن ذلك
٩٤	(كتاب البعث)
٩٤	مسألة هل ورد أن الزامر يأتي يوم القيامة بمزمارة وأن السكران يأتي بقدرحه وأن المؤذن يأتي يؤذن وجواب ذلك
٩٤	مسألة أول ما يأطه أهل الجنة وجوابها
٩٤	مسألة حديث الطبراني «أخبرني عن قول الله تعالى: (حور عين) قال حور يرض «النخ وجواب ذلك
٩٥	مسألة هل ورد أن عدد درج الجنة بعدد آي القرآن وجوابها
٩٥	(رفع الصوت بذيح الموت) وهي رسالة في حديث «إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار يؤتى بالموت» النخ وجواب ذلك وبيان أنه اشتمل على ثلاثة أسئلة وذكرها مفصلة
٩٦	مسألة في ثعلبة الذي نزل فيه قوله تعالى: (ومنهم من عاهد الله) هل هو ثعلبة بن حاطب أحد من شهد بدر أم لا
٩٧	مسألة أبو ثعلبة الخشني ما اسمه واسم أبيه وجوابها
٩٧	مسألة أبو عبيدة بن الجراح هل له عقب وجواب ذلك
٩٧	مسألة في رجل عاصر المؤلف وادعى أن بينه وبين النبي ﷺ ستة أنفس وأنه روى حديثاً عن معمر الصحابي والجواب عن ذلك
٩٨	مسألة ماس عائشة وفاطمة رضي الله عنهما وكم عاشت كل واحدة منهما بعد وفاة النبي ﷺ وأيهما أفضل؟ وجوابها
٩٩	مسألة في أن إبراهيم ولد الرسول ﷺ لو عاش لكان نبياً هل هذا صحيح وجواب ذلك
١٠٠	فصل في أن إبراهيم ابن الرسول ﷺ مات وهو ابن ثمانية عشر شهراً ولم يصل عليه
١٠٠	فصل في كلام السبكي على حديث «كنت نبياً وآدم بين الروح والجسد»

صفحة	صفحة
١١٥	واستشكال ذلك وجوابه
١١٥	١٠١ مسألة في بيان ذكر أولاد البتول
١١٥	١٠٢ (تحاف الفرقة برفو الخرقه) وهى
١١٥	سؤال عن ثبوت لبس الحسن البصرى
١١٥	الخرقة عن على بن أبى طالب
١١٧	١٠٣ ذكر ما وقع للصف من رواية
١٢٢	الحسن البصرى عن على كرم الله وجهه
١٢٣	١٠٤ مسألة في أن النبي ﷺ هل لبس عمامة
١٢٥	صفراء أم لا وجواب ذلك
١٢٥	١٠٥ فصل في عدد أبواب الجنة
١٢٨	١٠٧ مسألة فيما هو جار على السنة العامة وفي
١٢٨	المدايح النبوية أن النبي ﷺ لأن له
١٢٨	الصخر وأثرت قدمه فيه، وأنه إذا
١٢٨	مشى على التراب لا تؤثر فيه قدمه
١٢٨	وجواب ذلك
١٢٩	١٠٨ مسألة في أن أكثر قراءة النبي ﷺ
١٢٩	في الصلاة كانت بقراءة نافع وجوابها
١٢٩	١١٠ (بلوغ المأمول في خدمة الرسول)
١٣٦	١١٠ مسألة في حديث «من وجدتموه يعمل
١٣٦	عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به»
١٣٧	١١١ تنبيه في بيان احتياج الحاك في تصحيح
١٣٧	هذا الحديث إلى شاهد
١٣٧	١١٣ تنبيه في أن الحافظ ابن حجر ذكر في
١٣٨	تخريج أحاديث الرافعى أن حديث
١٣٨	الباب مختلف في ثبوته وفيه التنبيه على فائدة
١٣٨	مهمة من فن اصطلاح الحديث
١٣٨	(الفتاوى الاصولية)
١١٥	(مبحث الالهيات)
١١٥	مسألة في تعريف الايمان وركنه
١١٥	وشرطه وسببه ومحل وهل يزيد وينقص
١١٥	وما الدليل على ذلك وجوابها
١١٥	(اتمام النعمة في اختصاص الاسلام
١١٧	بهذه الامة)
١١٧	ذكر الأدلة للقول الراجح وهى عشرون
١٢٢	ذكر الأدلة التي احتج بها للقول الآخر
١٢٣	فصل في قول قائل أن قوله تعالى (شرع
١٢٥	لكم من الدين ما وصى به نوحا) من
١٢٥	الأدلة على ذلك وجوابه
١٢٥	ذكر دليلين آخرين للقول الراجح
١٢٥	تحقيق في تحرير المعنى في التخصيص
١٢٨	بالتسمية
١٢٨	فصول تتعلق بمبحث الباب
١٢٩	مسألة في حقيقة التوحيد
١٢٩	(تنزيه الاعتقاد عن الحلول والاتحاد)
١٣٦	وهو بحث عما يعتقد النصارى من
١٣٦	الحلول والاتحاد وأقوال العلماء في ذلك
١٣٦	كلام العلامة شمس الدين ابن قيم
١٣٦	الجوزية في معنى الاتحاد
١٣٧	مسألة في قول أهل السنة أن العبد له في
١٣٧	قله نوع اختيار هل هو معارض لقوله
١٣٧	تعالى: (وركبك يخلق ما يشاء ويختار
١٣٨	ما كان لهم الخيرة) وجواب ذلك
١٣٨	مسألة هل العقل أفضل من العلم الحادث
١٣٨	أم لا وجواب ذلك

صفحة	صفحة
١٦٨ ﴿ ليس اليب في الجواب عن ايراد حاب ﴾ وهى رسالة فى الجواب عن اعتراض بعض العلماء على المصنف فى الرسالة المتقدمة ﴿ ان جبريل هو السفير بين الله وبين أنبيائه لا يعرف ذلك لغيره من الملائكة ﴾	١٣٨ مسألة كم عدد الانبياء والرسل
١٦٩ أحوال البرزخ	١٣٩ مسألة فى موت الخضر
١٦٩ ﴿ اللمعة فى أجوبة الاسئلة السبعة ﴾	١٣٩ مسألة كم بين موسى وعيسى وبين عيسى وخير الخلق محمد ﷺ
١٦٩ مسألة هل تعلم الاموات بزيارة الاحياء وبنامهم فيه وهل يسمع الميت كلام الناس وابن مقر الارواح وهل تجتمع وهل يسأل الشهيد والطفل وجواب ذلك مبسوطا تستروح اليه النفس	١٣٩ ﴿ تزيين الارائك فى ارسال النبي ﷺ الى الملائكة ﴾
١٧٥ مسألة سؤال منكر ونكير فى القبر هل هو عام لجميع الخلق أو يستثنى منه أحد وهل تسأل الاطفال والسقط وجواب ذلك	١٤١ ذكر الادلة التى أخذ منها المؤلف إرساله الى الملائكة
١٧٥ ﴿ الاحتفال بالاطفال ﴾ وهى رسالة تبحث عن اقتنان الاطفال فى القبور وهل يسألهم منكر ونكير وكلام العلماء فى ذلك	١٤٧ خاتمة فى أن آدم عليه السلام أرسل الى الملائكة
١٧٨ ﴿ طلوع الثريا باظهار ما كان خفيا ﴾ وهى رسالة فى بيان فتنة الموتى فى قبورهم سبعة أيام ودليل ذلك وأقوال علماء المذاهب فى ذلك	١٤٧ ﴿ إنباء الاذكياء بحياة الانبياء ﴾
١٨٩ الوجه العاشر فى بيان حكمة هذا العدد بخصوصه	١٥٢ كلام الشيخ تقي الدين السبكي فى حياة الانبياء والشهداء
	١٥٣ تنبيه فى وقوع غلط فى كلام الشيخ تاج الدين
	١٥٤ فصل فى كلام الراغب فى أن من معانى الرد التفويض
	١٥٥ ﴿ كتاب الاعلام بحكم عيسى عليه السلام ﴾ وهى سؤال عن نزول عيسى عليه السلام فى آخر الزمان وبأى شيء يحكم وجواب ذلك
	١٥٧ بيان كيف يعرف عيسى عليه السلام أحكام هذه الشريعة للحكم بها ولم يسبق له اطلاع عليها من قبل
	١٦٥ خاتمة فى ان ما اشتهر على السنة الناس ان جبريل لا ينزل الى الارض بعد موت الرسول ﷺ غير صحيح ولا اصل له

صفحة	صفحة
٢٠٩ بيان أن أهل الفترة على ثلاثة أقسام وبيانها مفصلة	١٩٤ ختم الكتاب بلطائف طريفة (أحوال البعث)
٢١٠ دليل استنبطه المؤلف يتعاق بالمبحث مركب من مقدمتين وبيانها	١٩٦ مسألة هل يمر ابليس وكفار الانس والجن على الصراط وجواب ذلك
٢١٠ ذكر أدلة المقدمة الأولى	١٩٦ مسألة في قوله ﷺ « يحشر الناس حفاة عراة » هل هو على عمومه أو هو مخصوص وجواب ذلك
٢١٢ ذكر أدلة المقدمة الثانية	١٩٦ مسألة في أن أحاديث الحشر عراة عارضها أحاديث أخرى واختلاف العلماء في ذلك وجوابه
٢١٦ ثبوت أن آباء النبي من عهد إبراهيم إلى زمان عمرو ظهم مؤمنون يقين	١٩٧ مسألة في أن الإيمان هل يوزن يوم الحشر بميزان أم لا وجواب ذلك
٢٢٨ نصب ميدان جدلي	١٩٨ مسألة في أن الطفل إذا مات صغيرا فهل يحشر في الآخرة على عمره وجوابها
٢٣٣ حديث متعلق بابوي الرسول ﷺ	(تحفة الجلساء برؤية الله للنساء) وهي تشتمل على أن الرؤية تحصل للرجال المؤمنين والنساء المؤمنات يوم القيامة في الموقف
٢٣٣ فوائد تتعاق بالباب	سرد أقوال العلماء فيما عدا هؤلاء
(الفتاوى المتعلقة بالتصوف)	٢٠١ بحث في حديث « أن الله ليتجلى للناس عامة ويتجلى لآبي بكر خاصة
٢٣٤ مسألة فيمن قال من اكتفى بالفقه دون الزهد يفسق وجوابها	٢.٢ (مسالك الخنفا في والدي المصطفى)
٢٣٤ مسألة في جماعة صوفية اجتمعوا في مجلس ذكر ثم انشخصا من الجماعة قام من المجلس ذاكرا واستمر على ذلك لوارد حصل له فهل له فعل ذلك سواء كان باختياره أم لا وهل لاحد منعه وجواب ذلك	٢.٢ مسألة الحكم في أبوي النبي ﷺ انهما ناجيان وليسا في النار وفيها مسالك
٢٣٥ مسألة في قول الشيخ أبي العباس المرسى في حربه الهى معصيتك نادتنى بالطاعة وطاعتك نادتنى بالمعصية ففى أيهما أخافك وفى أيهما أرجوك الخ وجواب ذلك	٢.٣ ذكر الآيات المشيرة الى ذلك
٢٣٨ (القول الاشبه في حديث من عرف نفسه فقد عرف ربه) وقد اشبع	٢.٤ ذكر الاحاديث الواردة في أن أهل الفترة يتمتعون يوم القيامة فمن اطاع منهم أدخل الجنة ومن عصى أدخل النار

صفحة	صفحة
قوله عروض وجواب ذلك	المؤلف الكلام عليه وحصره في
٢٧١ مسألة في قوله <small>وَمَا يَكْفُرُ بِهِ</small> فيما رواه البخارى	مقالين وذكر له وجوها كثيرة
لو كان ذاك وأنا حى فاستغفر لك هل	٢٤١ الخبر الدال على وجود القطب والاوناد
لفظ فاستغفر بالنصب أو بالرفع وجوابه	والنجاء والابدال وقد ذكر المؤلف
٢٧١ مسألة في اعراب تركيب وقع	رحمه الله تعالى الاخبار والآثار في ذلك
في بعض الكتب نصه : ولا يمكن	وسرد أقوال المؤلفين والعلماء الاقدمين
الوارث أخذها هل الوارث مرفوع على	٢٥٤ فائدتان يتعلقان بالمبحث الأول في ان
الفاعلية وأخذها بالنصب على المفعولية	الابدال لم صارت ابدالاً والثانية لم
أو بالعكس وجواب ذلك	سميت الابدال ابدالاً
٢٧٣ مسألة ما الفرق بين المثل والشبه	٢٥٥ تنوير الحلك في امكان رؤية النبي والملك
والتظير وجوابه	وقد أورد المصنف ما جاء في ذلك من
٢٧٣ مسألة قول الداعي اللهم أرنا	الاحاديث والآثار وأقوال العلماء
وجه نينا وأوردنا حوضه هل صوابه	الاخيار والمؤلفين الاربار
وأوردنا او اوردنا وهل بينهما فرق	(الفتاوى النحوية وما ضم اليها)
من جهة المادة والنقل والمعنى وجواب ذلك	٢٦٩ مسألة حد النحو في اصطلاح النحاة
٢٧٤ مسألة في قوله <small>وَيَكْفُرُ بِهِ</small> أو مخرجى	وجوابه
هم ، كيف عطف وهو انشاء على قول	٢٧٠ مسألة في قوله <small>وَيَكْفُرُ بِهِ</small> من شهدان لا اله
ورقة اذ يخرجك قومك وهو خبر	الا لله وأن محمداً رسول الله والجنة
الخ وجوابه	حق الخ هل الجنة بالرفع أو بالنصب
٢٧٦ مسألة في اعراب تركيب وقع في بعض	٢٧٠ مسألة ما اعراب قوله <small>وَيَكْفُرُ بِهِ</small> «حبس الى
الكتب نصه يقضى بالشفعة دافعا	من دنيا كم ثلاث» الخ وجوابه
عهدتها لدفع الى ذى اليد هل دافعا حال	٢٧٠ مسألة قوله <small>وَيَكْفُرُ بِهِ</small> للجارية التى دعت
من الفاعل وهو الدفع أو من النائب عنه	لحاجتها : اجلسى فى اى سكك المدينة
وهو بالشفعة وجواب ذلك	شئت اجلس اليك هل اجلس بالجزم
٢٧٧ مسألة في تعريف اللفظ بالصوت	أم بالرفع أو يصح الوجهان وجوابه
المشتمل على بعض الحروف وجوابه	٢٧١ مسألة قول صاحب الخزرجية :
٢٧٩ (فجر الثمد في اعراب أكمل الحمد)	عروض وضرب ثم الخ علام رفع
(م ٤٥ ج ٢ - الحاوى)	

صفحة	صفحة
٣٣٠ السؤال السادس منها - وهو أعظمها	٢٨٠ (الوية النصر في - خصيصي - بالقصر)
استشكالا - كيف صح التكليف بالايان	٢٨١ الزند الورى في الجواب عن السؤال
مع ان الايمان في الشرع هو التصديق بما	السكندري
جاء به محمد رسول الله ﷺ وكل	٢٨٤ رفع السنة في نصب الزنة وهو سؤال
تصدق فهو كيف ولا شيء من الكيف	ورد على المصنف عن وجه النصب
بمكلف به الخ وجواب ذلك	في قوله ﷺ « سبحان الله وبمحمد زنة
٣٢٧ مسألة و ذكر أسالة نظما تتملق برؤية	عرشه ورضا نفسه » وجوابه
الاله في الآخرة وفي نزول المهدي وفي	٢٨٩ الاجوبة الزكية عن الالغاز السبكية
حديث الخير في وفي أمي الى يوم	وهي منظومة مشتملة على الغاز من
القيامة الخ والجواب عنها	نظم تاج الدين السبكي أرسلها الى
٣٤٠ مسألة تتعلق ببيع يوسف وشراؤه	صلاح الدين خليل بن ابيك الصفدي
والجواب عنها	الشاعر المشهور لجيب عنها ثم أجاب
٣٤١ (الاج في خبر عوج) وهي سؤال	عنها الحافظ السيوطي مؤلف الكتاب
ورد من الشام يستفتون به الشيخ	٢٩٦ الأسئلة المائة وهي منظومة تشتمل على
جلال الدين السيوطي عن وجود عوج	مائة سؤال في أحكام شتى
ابن عتيق وطوله وعرضه وعمله وأه	تعريف الفقه باجوبة الاسئلة المائة وهي
عاش بعد الطوفان الخ فاجاب بما	جواب المائة سؤال المتقدم ذكرهم قبل في
يكفى ويشفى	منظومة
٣٤٣ مسألة تتضمن السؤال عن قوله ابريسم	٣٢٣ الجواب عن الاسئلة المائة نظما
الافراح فيه وكتان فككتته الاسي	٣٢٦ (الاسئلة الوزيرية وأجوبتها) وهي
والجواب عن ذلك	تتضمن ستة أسئلة غامضة والجواب
(خاتمة الكتاب) ٣٤٦	عنها مفصلا
٣٤٧ فهرس الكتاب	